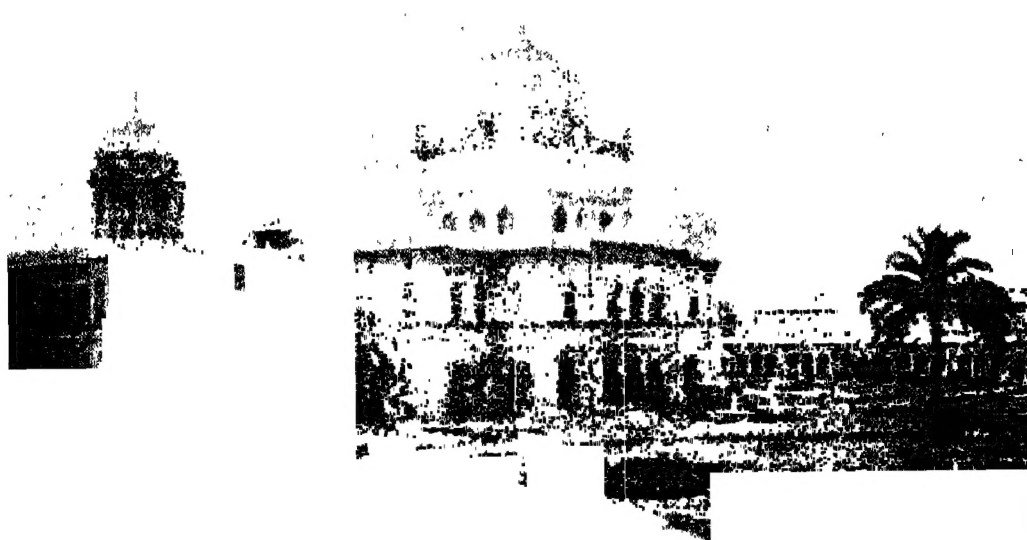


دَارُ الْعِلْمِ دِیُونْدِ کاترِ جُمان

ماہنامہ

دَارُ الْعِلْمِ





دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۱۱۵ ماہ اکتوبر ۱۹۷۵ء مطابق محرم الحرام ۱۳۹۵ھ جلد نمبر ۱۱

(شکرانہ)

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدیر
مولانا حبیب الرحمن الفتاحی

قیمت فی پرچہ ۲/۵۰ سالانہ ۲۵/- روپے

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب کویت ابوظہبی ایرمیں ۱۱۵/- جبکہ مشرقی افریقہ و برطانیہ ۱۲۵/-
بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا و غیرہ ہندوستان ایرمیں ۱۲۵/- پاکستان ہندوستان ایرمیں ۱۲۵/-

محبوب پولیس دیوبند | سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون ختم ہو گیا ہے

فہرست مضامین

نمبر	مضامین	نکاح
۱	حرف آغاز	حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب غلطی
۲	مطلقہ کے نان و نفقہ کا شرعی حکم	حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب مظلہ
۳	علامہ سبکیؒ سے ایک ملاقات	مولانا عبدالقیوم صاحب حقانی
۴	خارج کی تحریک اور اس کا پس منظر	ڈاکٹر محمد یوسف خان قاسمی شعبہ علمی علوم و ہنر
۵	صحابہ کرام جنہوں نے دنیا حرقی و تمدن سے آشنا کیا۔	مولوی عبداللک فاروقی دارالعلوم دیوبند
	منطق و فلسفہ ایک تحقیقی علمی جائزہ	مولانا محمد اطہر حسین قاسمی بستوی

☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں کی ضروری گزارش

۱۔ ہندوستانی خریداروں کی ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ سی آر ڈی سے روانہ فرمائیں۔

۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ -/۵۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی مالہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کریں۔

۳۔ خریدار حضرات بہتہ پردہ شدہ نمبر محفوظ فرمائیں غلط کتابت کے وقت خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔

(مدھی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آغاز

مسلم پرسنل لایا اسلامی شریعت

پیش نظر تحریر محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی دامت برکاتہم کے رشیات فہم کا نتیجہ ہے جس میں شرعی نقطہ نظر سے اسلام میں قانون سازی کے مسئلے پر بحث کی گئی ہے۔ مضمون مجمع معنوں میں بقامت کہتر یقیمت بہتر کامصداق خاص طور پر آج کے دور میں جبکہ متجددین احکام شرعیہ حذف و اضافہ اور ترمیم تنسیخ کرنے کا نعرہ لگا رہے ہیں۔ اور درپردہ حکومت دقت بھی ان کی حمایت کر رہا ہے۔ جیسا کہ محمد احمد خاں بنام شاہ بانو کے مقدمہ میں سپریم کورٹ کے فیصلہ سے ظاہر ہے یہ مضمون بڑی ہی اہمیت کا حامل ہے اس لئے حرف آغاز میں پیش کیا جا رہا ہے۔

اسلامی شریعت خدا کی نازل کی ہوئی۔ اسلامی قانون اللہ تعالیٰ کا بنایا ہوا۔ اور مسلم پرسنل

حق تعالیٰ کا وضع کیا ہوا ہے۔

۱۔ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ

ترجمہ:۔ پھر تجھ کو رکھا ہم نے ایک رستہ پر اس کام کے سوتو اسی پر چل اور نہ چل چالوں پر نہ دانوں کے

لَا يَعْلَمُونَ -

(سورة الغاشية پ ۲۵) (۱۷)

۲- شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا
وَصَّي بِهٖ نُوْحًا (الذیہ)ترجمہ:۔ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے واسطے
وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح علیہ السلام
کو حکم دیا تھا۔

(سورة الشوریٰ پ ۲۵) (۲)

۳- اُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ
طَعَامُهُترجمہ:۔ تمہارے لئے دریا کا شکار پکڑنا اور
اس کا کھانا حلال کیا گیا ہے۔

(سورة المائدہ پ ۵)

۴- اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْاَنْعَامِ

ترجمہ:۔ حلال ہوئے تم کو چوپائے
مواشی۔

(سورة المائدہ پ ۵)

(۵) اُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الزَّوْتُ
اِلَى تَسَاءٍ كُمْترجمہ:۔ تم لوگوں کے واسطے روزہ کی شب
میں اپنی بیویوں سے مشغول ہونا حلال کر دیا
گیا۔

(سورة البقرہ پ ۱)

(۶) وَ اُحِلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ
ذَٰلِكُمْ - (سورة النساء پ ۱)ترجمہ:۔ اور ان عورتوں کے سوا اور عورتیں تمہارے
لئے حلال کی گئی ہیں۔

(۷) الْيَوْمَ اُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ

ترجمہ:۔ آج حلال ہوئیں تم کو سب چیزیں
سحری۔

(سورة المائدہ پ ۵)

۸- قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ تَحِلَّةَ اَيْمَانِكُمْ

ترجمہ:۔ تحقیق مقرر کر دیا اللہ نے واسطے تمہارے کھولنا
تسموں تمہاری کا۔

(سورة التقریم پ ۱۹)

۹- حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اَمْهَاتُكُمْ - (سورة النسا)

ترجمہ:۔ تم پر حرام کی گئی ہیں تمہاری مائیں

۱۰- اِنْشَاء حُرِّمَ عَلَيْكُمْ الْيَمِيْنَةُ (سورة البقرہ)

ترجمہ:۔ اللہ تعالیٰ نے تو تم پر صرف حرام کیا ہے مردار کو۔

۱۱- لَحْلَ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّيْجَ (بقرہ پ ۲)

ترجمہ:۔ اللہ نے حلال کیا سودا کرنا اور حرام کیا سود۔

۱۲۔ وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَحَرَّمًا عَلَيْكُمْ (ترجمہ: - حالانکہ اللہ نے ان سب جانوروں کی تفصیل (سورۃ الانعام پ ۱۲) بتلا دی ہے جن کو تم پر حرام کیا ہے۔

۱۳۔ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي (ترجمہ: تم کہو آؤ میں سنا دوں جو حرام کیا ہے تم پر تمہارے رب نے۔ (سورۃ الانعام پ ۵) عَنِكُمْ۔

۱۴۔ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (سورۃ النحل) (ترجمہ: - اور رسول تم کو جو کچھ دیدیا کریں وہ لے لیا کر فادہ جس چیز کے لینے سے تم کو روک دیں تم ترک جایا کرو

۱۵۔ وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (سورۃ النجم پ ۵) (ترجمہ: - اور نہیں بولتا وہ اپنی چاہ سے یہ تو حکم ہے جو پہنچتا ہے اس کو۔

حتیٰ کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے لئے بھی خدا ہی قانون بناتا ہے اور اسی قانون پر چلیں کیلئے لازم قرار دیتا ہے۔ خدا فرماتا ہے۔

۱۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ (ترجمہ) اے نبی ہم نے حلال رکھیں تجھ کو تیری عورتیں جن اَلَّتِي أَتَيْتَ أَجُورَهُنَّ۔ (سورۃ الاحزاب پ ۳) کی ہر تو دے چکا ہے۔

۲۔ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ۔ (ترجمہ) حلال نہیں تجھ کو عورتیں اس کے بعد اور نہ یہ کہ اُن کے بدلے اور کریں عورتیں۔

(سورۃ الاحزاب پ ۳)

اور اگر نبی نے خدا کی حلال کی ہوئی چیزوں میں سے کسی چیز کو اپنے لئے ممنوع قرار دے لیا تو خدا اس پر نیکر فرمائی

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (ترجمہ) اے نبی کیوں حرام کرتا ہے اس چیز کو کہ حلال (سورۃ التحریم پ ۹) کیا خدا نے تیرے واسطے۔

انبیاء اسی کے لئے مامور ہیں کہ وہ خدا کی نازل کی ہوئی شریعت کو لوگوں تک پہنچائیں۔

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ (ترجمہ) تم کہو آؤ میں سنا دوں جو حرام کیا ہے تم پر تمہارے رب نے۔ (سورۃ الانعام پ ۶)

کسی قوم نے اپنے طور پر کوئی شریعت بنائی تو اللہ نے اس پر سزا سنس فرمائی۔

شَرَعْنَا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنُ بِهِ اللَّهُ (ترجمہ) اور جنہوں نے ان کے لئے ایسا دین مقرر کر دیا ہے جس کی خدا نے اجازت نہیں دی۔ (سورۃ الشوریٰ پ ۶)

لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ (ترجمہ) اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں تمہارے واسطے حلال کی ہیں ان میں لذت چیزوں کو حرام مت کرو۔ (سورۃ المائدہ پ ۲)

مطلقہ کے نان و نفقہ کا شرعی حکم

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب دارالافتار دارالعلوم دیوبند

بعض لوگوں کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ لوگ آیہ کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف حقا علی المتقین ۵ الا یتما پ س بقرة ع ۵ ا کے اندر مذکور نفقہ متاع کے معنی گزارہ کرتے ہیں اور گزارہ کا ظاہر و متبادر مفہوم گزارہ زندگی ہوتا ہے۔ اس لئے وہ لوگ تمام مطلقات کیلئے نانکاح ثانی یا تاحیات شوہر کی حیثیت کے مطابق نفقہ عدت کے طور پر دنیا واجب کہتے ہیں اور استدلال میں عبداللہ یوسف کے انگریزی ترجمہ کا حوالہ دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ عبداللہ یوسف کا ترجمہ بہت صحیح و معتبر ہے چنانچہ حکومت سعودیہ عربیہ نے کئی لاکھ طبع کرا کے مفت تقسیم کیا ہے۔

اور بعض لوگ اس "متاع" کو زمانہ عدت کے ختم ہو جانے کے بعد بھی نفقہ عدت سے تعبیر تو نہیں کرتے باقی مطلقہ اگر نان و نفقہ کی محتاج ہو تو چاہے زمانہ عدت کے ختم ہو جانے کے برسہا برس بعد بھی دعویٰ کرے تو ایک بھاری متعین رقم شوہر کی حیثیت کے مطابق ایک مہشت ملانے کو واجب کہتے ہیں۔ اور اگر مطلقہ محتاج نہ ہو جب بھی جائز و مستحسن کہتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہ عمل حسن برتاؤ میں شمار ہوگا۔ اور اس میں تالیف قلب بھی ہوگی۔ اور متابع کے مفہوم میں اس کی وسعت بھی ہے۔ اور استدلال میں حضرت مغیرہ بن شعبہ اور حضرت حسن رضی اللہ عنہما کا عمل پیش کرتے ہیں کہ یہ دونوں حضرات اپنی مطلقہ عورتوں کو طلاق دے کر دس دس ہزار متعہ میں دیتے تھے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ تینوں اقوال صحیح ہیں؟ کون صحیح ہے؟ اگر کوئی صحیح نہ ہو تو ان پر تفصیل کے ساتھ ہر ایک کا مکمل و مدلل شرعی حکم تحریر فرما کر شکریہ کا موقع دیں نیز یہ تحریر

نے قرآن کریم کی آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف دین سے بقرۃ آیۃ مائتہ سے بعد عدت بھی وجوب نفقہ کے سلسلہ میں استدلال کیا ہے۔ کیا اس میں مطلقہ کو متاع و نفقہ دینے کا حکم ہے۔ یہ متاع ایک قسم کی یکشت املاو ہے جس کا مقصد تالیف قلب ہے۔ اس سے نفقہ عدت مراد نہیں لیا جاسکتا۔ مگر اس کی مقدار میں بڑا توسع ہے۔ جیسا کہ حضرت حسنؓ و حضرت میسرہ ابن شعبہؓ کے عمل سے ظاہر ہے۔

بہر حال ان روایات کے پیش نظر اگر عدالت محتاج مطلقات کیلئے یکشت کوئی بڑی رسم ادا کرنا شوہر پر لازم کر دے جبکہ بعض اکابر نے "متاع" کو ہر مطلقہ کیلئے واجب قرار دیا ہے تو کیا شریعت اسلامیہ کی رو سے یہ عمل و فیصلہ قابل قبول ہوگا؟۔ بینواؤ توحیدوا۔

المستفتی
(حضرت مولانا) حبیب الرحمن اتھامی
استاذ دارالعلوم دیوبند

الجواب :- وباللہ التوفیق

اصل جواب سے قبل یہ عرض کر دینا ضروری ہے کہ مطلقہ کی عدت کے اعتبار سے کئی

تشکلیں ہوتی ہیں۔

(الف) مطلقہ نابالغہ اتنی چھوٹی ہو کہ مشتبہاۃ و قابل صحبت بھی نہ ہو یا بالغہ ہی ہو لیکن اس سے خلوة صحیحہ نہ ہوتی ہو تو اس پر عدت ہی نہیں ہوتی کہ نفقہ عدت کا شاخسانہ اٹھے اس کو تو بعد طلاق فوراً ہی دوسرا نکاح کر لینا درست رہتا ہے۔

(ب) مطلقہ نابالغہ مشتبہاۃ ہو اور اس سے دخول ہو چکا ہو یا آئہ ناقابل ولادت ہو چکی ہو تو اس صورت میں اس کی عدت صرف تین ماہ ہوتی ہے۔

(ج) درمیانی بالغہ عمر کی مطلقہ عورتیں جن سے دخول ہو چکا ہو ان کی عدت تین حیض ہوتی ہے۔ اور اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہوتی ہے۔ اور زمانہ عدت کا نفقہ زوجین کی

مالی حالت کے اعتبار سے اوسط درجہ کا بذمہ شوہر سب کے نزدیک واجب ہوتا ہے۔ اور اسکو عورت زمانہ عدت کے اندر اندر بقسط واعد یا باقساط وصول کر سکتی ہے۔ اس حد تک کسی کے نزدیک کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے اس پر کلام و گفتگو کی مزید حاجت نہیں۔ اسی طرح زمانہ عدت کے اندر اندر کسی معین مقدار نفقہ پر زوجین کے مابین آپس میں کوئی معاہدہ یا مصالحت ہو چکی تھی۔ یا اندرون عدت قاضی کے فیصلہ کے ذریعہ کوئی مقدار نفقہ واجب الاداء کی تعیین ہو چکی تھی اور اس کو اہول کرنے سے قبل ہی زمانہ عدت ختم ہو چکا تھا تو اس تنغیہ مقدار کو زمانہ عدت ختم ہو جانے کے بعد بھی جب چاہے وصول کر سکتی ہے۔ اس میں بھی کسی کو انکار نہیں ہے، اس لئے ان مذکورہ مسائل کیلئے کسی بحث و مباحثہ اور دلائل و شواہد کے ساتھ گفتگو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ زمانہ عدت کے اندر نہ تو کوئی مقدار آپس کی مصالحت سے طے کیا تھا اور نہ ہی مراعت عند القاضی (قاضی کے پاس میں) کے ذریعہ کوئی فیصلہ کرایا تھا تو چونکہ یہ نفقہ بغیر زوجین (کی باہمی مصالحت یا قصار قاضی) کے شوہر کے ذمہ قرض نہیں بنتا اس لئے اس صورت میں زمانہ عدت کے بعد عدت کا نفقہ شوہر سے جبراً نہیں وصول کر سکتی، جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ واذما مضت مدۃ (ای مدۃ العدة) لم یفحق الزوج علیہا وطلبتہ بذالک فلا شیئ لہا الا ان یکون القاضی قد فرض لہا النفقة او صالحت الزوج علی مقدار معین (ہدایہ مع الفتح ج ۳ ص ۳۳۲)

اور اس حکم شرع کا منشاء یہ آیت کریمہ ہے۔ وان کن اولات حمل فانفقوا علیہن حتی یضعن حملہن (چکا من طلاق ع ۱۷) اس لئے کہ تمام معتدات میں زیادہ مشقت خیز عدت حاملہ کی ہوتی ہے۔ کما اشار الیہما قولہ تعالیٰ۔ وحملتہ امہ وھنا علی دھنہ و قولہ تعالیٰ۔ وحملتہ امہ کرمہا ووضعتہ کرمہا۔ اس مشقت کے باوجود زمانہ عدت کے نفقہ کو وضع حمل (ختم زمانہ عدت تک محدود کر دیا گیا اور بتلادیا گیا کہ اس کا نفقہ محض زمانہ عدت ختم ہونے تک لاگورہے گا، زمانہ عدت کے

کے بعد لاکو نہیں رہے گا اس لئے کہ زمانہ محل میں حاملہ کا رحم بحق زوج مجبوس رہتا ہے اور نفقہ کا مدار اسی حبس پر ہے۔ پس جب یہ حبس ختم ہو گیا تو حکم بھی ختم ہو گیا۔

اسی علت سے بقیہ ان معتدات میں بھی اگر حبس بعید سے بعید احتمال اشتغال رحم کا بحق زوج مجبوس ہونے کا ہو تو اس کا نفقہ اس حبس کے احتمال کی بنا پر زمانہ عدت تک واجب رہتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اور شارع علیہ السلام کو مومن اور مومنہ کے نسب عصمت نفس اور ان کی عزت و اکبر و کا تحفظ بہت زیادہ پسندیدہ ہے حتیٰ کہ اگر کوئی مرد یا عورت اللہ کے اس پسندیدہ چیز کو غیر شرعی طریقہ (زنا وغیرہ) کے ذریعہ کھو دے تو اس کی سزا (سنگساری وغیرہ) بھی اتنی سخت ہے کہ اس کے مقابلہ میں کوئی اور سزا دنیا میں نہیں ہے

انھیں وجوہ و علل کی بنا پر اللہ اور اس کے رسول کو یہ امر انتہائی پسند ہے کہ کوئی عاقل دباغ مرد یا عورت جس کو صلاحیت نکاح ہو وہ جلد سے جلد اپنا نکاح کر لے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں بہت سے ترغیبی نصوص ہیں مثلاً فانکھوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ و ثلث و رباعہ اور ارشاد رسول علیہ السلام! النکاح من سننی اور فرمایا گیا کہ من رغب عن سننی فلیس منی۔ بلکہ اس سے بھی سخت تغلیطی و ترہیبی حکم فرمایا گیا۔ من تروی سننی لم یمنل شفاعتی۔ اذکما قال۔ ایک حدیث میں ارشاد ہے۔ النکاح شطر الایمان۔ کہ نکاح نصف ایمان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ بغیر سنت نکاح کئے ہوئے انسان کا ایمان آدھا رہتا ہے۔ اور بھی اس کے مانند بہت سے آثار و روایات ہیں جن کو طوالت مضمون کے خوف سے ذکر نہیں کیا جاتا۔ مقامی علماء سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ ان سب باتوں کا حاصل یہ نکلا کہ عدت کا زمانہ ختم ہو جانے کے بعد جلد سے شوہر سے نفقہ کے لئے رٹنے کے جلد ار جلد ان کا نکاح کسی مناسب جگہ کر دیا جائے۔

خاص کر عورتوں کے بارے میں ترمذی مشرف میں بسند صحیح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

منقول ہے کہ جب بھی کسی عاقلہ بالغہ کا فوٹو لیا جائے تو ہرگز نکاح میں تاخیر نہ کرے کیونکہ اسی امتثال میں خیر و برکت ہوگی۔

بلکہ جس کو نکاح اور لوازمات نکاح کی ادائیگی پر قدرت و استطاعت ہو اور نکاح نہ کرنے میں ابتلا و محصیت کا خطرہ ہو تو اس پر مذکورہ بالا آیات و روایات کی رو سے نکاح کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ اور بغیر وجہ شرعی کے سنت نکاح کے ترک کرنے سے ترک واجب کا گناہ ہو جاتا ہے۔ اور ایسا شخص اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک فاسق اور احکام خداوندی سے بغاوت کرنے والے کے زمرہ میں شمار ہوتا ہے۔ مزید برآں کسی سخت دہال میں مبتلا ہو جانے کا منظرہ بھی رہتا ہے۔ اور دنیا کی رسوائی و دہال کے علاوہ آخرت میں بھی مبتلائے عذاب ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ نکاح کرنے سے بیوی بچے سے اخراجات بڑھ جاتے ہیں جس کی وجہ سے تنگی واقع ہوتی ہے۔ اس لئے نکاح کرنے سے گریز کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ سمجھنا اللہ تعالیٰ سے غلط گمان رکھنا ہے اور اگر یہ خیال پختہ اور عقیدہ تک پہنچ جائے تو کفر و شرک کا عقیدہ ہو جائے گا۔ نانہ جاہلیت میں بعض لوگوں کا یہی عقیدہ تھا اور شاہی کو فقر کا مورث اور سبب سمجھتے تھے۔ ان کے اس عقیدہ اور غلط گمان کو رد کرنے کیلئے یہ آیت کریمہ: **وَأَنْتُمْ حَوَالِيَ مَنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ دَامَتْكُمْ أَنْ يَكُونُوا** فقراء یغنیہم اللہ من فضلہ **وَإِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ** (پٹ س نور) نازل ہوئی۔ کما فی تفسیر روح المعانی، اور حکم ہو گیا کہ اپنے کنبہ کی بیواؤں۔ کا بلکہ اپنے غلاموں اور باندیوں میں جو باصلاحیت ہوں ان سب کا بھی نکاح کر دیا کرو۔ اور فقر و محتاجی سے نہ ڈرو (اس عمل کی برکت سے) اگر وہ لوگ فقیر ہوں گے جب بھی اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل سے غنی بنا دیں گے۔ اللہ تعالیٰ بڑے وسعت والے اور علیم ہیں۔ چنانچہ اسلامی تاریخ کا مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں کہ لاکھوں غلام و باندیاں مالدار ہو گئیں۔ اور ان میں بہت سے

عباد و زہاد، مفسر، محدث فقیہ وغیرہ بھی ہوئے، بہت سے بڑے مجاہد اور فوجی صلاحیتوں کے مالک اور بہت سے منصب حکمرانی پر فائز بھی ہوئے۔ ان کی نشاندہی میں مضمون میں طوالت ہوگی۔ اس لئے اس تفصیل سے گریز ہے۔ جس کو شوق ہودہ متقدمین کی اسلامی تاریخ و سیرت کا مطالعہ کرے۔

اور اسی آیت کے مفہوم کی ترجمانی میں بہت سی احادیث و آثار مروی ہیں مثلاً فرمایا گیا تزوجوا الودود والودود، ادکما قال، اور کہیں فرمایا گیا کہ نکاح سے رزق بڑھتا ہے۔ گھٹتا نہیں۔ اور کہیں وارد ہے۔ اطلبوا الرزق من الباع۔ اور کہیں وارد ہے اطلبوا الرزق من النکاح۔ وغیرہ امن الروایات والاثر۔ کمثر العمال میں بھی متعدد طرق سے اور متعدد صحابہ سے اس مضمون کے آثار و روایات منقول ہیں۔

اب رہ گئیں وہ مطلقہ عورتیں جو واقعی نکاح کرنے کے لائق نہیں ہیں۔ اور ان کے پاس خود کوئی ذریعہ معاش بھی نہیں ہے۔ جس سے وہ اپنا گزارا کر سکیں تو ان کے گزارہ کیلئے نفقہ کی کیا صورت ہوگی۔ تو اس بارے میں شریعتِ مطہرہ نے بہت تفصیل سے سارے احکام بیان فرمادیئے ہیں۔ مثلاً یہ کہ اگر مطلقہ بالغہ اولاد والی ہو تو اس کا نفقہ اس کی اولاد پر لازم و واجب رہے گا کہ جیسا وہ خود کھائیں ان کو بھی کھلائیں اور جیسا وہ خود پہنیں ان کو بھی پہنائیں جس طرح خود رہیں ان کو بھی عزت سے رکھیں۔ اس پر متعدد آیات قرآن بھی دلالت کرتی ہیں۔ مثلاً۔ وقضى ربك ان تعبدوا الا اياه وبالوالدين احساناً اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما ان ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريماً۔ و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة۔ یعنی تمہارے رب نے یہ فیصلہ کر دیا ہے اور حکم دیدیا ہے کہ تم سوائے خدا کے کسی کی پرستش نہ کرو اور نہ

لہ یعنی زیادہ محبت کرنے والی اور زیادہ بچہ جننے والی عورتوں سے نکاح کرو اور غربی سے نہ ڈرو اس میں بھی اسی کا فرمان غلط عقیدہ کی کھلی تردید ہے جو انکھوا الایامی کی شان نزول میں ہے۔

والدین کے ساتھ احسان کرو۔ اور ظاہر ہے کہ اولاد خود کھائے، پیئے، اور والدین محتاج پریشان رہیں یہ احسان اور حسن سلوک ہرگز نہ ہوگا۔ بلکہ یہ آیت کریمہ حسن سلوک کے اعلیٰ درجے کے وجوب و لزوم کے حکم پر مشتمل ہے کہ دنیوی معاملات میں جو جو امور جائز و مباح ہوں ان میں ان کی پوری پوری دلجوئی کیا کرو۔ ات تک مت کرو۔ البتہ ناجائز باتوں میں ان کی اتباع نہ کرو جیسا کہ پہلے جملہ اُن لَا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَا كُ س سے معلوم ہوتا ہے اور حدیث پاک میں اس کی وضاحت بھی آگئی ہے کہ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ، اذْكََا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَام

غرض اس آیت کریمہ کے اقتضائے النص سے یہ بات واضح ہو گئی کہ محتاج و ضرورت مند ماں کا نفقہ اور ہر خدمت جو حد جواز کے اندر ہو اولاد پر لازم و واجب ہے۔

(۲) وَصَيْنَا الْاِنْسَانَ لُوَالِدَيْهِ — حَمَلَتْهُ اُمُّهُ وَهَنَا عَالِيًا وَهَنَ (الِیْ قَوْلِهِ) وَانْجَاهُ اَكْ عَلَى اَنْ تَشْرَكَ بِیْ مَا لَیْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطْعِمُهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِی الدُّنْیَا مَعْرُوفًا وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ اَنَابَ اِلَیَّ ثُمَّ اِلَیَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنْفِثْكُمْ بَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اس آیت کریمہ میں "صاحبہما فی الدنیا معروفًا" کے جملہ میں صلیغہ اُم کے ساتھ دنیا کے ہر معاملہ میں اولاد کو والدین کے ساتھ نہایت بہترین معاملہ کرنا و دلجوئی حکم ہے۔ اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ ماں کے ساتھ بھی اعلیٰ درجہ کا برتاؤ اور معاملہ کرنا کہ ان کو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو۔ اور جس طرح اس کے قبل والے جملہ (لَا تُطْعِمُهُمَا) کا حکم واجب العمل ہے اسی طرح صاحبہما فی الدنیا معروفًا کا حکم بھی واجب العمل ہے اس لئے کہ جس طرح نبی کا حکم واجب العمل ہوتا ہے۔ اسی طرح امیر کا بھی واجب العمل ہوتا ہے اسی مفہوم کی ایک اور بھی آیت کریمہ وَحَمَلَتْهُ اُمُّهُ وَهَنًا اَعْلٰی وَهَنًا اَعْلٰی اَلَا یَاۤءُ اَیُّہِ اس آیت کا مقتضا بھی یہی ہے جو اس آیت کریمہ میں مذکور ہے۔ اس لئے ان دونوں آیتوں کے صریح حکم کے بعد اقتصادی بد حالی یا عورتوں کی تنگی کا اندیشہ مغل یا حائل نہ ہونا

چاہئے۔ کیونکہ تقاضائے ایمان یہی ہے۔ نیز آیت کریمہ **پس اعراف۔ وَاَنْ هَلْ**
الْقُرْآنِ اٰمَنُوا اَلْقُوا لِفَتْحِنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ۔ اور آیت کریمہ
وَاَنْكَحُوا الْاَيَامِیْ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِیْنَ من عبادکم ان یكونوا فقراء یغنیهم اللہ
من فضلہ۔ واللہ واسع علیم ۵ پک سے نور۔ کے اشارے سے پتہ چلتا ہے کہ اگر
صدق دل سے لوگ آیات قرآنی کے حکم پر عمل کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ یہ سب دنیوی
پریشانیاں بھی ختم ہو جائیں گی اور ایسے اسباب بن جائیں گے کہ یہ سب خطرات ناندیشہ
بھی ختم ہو جائیں گے۔

اس مفہوم کے حکم کی مزید توثیق کیلئے اس آیت کریمہ کا شانِ نزول بھی کافی ہے جو مختصراً
 گذر چکا۔ انہیں آیات و احادیث سے فقہاء کرام نے یہ مسئلہ مستنبط فرمایا کہ د علی
 الرجل ان ینفق علی اہلہ و جد اداء و جد اداء اذا کالوا فقراء و ان خالفوا فی
 دینہ و ہدایہ ص ۳۲۱ یعنی والدین کے فاسق و فاجر بلکہ کافر ہونے پر بھی محتاج
 والدین کا نفقہ اولاد پر واجب رہتا ہے،

اور لفظ "علیٰ" الزام (لازم کرنے) کے لئے آتا ہے، پس ہر مطلقہ جو معاشی پریشانی میں ہو اس کا یہی تفصیلی حکم شریعت مطہرہ کے مطابق ہوگا۔ پس شاہ بانو کے معاملہ میں بھی یہی شرعی فیصلہ تھا کہ اس کی اولاد پر نفقہ لازم کر دیا جاتا۔ کیونکہ جس عورت کے چند بالغ اولاد ہیں۔ اور سب پریشان حال بھی نہیں ہیں کہ وہ اپنی اضطراری حالات کا اعتراف کریں۔ اور یہ حکم شرع ہونے کی وجہ سے ان کو مجاہد انکار یا کچھ اعتراض ہی نہ ہوگا۔ ان حتمی و یقینی دلائل کے خلاف جو بھی حکم اخذ کیا جائے گا وہ یقیناً شریعت مقدسہ کے مزاج کے خلاف ہوگا۔ اور اس کو مسلمانوں کے سر تقویٰ یا کسی طرح درست نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اولاً تو وہ حکم محض استنباطی و عقلی ہوگا۔ اور یہ حکم صریح اور نصوص شرعیہ کے تابع و تحت ہے۔ اور ثانیاً اس لئے کہ قرآن کریم کوئی تعزیف نہیں ہے کہ محض

زبان دانی کے بل بوتہ پر اسکی صحیح تشریح کی جاسکے۔ بلکہ قرآن کریم گفتگو اور کلام ہے اللہ اور اس کے رسول برحق کے درمیان۔ اللہ تعالیٰ متکلم ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہیں۔

اور جب عام متکلم و مخاطب کے درمیان جو کلام ہوتا ہے اس کی مراد کو بھی مخاطب کی طرح دوسرا نہیں سمجھ پاتا تو اس کلام کی مراد کو بغیر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رہبری کے کوئی خود کیسے پوری طرح سمجھ سکتا ہے۔ اور سمجھنے کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ بالخصوص جبکہ اللہ تعالیٰ کا یہ کلام معجز بھی ہے اور موجب بھی۔ اور جماع الکلم پر مشتمل بھی ہے۔ اور قیامت تک کے لئے تمام دینی ضروریات کے واسطے قانون کی حیثیت سے متکفل بھی ہے۔ پھر کس کے دماغ و ذہن میں اس کلام الہی کے وہ سارے گوشے آجائیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے منور و مصفیٰ ذہن میں آسکتے ہیں۔ اور پھر جبکہ اللہ پاک نے خود آپ کو اپنی مراد سمجھانے اور بیان کرنے کا ذمہ لے لیا ہو جیسا کہ فرمایا گیا۔ لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه ، فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه — اور پھر اس کی توثیق و تائید اس طرح فرمادی گئی کہ — وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى اور پھر جبکہ تفسیر کے معنی ہیں۔ ابانۃ مراد الباری تعالیٰ۔ تو کس کا گروہ و کلیجہ ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی برابری کر سکے یا آپ کی مدد رہبری کے بغیر صحیح ترجمانی کا دعویٰ کر سکے۔ اسی وجہ سے قاطبہ تمام علمائے تفسیر بالرائی کو ناجائز اور ممنوع قرار دیا ہے۔ بلکہ تفسیر بالرائے سے زندقہ و بددینی کا دروازہ کھل جانے کا قوی اندیشہ و خطرہ ہو جاتا ہے۔ اس لئے بھی تفسیر بالرائے کو ممنوع و ناجائز قرار دے دیا گیا ہے۔

بہیں سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً علی المتقین کے اندر کلمہ ”متاع“ کا ترجمہ ”گزارہ سے کرنا غلط ہے۔ خواہ جناب

عبداللہ یوسف صاحب نے اپنے انگریزی ترجمہ میں یہ مفہوم (گزارہ کا) ادا کیا ہو یا ان کے انگریزی ترجمہ کا ترجمہ کرنے والوں نے یہ مفہوم ادا کیا ہو۔ بہر حال غلط ہے۔ اس لئے کہ محققین فقہاء و محدثین سب کا یہ تسلیم کردہ اور اجتماعی مسئلہ ہے کہ "القرأت بین بعضها بعضاً والا فبینہ السنۃ، اذکما قالوا۔"

غلط ترجمہ کو اگر کوئی شخص طبع کرا کے دو چار لاکھ بھی تقسیم کرا دے جب بھی وہ غلط ہمارے گا۔ صحیح نہیں ہو جائیگا اور نہ صحیح شمار ہوگا۔ صحیح ترجمہ وہی ہوگا جس کو سلف (صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین) نے سمجھا ہو، اور ان کی اتباع میں ماہرین شریعت (اکابر محدثین و فقہاء) نے سمجھا ہو۔

"متاع" کا کلمہ قرآن پاک میں بیشیش سے زائد مقامات میں آیا ہے۔ مگر کہیں بھی گزارہ کے معنی میں نہیں آیا ہے اور نہ کسی حدیث پاک میں اس موقع میں یہ معنی آتا ہے۔ بلکہ جہاں ملتا ہے اس معنی "گزارہ" کے خلاف معنی ملتا ہے۔ کیونکہ گزارہ کا ظاہر و متبادر مفہوم — زندگی گزارنے کا ذریعہ — ہوتا ہے۔ اور اس مفہوم سے ذہن کا تبادر "زندگی بھر زندگی گزارنے کا ذریعہ" کی جانب از خود ہو جاتا ہے۔ اور یہ مفہوم۔ "متاع" کا کسی آیت و روایت میں نہیں ہے۔

اسی طرح متاعاً بالمعروف "کا کلمہ قرآن پاک میں بیشیش جگہ آیا ہے۔ اور ہر جگہ "معروف" کا مفہوم یہ ملتا ہے کہ کتاب و سنت کی روشنی میں سکے مطابق معروف و متعارف طریقہ نہ کہ محض عقل یا درایت عقلی کے مطابق کتاب و سنت سے آزاد ہو کر معروف و متعارف طریقہ۔

ان ہی دونوں مفہوموں کا فرق ذہن میں نہ آنے سے لوگوں کو مغالطہ ہوا ہے۔ ورنہ ایت کریمہ — وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً علی المتقین — کا سیدھا سا ترجمہ نوجہ نصوص کی رہبری میں صرف یہ ہے کہ قلیل مقدار کا وقتی نفع جو شرعی دستور و ضابطہ

کے مطابق معروف و متعارف ہو، خواہ نقد کی صورت میں ہو یا سامان کی شکل میں۔ وہ مطلقہ کو طلاق دیکر علیحدہ کرنے کے وقت دیکر حسن سلوک کے ساتھ الگ کرنا متقیوں پر لازم ہے۔

اور اسی قلیل مقدار کے وقتی نفع کا نام متاع یا متعہ ہے۔
مطلقہ کی عقلاً صرف چار صورتیں ہیں۔ اور ہر صورت کے اعتبار سے متاع کی مقدار نفوس کے ذریعہ متعین و متعارف ہے۔ اس لئے کہ طلاق یا تو خلوت صحیحہ (مساس) کے بعد ہوگی یا قبل ہی ہو جائے گی۔ اگر خلوت صحیحہ (مساس) کے قبل ہی ہو جائے تو پھر دو حال خالی نہیں کہ یا تو مہر مقرر و مفروض تھا یا نہیں پس مطلقہ کی یہ صورتیں درج ذیل ہیں۔
صورت ۱:- یہ ہے کہ اگر مہر مقرر و مفروض نہیں تھا اور طلاق بھی خلوت صحیحہ (مساس) سے قبل ہی واقع ہو گئی۔ تو اس مطلقہ کو بعد طلاق علیحدہ کرتے وقت شوہر پر اپنی حیثیت کے مطابق متعہ دیکر رخصت کرنا واجب ہے۔ اس صورت کا حکم قرآن پاک میں اس طرح ہے۔ ولا جناح علیکم ان تطلقتموهن ما لم تمسوهن او تفرضا لهن فريضة، و متعهن على الموسع قدرة وعلى المقتر قدرة متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين ۵ پٹ۔

علی الموسع قدرة و علی المقتر قدرة کے منطوق کے مطابق حضرت امام ابو حنیفہؒ نے اس متعہ کی کم سے کم مقدار ایک جوڑا کپڑا جس میں نماز پڑھ سکے۔ حسب حیثیت شوہر واجب فرمایا ہے۔ اور حضرت امام شافعیؒ سے قول قدیم میں ۳۰ درہم اور قلیل میں کم از کم مقدار جس پر اس متعہ کا اطلاق ہو سکے منقول ہے۔
صورت ۲:- اور اگر مہر مقرر و مفروض ہو چکا تھا مگر طلاق خلوت صحیحہ (مساس) کے قبل ہی واقع ہو گئی تو اس کا حکم قرآن پاک میں اس طرح ہے، وان تطلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم ۵ اس صورت میں

محض نصف مہر کی ادائیگی واجب کی گئی ہے۔ اور متعہ کا کوئی ذکر اور حکم نہیں ہے۔
 صورت ۱۔ اور اگر طلاق خلوة صحیحہ (مساس) کے بعد ہوئی اور مہر بھی مقرر و مفروض
 ہو چکا تھا تو اس کو پورا مہر مقررہ دیکر علیحدہ کرنا واجب ہوگا اور اس کا حکم قرآن پاک میں
 اس طرح ہے۔ **وَاتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْلَةً ۝ الْاِیْتہ**۔ اس شق میں بھی صرف
 پورا مہر دینا واجب فرمایا گیا ہے۔ اور متعہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

صورت ۲۔ اور اگر طلاق خلوة صحیحہ (مساس) کے بعد ہوئی اور مہر مقررہ و مفروض
 نہیں ہوا تھا تو اس کو مہر مثل دیکر علیحدہ کرنا واجب ہوگا۔ اور اس کا حکم قرآن پاک
 میں اس طرح ہے **وَاحِلْ لَكُمْ مَا دَرَاءَ ذَلِكُمْ اِنْ تَبْتَغُوا بِمَا وَكَلَّمْہَا** اس میں بھی
 متعہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ بلکہ محض مہر مثل کی ادائیگی واجب کی گئی۔ اور اسی وجہ سے
 اصناف صرف پہلی صورت میں متعہ کو واجب کہتے ہیں۔ اور باقی صورت میں متعہ واجب
 نہیں فرماتے ہیں۔ ہاں اگر کوئی بطور خود دیدے تو اس کو صرف متعہ مندوبہ و مستحبہ
 سے تعبیر فرمایا ہے۔ ظاہر ہے کہ جب یہ حلتِ امراة (عورت سے انتفاع کا حلال ہونا)
 مال کے بدلے میں ہے تو جیسی عورت ہوگی ویسا ہی اس کا بدل ہوگا۔ مطلقہ کی صرف
 یہی چار قسمیں عقلاً نکلتی ہیں۔ اور پانچویں قسم عقلاً بھی محتمل و ممکن نہیں اور طلاق کی
 انہیں چار قسموں میں بدل طلاق کو متاع یا متعہ کہا جاسکتا ہے۔ اور انہیں چار قسموں
 کو قرآن پاک میں اس طرح فرمایا گیا ہے۔ **وَالْمُطْلَقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا**
 علی المتقین ۵

متاع کی ان چار قسموں کی ادائیگی طلاق دے کر علیحدہ کرتے وقت واجب
 یا مندوب ہو جاتی ہے۔ اور اگرچہ یہ وجوب کچھ موضع ہو یہ الگ بات ہوگی۔ اور اگر
 کا مزید انعام ہوگا۔ طلاق کی قسم اول کی متاع میں علی الموضع قدوة الخ
 کے کلمہ سے یہ بات نکلتی ہے کہ کون شوہر اپنی حیثیت کے مطابق بیس بیس ہزار روپیہ

یا غلام وغیرہ بھی دیکرا لگ کرے تو درست ہوگا۔ اور بر تقدیر صحت روایت حضرت حسن وغیرہ بن شعبہ وغیرہ رضوان اللہ علیہم کا وہ دنیا بھی صحیح ہو سکتا ہے۔ لیکن وہ حدیث خود مخدوش اور ناقابل استدلال واستناد ہے جیسا کہ عنقریب واضح ہوگا۔ اس متاع کا نفقہ عدت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ بلکہ اس نفقہ کا باب دوسرا ہے۔ اور متاع کا باب دوسرا ہے۔ اور دونوں کے الگ الگ احکام ہیں۔ اور دونوں کی دو الگ الگ جنسیں ہیں۔ اور جس طرح متاع کی یہ قسمیں ہیں۔ اسی طرح نفقات کی بھی متعدد قسمیں ہیں۔ مثلاً نفقہ عدت، نفقہ حضانت، نفقہ اولاد، نفقہ ذوی الارحام وغیرہ۔ ذالک من النفقات۔

اور ان سب کے احکام اور ان سب کے حدود الگ الگ ومتباہن ہیں۔ ایک حد کا حکم دوسری حد میں داخل کرنا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے حکم و فیصلہ میں تبدیلی کرنا ہے جس پر بڑی سخت وعیدیں وارد ہیں۔ مثلاً فرمایا گیا۔ تلک حدود اللہ و من یتعد حدودہ فقد ظلم نفسه اور کہیں فاولئک هم الظالمون اور کہیں اولئک هم الخاسرون وغیرہ فرمایا گیا ہے

پھر جس طرح قرآن پاک کی تحریف لفظی ناجائز و حرام ہے اور بددینی و زندقہ ہے اسی طرح تحریف معنوی بھی ناجائز و حرام اور بددینی و زندقہ ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے الفوز الکبیر میں تحریر فرمایا ہے۔ علمائے بنی اسرائیل کے یہ دونوں مشہور امراض ہیں۔ اور اسباب بددینی میں سے ہیں۔

اس لئے بھی متاع کا ترجمہ گزارة زندگی سے کرنا قطعاً غلط ہوگا۔ اور ہر گز جائز نہ ہوگا بلکہ سخت بددینی اور زندقہ کی بات ہوگی۔ اور زمانہ عدت کے ختم ہو جانے کے بعد اس کو لاگو اور واجب کرنا تو شرعاً اور بھی سخت اور خطرناک غلطی ہوگی۔ اسی طرح ایک اور نوع بھی متعہ کی آیت کریمہ اوتسیر فی باحسان اور۔ او

سسر حوہن بمعروف۔ کے اشارۃ النفس سے نکل سکتی ہے۔ مگر وہ محض مستحب ہوگی نہ کہ واجب، وہ بھی محض شوہروں کے صوابدید پر موقوف ہوگا۔ اور طلاق دیکہ علیحدہ کرنے کے زمانہ کے ساتھ محدود رہے گا۔ نہ کہ ہمیشہ کے لئے عام۔ نیز اس کا بھی نفقہ عدت سے دور کا بھی تعلق نہ ہوگا۔ جیسا کہ ابھی ثابت اور واضح ہو چکا ہے۔ اتنی گفتگو سے اس سوال کا جواب بھی خود بخود نکل آیا جو مسئلہ استفتاء میں مذکور ہے۔

یہ ہے کہ بہر حال ان روایات کے پیش نظر اگر محتاج مطلقات کیلئے **سوال** یکمشت کوئی بڑی رقم ادا کرنا شوہر پر لازم کر دی جائے جبکہ بعض اکابر نے متاع کو ہر مطلقہ کیلئے واجب قرار دیا ہے تو کیا شریعت اسلامیہ کی رو سے یہ عمل قابل قبول ہوگا؟

نیز اگر اس متاع کو شوہر کی مالی حالت کے مطابق عدالت لازم کر دے تو مطلقہ عورتوں کی فوری دستگیری بھی ہو جائے گی اور دلجوئی بھی۔

جواب جواب اس لئے نکل آیا کہ متاع واجب ہو یا مستحب اس کا شرعی اور قرآنی معنی سابق بیان میں گذر چکا ہے۔ اس معنی کو چھوڑ کر گزارہ زندگی کے معنی کو لینا یا اس پر کوئی حکم متفرع کرنا سب قاطبہ تحریف معنوی میں داخل ہوگا۔ جس سے زندہ اور بدینی کا دروازہ کھلے گا۔ — ہذا یہ معنی لینا ناجائز و حرام ہوگا۔ — اور اس معنی کے اعتبار سے کوئی حکم مسلمانوں پر لازم و واجب قرار دینا مسلمانوں کے مذہب میں مداخلت بیجا ہوگی جسکی شرعاً و قانوناً کوئی گنجائش نہیں۔ نہ ہی جمہوری قانون کے اعتبار سے ایسا کرنا درست ہوگا۔

محتاج مطلقات کے لئے یکمشت کوئی بڑی رقم ادا کرنا شوہر پر لازم کرنے کی تائید میں جو دو دلیلیں پیش فرمائی گئی ہیں وہ چونکہ متاع کو گزارہ زندگی کے معنی میں لینے پر ہی دائر ہیں — پس جب متاع کا معنی گزارہ زندگی لینا ہی درست اور صحیح

نہیں ہے تو اس پر متفرع دلائل بھی خود غیر منطبق و غیر مفید ہوں گے۔
 نیر دوسری دلیل حضرت امام شافعیؒ یا دیگر اکابر کا قول ہو وہ تو محض مطلقہ
 اول (صورت اول) کے ساتھ مقید و محدود ہے جیسا کہ اس بحث میں مدلل ہو چکا۔
 اس کو تمام مطلقات کے لئے اور زمانہ عدت کے بعد بھی عام و لازم کرنا کیونکر شرعاً
 درست و صحیح ہوگا۔ وھذا ظاہر جدا۔

نیز اگر کسی مجبوری کے بنا پر کسی خاص عورت کے لئے اپنی طرف سے کوئی خاص
 مقدار متعین کر دی جائے تو ماتحت عدالتیں بھی ان تمام قیود کو حذف کر کے اس کو عام
 قانون بنا کر نظیر بنا لیتی ہیں جو سراسر ظلم ہوتا ہے اس لئے اس کی ہرگز اجازت نہ ہوگی۔
 اور پہلی دلیل (حضرت حسن وغیرہ رضی اللہ عنہم کی جانب منسوب روایت) یہ تو
 اور بھی سقیم اور غیر معتبر ہے۔ کیونکہ اس روایت میں اشارہ اس طرف ظاہر ہے کہ
 (نفوذ باللہ) حضرت حسن رضی اللہ عنہ نہایت درجہ دلی الطبع، عشق باز، شہوت پرست
 مسرف، حریص، اور لموع علی النساء تھے کہ بار بار نکاح کرتے اور طلاق دیکر علیحدہ
 کر دیتے تھے۔

حالانکہ موصوف کی ذات ستودہ صفات کو روافض ائمہ معصومین کا سرتاج کہتے ہیں۔ اور
 جو لوگ معصوم نہیں مانتے۔ وہ بھی موصوف کو انتہا درجہ کا مزناض راغب الی اللہ نافرمن الدنیا
 اور مشائخ کا سرتاج جانتے ہیں۔ مشائخ کے تمام سلاسن بجز سلسلہ نقشبندیہ کے اسی
 ذات ستودہ صفات کے واسطے سے جناب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتے ہیں۔

نیز اس ذات ستودہ صفات کی ابتدائی تربیت گہوارۃ رسول علیہ السلام میں ہوئی ہے
 اور گہوارۃ رسول علیہ السلام کے بعد تقریباً باقی تمام زندگی خلفائے راشدین کی محبت و تربیت
 میں گزری ہے۔

اس ذات کی جانب ایسی دنی و ذلیل باتوں کی نسبت محال عقلی اگرچہ نہ ہو مگر محال عادی

ضرور ہے، جس سے اشامۃ گندی باتوں کی نسبت موصوف کی جانب یقیناً غلط معلوم ہوتی ہے۔۔۔ پھر سوچنے کی بات ہے کہ اگر خدا خواستہ شہوت رانی کا ایسا ہی جذبہ ہوتا تو حرائر سے زیادہ حسین حسین لونڈیاں موجود تھیں ان کو خسرید کر اپنا جذبہ پورا فرما لیتے۔ ایسی بدنام کن صورت اختیار کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

اور جب اس روایت کا جائزہ لیا جاتا ہے تو اس روایت کا غلط ہونا نیز اس کا سقیم و غیر معتبر ہونا اور بھی واضح و نمایاں ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے صلح کر لی تو بہت سے دریدہ دہنوں نے حضرت موصوف کی توہین و ہجین میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی۔ بہتوں نے تفسیق کی۔ بہتوں نے تکفیر تک کر دی اور حضرت موصوف کو مسود و جوح المؤمنین کا لقب تک بعضوں نے دیدیا۔ جیسا کہ یہ بات العواصم والقوا سم میں بایں عبارت منقول ہے۔

(قاصدہ) ثم قتل علی۔ قالت الرافضة فعهد الى الحسن فسلمها الحسن الى معاوية فقبل له مسود وجوح المؤمنين۔ وفسقته جماعة من الرافضة وكفرته طائفة لاجل ذلك۔ (دلائل العربی)

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ پہلی دلیل کی یہ روایت اس وقت کی مت گھڑت روایتوں میں سے ایک روایت ہے۔ جو تفسیر ابن کثیر میں درج ہو گئی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جب تک کوئی روایت سند اور روایت دونوں اعتبار سے مضبوط نہ ہو اس وقت تک احکام میں قابل استناد بلکہ قابل اعتبار بھی نہیں ہوتی۔ لہذا یہ روایت اس مدعا کی تائید میں مفید و نافع نہ ہوگی۔

اور اگر مطلقاً کی فوری دستگیری و دلجوئی کیلئے کوئی بڑی رقم یکمشت شوہر کی حیثیت کے اعتبار سے شوہر پر لازم کر دی جائے تو یہ حکم بھی متاع کے غیر شرعی معنی (گذارۂ زندگی) کی بنیاد پر ہوگا۔ جس کا تحریف معنوی ہونا پہلے واضح ہو چکا ہے۔ اس لئے

بحکم ناجائز و غیر مفید ہی نہیں مضر ہوگا۔ اور اس سے سکون و اطمینان کے حصول کے بجائے
 حدیث پاک میں ارشاد نبوت علی صا جہا الصلوٰۃ والسلام ما لم تحکم اثمتہم بکتاب
 اللہ جعل اللہ باسہم بینہم (رواہ المؤطا و ابن ماجہ و غیرہما من الصحاح)
 کے مطابق آپس میں قوم کے اندر اور زیادہ شقاق و نفاق اور گتھم گتھا کا باعث ہوگا۔ اس
 لئے یکشت رتم کا فیصلہ بھی شرعاً قطعاً ناجائز و نادرست ہوگا۔ کاش کہ شاہ بانو
 کے اس مسئلہ میں شروع ہی میں یہ حکم شرعی واضح کر لیا گیا ہوتا تو شاید یہ معاملہ اس
 طرح خبط نہ ہوتا۔ اور نہ الجھتا۔ نیز اگر آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف کی
 صحیح تفسیر ہی واضح کر دی گئی ہوتی جب بھی یہ معاملہ اس طرح نہ الجھتا۔

اور اگر زمانہ عدت کے بعد نفقہ مطلقہ کا معاملہ ہو تو احقر پہلے مبرہن کر چکا ہے کہ
 اس کی صرف دو صورتیں ہو سکتی ہیں اس کے علاوہ اور کوئی صورت شرعاً درست نہ ہوگی
 — ہاں اگر مطلقہ کے نابالغ اولاد ہوں تو چونکہ مطلقہ کو حق حضانت حاصل ہو جاتا ہے
 اس لئے مدت حضانت تک کا نفقہ حضانت شوہر سے بالجبر بھی بشرائطہا و قیود ہا و وصول
 کر سکتی ہے۔ کما قال تعالیٰ و علی المولود لہ رد قہن و کسوتہن ۵ اس کے ذریعہ
 عدالت بھی پوری مدت حضانت کا پورا نفقہ بجائے مدت عدت کے نفقہ کے شوہر کی مالی
 حیثیت کے اعتبار سے اوسط درجہ کا وصول کر سکتی ہے۔ اور عدالت اس نفقہ کو لازم و
 واجب کر سکتی ہے۔

اور اگر اولاد بالغ موجود ہو تو اولاد پر اس کے نفقہ کا وجوب پہلے احقر مبرہن کر چکا
 ہے۔ اس کو اولاد سے ان کی حیثیت کے مطابق بالجبر بھی وصول کر سکتی ہے۔

اور اگر کوئی اولاد نہ ہو تو اولاد غصبات پر پھر ذوی الارحام و تمام عالمہ پر درجہ بدرجہ
 لازم و واجب ہوگا۔ اگر عالمہ بھی نہ ہو تو جمہوری خزانہ سرکار پر۔ خزانہ سرکار میں ایک
 ایسی دکان ہونا ضروری ہے جو ایسے بے سہارہ کے گذارہ زندگی کا انتظام کر سکے۔

اور پھر اس کے تفصیل کی انتہا جماعت مسلمین (شرعی کمیٹی) پر ہوگی۔ اور اس صورت میں جماعت مسلمین (شرعی کمیٹی) مطلقہ عورتوں کی فوری دستگیری و دلجوئی کا ذریعہ بن سکتی ہے۔ اور حکم شرعی کے مطابق وہ صحیح حکم و طریقہ ہوگا۔ اس لئے احقر اس پر پورا زور دیتا ہے۔ اور فی زمانہ ہر شہر و قصبہ بلکہ ہر بڑی و مرکزی آبادی میں جماعت مسلمین (شرعی کمیٹی) کا قیام بحکم آیت کریمہ ان الله لا يظلم مثقال ذرة اور بحکم ان الحرج مد فوع واجب و ضروری سمجھتا ہے۔ اس پر پوری توجہ دیکر قائم کیا جائے۔ اور اس شرعی کمیٹی کا صرف چند دیانت دار با اثر معاملہ فہم مسلمانوں پر مشتمل ہونا کافی ہوگا۔ جس میں کم از کم ایک عالم با عمل بھی شریک اور رکن کمیٹی رہے جو مسائل متعلقہ سے پوری واقفیت رکھتا ہو تاکہ پوری کارروائی مضابطہ شرع اور حکم کتاب و سنت کے مطابق ہو۔ اور طلاق و خلع وغیرہ معاملات کی طرح نفقات کا بھی حکم شرع کے مطابق فیصلہ ہو سکے۔

هذا اخر ما اردنا ابراده بتوفيق الله تعالى - وعليه التكلان - فان
كان صحيحاً فمن الله وان كان خطأ فمن نفسي - وما ابرئ نفسي فقط
والله تعالى اعلم -

کتبہ العبد نظام الدین

مفتی دارالعلوم دیوبند

۲۹ رمضان ۱۴۰۵ھ ۲۰ م جون ۱۹۸۵ء

مولانا عبد القیوم حقانی فاضل و
مدرس دارالعلوم حقانیہ

علامہ سمعانی سے ایک ملاقات روغن ساز اور روغن فروش علماء کا تذکرہ

تین ماہ سے زائد عرصہ ہونے کو ہے کہ ہزار چاہت اور اشتیاق کے باوجود
بھی کتاب الانساب کے مصنف علامہ عبدالکریم سمعانی (متوفی ۵۶۲) سے شرف
زیارت و ملاقات اور گفتگو و استفادہ کا دوبارہ موقع نہ مل سکا۔
آج (۲۸ اپریل ۱۹۸۵ء) پھر شوق ملاقات اور ذوق استفادہ و تحصیل علم نے علامہ
سمعانی سے کتابی ملاقات کا موقع ہم پہنچایا۔

آخر ان کی مجلس فیض و برکت و بصورت مطالعہ کتاب الانساب تک دل نے پہنچا دیا۔
اور اپنی قسمت پر نازاں ہوں کہ ہجوم مشاغل اور کثرت کار کے باوجود بھی ان شہ پاک نے
اس مبارک اور پرسعادت مجلس تک رسائی میرے لئے آسان کر دی۔

بہر حال ان کی محفل فیض و برکت یا مجلس انس و افادہ میں حاضر ہوا اجنبی ہونے کے
باوجود بڑھ کر قریب پہنچا تو دیکھا کہ علامہ سمعانی مفسرین، محدثین، ائمہ فن، علماء اور فضلاء
تضاوت اور فقہاء کے جھرمٹ میں بیٹھے حاضرین، سامعین اور ناظرین سے ان کا تعارف کرا رہے
ہیں۔ کتاب الانساب کا صفحہ ۲۳ کھلا ہوا ہے۔ گفتگو کا عنوان یا موضوع کی شہ سرخی الدخان
ہے۔ عربی زبان میں تیل اور روغن تیار کرنے والے یا تیل اور روغن کی تجارت
کرنے والے کو دھان کہتے ہیں۔ علامہ سمعانی نے روغن ساز اور روغن فروش علماء و فضلاء

اور مفسرین و محدثین کی جس انداز سے یہاں فہرست مرتب فرمائی ہے یوں لگتا ہے گویا کہ روغن سازوں اور روغن فروشوں کی اس فہرست میں انھوں نے ملت کے دل و دماغ کا عطر کھینچ کر سامنے رکھ دیا۔ ان کی قلمی اور علمی تصویریں دیکھیں تو ایک سے ایک قابل اور فاضل نظر آیا۔ ان کے بشرود سے ذہانت، ٹپکتی اور چہروں سے دکاوت برستی تھی پوری فہرست پڑھ ڈالی۔

علامہ سمعانی نے علمی برابری کے چنے ہوئے جن روغن ساز، فضلاء، روغن فروش، مشاہیر، اہم علمی شخصیتوں اور عظیم سکالروں کی علمی اور تاریخی مجلس اور عظیم الشان۔۔۔ مبارک تقریب کا انعقاد کیا، مجھے بھی جب کتاب الانساب کے ذریعہ سے انھیں قریب سے دیکھنے، گفتگو سننے، بعض حضرات سے ملنے اور بات چیت کرنے کی سعادت نصیب میسر آئی۔ تو ان کی علمی دھاک اور روحانی عظمت کا سکہ دل پر بیٹھ گیا۔

اس مبارک علمی اور تاریخی تقریب میں بظاہر نہ جوش خطابت تھا اور نہ الفاظ کی طلسم بندی نہ منطقی دلائل تھے اور نہ وہ خطابت کا حربہ چلانا جانتے تھے۔ بس اخلاص اور صداقت کی تصویریں تھیں۔ جوامت کے سامنے انھوں نے پیش کر دیں۔ علامہ سمعانی کی متین، مدلل اور سلیجی ہوئی گفتگو اس پر مستزاد، آج ان کی محفل سعادت میں قلب کو خوب اطمینان، اور سکون حاصل رہا۔ اجنبیت کا فور ہوئی۔ پہلی ہی ملاقات میں ایسے گھل مل گئے جیسے برسوں کی پُرانی شناسائی ہو۔

علامہ سمعانی کی بیان فرمودہ طویل فہرست سے جن پیشہ ور اور مزدور علماء و فضلاء سے قارئین کو متعارف کرانے کا گذشتہ نشست نشست میں وعدہ کیا تھا اس سلسلہ میں آج کی نشست میں چند روغن ساز محدثین اور روغن فروش علماء و فضلاء کے مختصر تعارفی مقالہ کی پہلی قسط پیش خدمت ہے

مگر یاد رہے کہ ان حضرات کے یہاں روغن سازی اور روغن فروشی کی بڑی بڑی دکانیں

منڈیاں اور تجارتی مراکز تھے۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ ان کو علمی مشغلہ کا ایسا دلولہ تھا کہ کاروبار کی دستگیں، علمی جمعیات کی ہماہمی میں کبھی بھی کسی نقصان کا باعث نہ بن سکیں۔ علامہ صالح بن درہم عظیم محدث اور اپنے فن کے امام تھے۔ ابوالازہر کنیت اور دھان (روغن ساز یا روغن فروش) کے لقب سے مشہور تھے۔ اہل بصرہ سے تھے، علم حدیث محدثین عراق سے حاصل کیا تھا۔ ان کے حلقہٴ درس کی وسعت اور تلامذہ کے سلسلہ کے پھیلاؤ کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت امام شعبہ بن حجاج جیسے عظیم محدث اور جلیل القدر امام ان سے حدیث کی روایت کرتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے معاشی بالخصوص تیل کے کاروبار روغن فروشی اور روغن سازی اور کھوکھو کے چکر کے ساتھ ساتھ درس و تدریس، افادہ و استفادہ اور تعلیم و تعلم کا دور بھی برابر جاری رہتا تھا۔

ہم جب تاریخ پر نظر ڈالتے ہیں تو تعجب اس بات پر ہوتا ہے کہ حسن اتفاق سے صرف ایک دو نہیں، تقریباً ہر معتد بہ آبادی والے اسلامی شہر اور قصبات بلکہ دیہاتوں تک میں علماء اور محدثین کا مفت پڑھانے والوں کا ایک بڑا طبقہ موجود رہا جنہوں نے مختلف معاشی کاروبار کے ساتھ ساتھ درس و تدریس، تصنیف و تالیف اور اشاعتِ علم کے مشغلہ کو بھی مفت جاری رکھا۔ تجارت کرتے، زراعت کرتے، محنت مزدوری کرتے، روغن سازی اور روغن فروشی کرتے۔ لیکن سب کچھ کرنے کے ساتھ ساتھ روزانہ بالالتزام پڑھنے پڑھانے کا کام بھی آخر دم تک انجام دیتے رہتے۔

علامہ سمعانی نے اس فہرست میں محمد بن حمزہ بن احمد بن حرب کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ جن کی کنیت ابوعلی اور لقب دھان (روغن ساز یا روغن فروش) ہے۔ خطیب بغدادی نے بھی ان کا تفصیلی حال تاریخ بغداد میں تحریر کیا ہے۔

ابوعلی دھان، امام دقت عظیم محدث اور فیض کثیر کے مالک تھے۔ اپنے معاشی کاروبار روغن سازی اور روغن فروشی کے ساتھ ساتھ تمام عمر علوم نبوت اور تعلیماتِ رسول کی اشاعت

کرتے رہے۔ ان کی معاشی تنگ و دو اور ضروریات کی کفالت کے سلسلہ میں سعی، علم دین کی تدریس و تبلیغ کے لئے کسی قسم کی روکاؤٹ نہ بن سکی۔ آپ نے مشہور اساتذہ حدیث ابو بکر علی کو فی۔ اور علی بن عبد الرحمن کو فی سے علم حدیث کی تحصیل کی اور جب پڑھاتے تو ان ہی دو حضرات سے حدیث کی روایت کرتے۔

خطیب بغدادی اور ان کے بعض ہم عصر اکابر اساتذہ نے آپ سے علم حدیث کے تلمذ کا شرف حاصل کیا۔ خطیب بغدادی نے آپ سے روایت بھی کی ہے، موصوف کا بظاہر اپنا معاشی پیشہ دھانیت یعنی روغن سازی اور روغن فروشی تھا۔ مگر اپنے پاس وہ جس قسم کا علمی کمال رکھتے تھے بغیر کسی لالچ اور معاوضے کے اس علم کو دوسروں تک پہنچانے کو گویا اپنا انسانی اور اخلاقی بلکہ دینی اور مذہبی فریضہ خیال کرتے تھے۔

علامہ سمعانی نے اس فہرست میں جناب ابو احمد محمد بن عبد اللہ بن احمد بن قاسم بن جامع دھان کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ جو بغداد کے رہنے والے تھے۔ روغن سازی اور روغن فروشی کی وجہ سے دھان کے لقب سے مشہور تھے۔ حد درجہ متقی، پرہیزگار، صالح ثقہ اور معتمد محدث تھے۔ علم حدیث سے خصوصی شغف اور اس کی تدریس و اشاعت کے بے حد شیدائی اور حریص تھے۔ آپ کے مشہور اساتذہ حدیث میں ابو جابر محمد بن حمد و ابو احمد بن علی حسین بن اسماعیل۔ محمد بن محمد اور حسین بن یحییٰ کے نام سر فہرست ہیں۔

ابو بکر یزقانی۔ ابو القاسم اللذہری، حسین بن محمد بن عمر زری۔ محمد بن علی کو آپ ہی سے استفادہ تحصیل علم اور شرف تلمذ کی بدولت جاہ و منزلت اور علمی شہرت کا عظیم مقام حاصل ہوا۔ اور واقعہ بھی یہ ہے جیسا کہ علامہ سمعانی کی "کتاب الانساب" اور تاریخ کی دوسری کتابوں کے پڑھنے سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ علماء محدثین خواہ کسی بھی عہدہ اور پیشہ سے تعلق رکھتے ہوں کوئی قاضی ہو مفتی ہو یا روغن ساز اور صابن ساز ہو۔ تاجر ہو یا مزدور تدریس اور تعلیم کا کام نہ کرتا ہو قریب قریب اس زمانہ میں یہ بات ناقابل فہم تھی۔

یہ ایک رواج تھا جو قرن ہا قرن سے مسلمانوں میں جاری تھا اور یہ رواج اس وقت تک باقی رہا جب تک عدالتوں اور سرکاری محکموں پر بی اے اور ایم۔ اے اور ایل ایل بی اور سول سروس کی ڈگریوں کی بجائے قرآن و حدیث اور علوم نبوت کے سند یافتوں کا قبضہ تھا۔ مگر اب توبہ سنتی سے علمی ذوق، مطالعہ کتب اور تحصیل علم کے شوق میں یزدواں آگیا ہے۔ خود و فکر تو کجا ذوق مطالعہ بھی منقما ہوتا جا رہا ہے بلکہ اتنی استعداد بھی باقی نہیں رہی کہ دوسروں ہی کے خیالات کو سمجھ کر پڑھ لیا جائے۔ اور آج معاشی کاروبار کے ساتھ علمی اور تدریسی مشغلہ اور مطالعہ کتب تو کچھ کتابوں کی گرد جھاڑنے کی اہلیت اور فرصت بھی بجز چند خوش نصیبوں کے کسی کو کم ہی نصیب ہوتی ہے :-



قسط ۲

خوارج کی تحریک اور اس کا پس منظر

از — ڈاکٹر محمد یوسف قاسمی شعبہ عربیہ اسلامیہ یونیورسٹی علیگڑھ

خارجیوں کا تشدد اور اس کے مضر اثرات | یہ فرقہ انتہائی درجہ کا متعصب تھا۔ دعوت و تبلیغ میں تلوار کا استعمال کرنا

ایک معمولی بات تھی۔ اسی تعصب نے انھیں انتہائی حد تک ظالم اور سنگدل بنا دیا تھا۔ کہ چھوٹی چھوٹی بات پر انسانوں کی جان لینا کوئی اہم بات نہیں تھی۔

جہاں تک خیال کیا جاسکتا ہے کہ اُن کا یہ تعصب اس بنا پر تھا کہ خلافت قریش میں تھی۔ اور یہ خود زمینی قبائل میں سے تھے۔ اور مضر اور ربیعہ کے درمیان عداوت پُرانی ہے۔ جسے اسلام اور بنی علیہ السلام کی صحبت نے ٹھنڈا کر دیا تھا۔

یہی عداوت دوبارہ رنگ لائی۔ اور اسی آبائی عداوت نے خوارج کو تعصب اور

شدت پر آمادہ کر رکھا تھا۔ اور جسے وہ اپنا دینی اخلاص تصور کرتے تھے۔ خلافت

کے مسئلہ میں ان کا نظریہ تھا کہ خلافت کسی قوم کسی قبیلہ کے لئے مختص نہیں۔ بلکہ ہر

وہ شخص خلیفہ بن سکتا ہے۔ جس میں شرائط خلافت پائی جاتی ہوں۔ اُن کا یہ نظریہ

تو غیر متعصبانہ تھا۔ لیکن عجمیوں کو بُری نظر سے دیکھتے تھے۔ اور ان سے تعصب برتتے

تھے۔ ابن الحدید نے ایک واقعہ نقل کیا ہے وہ لکھتا ہے کہ ایک خارجی عورت نے

کسی عجمی سے شادی کر لی۔ اس پر خوارج بے ساختہ پکارا اٹھے۔ ارے تو نے ہم کو ہونا کر دیا

اُن کا یہ تعصب نہ ہوتا تو بہت عجمی ان کا مذہب اختیار کر لیتے۔ عجمیوں سے اتنی زہت اور دوری کے باوجود ان کا مذہب عجمی اذکار سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکا۔ مثلاً یہ کہ بھائی بہنوں سے نکاح جائز ہے۔ یہ اُن کا سراسر کفر یہ مسلک ہے۔ جو۔۔۔ اسی اثرات کے قبول کر لینے کی اطلاع دیتا ہے

عقائد و افکار خلیفہ کا تقریر عام مسلمانوں کی آزادانہ رائے کے بعد عمل میں آسکتا ہے اور خلیفہ اس وقت تک منصب خلافت پر فائز رہ سکتا ہے۔ جب تک وہ صراط مستقیم پر گامزن رہے۔ اگر خلیفہ بدکار بدکردار اور خطا کار ہے تو اُسے ہر طرف کر دینا بلکہ قتل کر دینا بھی جائز ہے۔ خلافت کسی خاندان کسی قوم۔ یا قبیلہ کے ساتھ خاص نہیں۔ ایک عجمی شخص بھی خلیفہ بن سکتا ہے۔ اور بہتر ہے خلیفہ عبد عرب کو بنایا جائے۔ تاکہ اگر وہ راہ حق سے منحرف ہو تو اُسے معزول یا قتل کرنے میں چنداں دشواری نہ پیش آئے۔ اسی بنیاد پر انھوں نے اپنا خلیفہ ایک غیر عربی النسل عبداللہ بن وہب کو بنایا۔ اور اسے امیر المؤمنین کہتے تھے۔ اُن کے یہاں اقامت خلافت واجب نہیں بلکہ مصلحت و ضرورت پر منحصر ہے۔

ہر گناہ گار کافر ہے۔ چاہے وہ گناہ بالا راہ کیا گیا ہو۔ یا خطار اجتہادی ہو۔ اسی وجہ سے معاذ اللہ حضرت علی کو کافر کہتے تھے۔ باوجودیکہ حضرت علی مسئلہ تحکیم کے لئے از خود تیار نہیں ہوئے تھے۔ خارجیوں کا حضرت علی کی تکفیر پر مصر رہنا اس امر کی نشاندہی کرتا ہے کہ وہ محض مجتہد کو بھی کافر کہتے ہیں۔ ان سب اذکار و عقائد کے سبب یہ جمہور مسلمین کو کافر و مشرک کہتے تھے۔ اور ان کی مخالفت کو بنیادی فسرص گردانتے تھے۔

ان کے عقائد و افکار نہایت سطحی اور سادہ،۔۔۔ اور ان کے دلائل انتہائی پچر اور

پھنپھن سے ہیں۔ مثلاً مرتکبِ کبیرہ کے کفر پر یہ آیت پیش کرتے ہیں۔ ومن لم یؤمن بما انزل اللہ فاولئک ہم الکافرون، جو لوگ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ لوگ کافر ہیں۔ یعنی جو کبیرہ گناہ کرتا ہے۔ وہ خدا حکم کے بغیر فیصلہ کرتا ہے اس لئے وہ کافر ہے۔ وغیر ذلک من الاضاحید

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ ان سے فرمایا "اگر تمہارا خیال ہے کہ میں خطار و

خارج کا دندان شکن جواب

..... اور گمراہ ہوں تو میری گمراہی اور غلطی کی سزا امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں دیتے ہو۔ میری خطا پر انہیں کیوں پکڑتے ہو۔ میرے گناہ پر انہیں کافر کیوں قرار دیتے ہو۔ تم نے اپنے کندھوں پر تلوار بٹکار رکھی ہے۔ اور انہیں موقع بے موقع بے نیہ کر لیتے ہو۔ تم یہ نہیں دیکھتے ہو کہ گنہگار کون ہے۔ اور بے گناہ کون۔ دونوں کو تم ایک ساتھ ملا رکھا ہے۔ تم اچھی طرح جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شادی شدہ زانی کو سنگسار کیا۔ پھر اس کی نماز جنازہ بھی پڑھائی اور اس کے اہل خانہ کو اس کا وارث بھی تسلیم کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاتل کو حرم قتل میں قتل کیا۔ لیکن اس کے اہل کو اس کی میراث سے محروم نہیں رکھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے ہاتھ کاٹے اور غیر شادی شدہ زانی کو درے مارے۔ لیکن دونوں کو مالِ غنیمت میں سے حصہ بھی دیا۔ آپ نے گنہ گاروں کے درمیان اللہ تعالیٰ کا حکم قائم کیا۔ لیکن اسلام نے مسلمانوں کو جو حصہ دیا تھا اس سے ان گنہ گاروں کو محروم نہیں کیا۔ نہ ان کا نام دائرۃ اسلام سے خارج کیا۔ خارج کے پاس حضرت علی کی اس مدلل تقریر کا کوئی جواب نہیں تھا۔

خارج خود اپنی زد میں | یہ بہت چھوٹے اور ضمنی مسائل پر لڑنے مرنے کیلئے

تیار ہو جاتے۔ اور اسی ضد اور آپس میں لڑائی نے ان کی چول۔ چول ہلا دی کہ یہ دیکھو

سے مقابلہ کے لائق نہ رہ سیکے۔ اور یہ خود نہ لڑتے تو ان کی کم عقلی اور بیوقوفی کا فائدہ اٹھا کر مخالف ان کے درمیان باسانی جنگ کی چنگاری چھوڑ دیتا تھا۔ اس میں یہ مدد ملے لکھتے رہتے تھے۔ ان کے افتراق و تشتت نے ان کی طاقت کو پارہ پارہ کر دیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مہلب ابن ابی سفہ نے ان کو آپس میں لڑا کر ان کے شر سے مسلمانوں کو بچانے میں کافی حد تک کامیابی حاصل کی۔

ابن الحدید نے ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ خارجیوں کے فرقہ ازرقہ کا ایک لوہار زہر آلود تیر تیار کرتا تھا۔ خوارج اپنی تیروں سے اصحاب مہلب پر حملہ کرتے تھے۔ یہ معاملہ جب مہلب کے سامنے پیش کیا گیا تو اس نے کہا کہ میں اس کا تذکرہ کرتا ہوں یہ کہہ کر اپنے ایک آدمی کو خط دیا۔ اور ایک ہزار درہم دیے۔ اور اسے قطری بن حناہ خارجیوں کے امیر شکر کی طرف جانے کی ہدایت کی۔ اور یہ کہا کہ خط اور درہم دشمن کے شکر میں پھینک دو۔ اور وہاں اپنے بچاؤ کا خیال رکھنا۔ وہ شخص حسب ہدایت روانہ ہو گیا۔ اس خط کی عبارت یہ تھی۔

اما بعد۔ آپ کے تیر مجھے مل گئے ہیں۔ میں ایک ہزار درہم بھیج رہا ہوں۔ یہ قسم قبول کیجئے۔ اور مزید تیر بنا کر مجھے بھیج دیجئے۔

یہ خط قطری تک پہنچا دیا گیا۔ قطری نے لوہار کو بلا کر پوچھا یہ خط کیا ہے۔ اس نے کہا مجھے معلوم نہیں۔ قطری نے کہا یہ درہم کیسے ہیں۔ اس نے کہا کچھ خبر نہیں۔ قطری نے کہا اسے قتل کر دو۔ وہ فوراً ہی قتل کر دیا گیا۔ اس واقعہ سے ان کے ضعف عقل۔ اور بے تدبیری کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

خوارج کے فرقے | ارازقہ۔ یہ نافع بن ازرق کے پیرو ہیں۔ اور تعداد اور اعتقاد کی شدت کی وجہ سے دیگر فرقوں پر فوقیت رکھتے ہیں۔ ان کے جملہ عقائد تو وہی ہیں جو پہلے ذکر کیا جا چکا۔ مزید براں یہ زانی کے سنگ

کرنے کے قائل نہیں۔ غیر خارجی تمام خارج از دین اور مشرک ابدی جہنمی ہیں۔ ان کے نزدیک جھوٹی تہمت کوئی چیز نہیں۔ گناہ کبیرہ یا صغیرہ کا ارتکاب انبیاء علیہ السلام سے ہو سکتا ہے۔

نجدات - یہ نجدہ بن عویہ کے ملنے والے ہیں۔ یہ چند مسائل میں ازارقہ سے مختلف اعتقاد رکھتے ہیں۔ مثلاً یہ جنگ سے فرار اختیار کرنے والے کی تکفیر نہیں کرتے۔ اور یہ شیعوں کی طرح تقیہ کے معتقد ہیں۔ پھر یہ تین فرقوں میں بٹ گئے۔ فرقہ صفویہ۔ یہ لوگ زیاد بن الاصغر کے حامی اور اس کے پیروکار تھے یہ اپنے اعتقادات اور انکار میں ازارقہ سے کم تر اور دیگر فرقوں سے بالاتر تھے۔ اس فرقہ کا بانی عبدالکریم بن محمد ہے۔ یہ نجدات سے ملتے جلتے عقائد کے حامل ہیں۔ پھر یہ فرقہ فرقوں میں بٹ گئے۔ شیعہ۔ مہمونیہ۔

اباسینہ - یہ عبداللہ بن ابامہن کے پیروکار ہیں۔ یہ خارجیوں میں معتدل اور جمہور مسلمانوں سے قریب تر۔ اور اہل سنت جیسے عقائد رکھتے ہیں۔

فرقہ یزیدیہ - و مہمونیہ -

یہ دونوں فرقے مسلمان تصور نہیں کئے جاتے ہیں۔ چونکہ یزید حضور کو قادیانوں کی طرح پیغمبر آخر الزماں خاتم النبیین نہیں تسلیم کرتے۔ اور اس بات کے منتظر ہیں کہ اللہ تعالیٰ کوئی نبی عجیبوں میں بھیجے گا۔ اور شریعت محمدیہ کو منسوخ کر دے گا۔ مہمونیہ - یہ محرکات سے نکاح کو جائز کہتے ہیں۔ اور سورہ یوسف کو خارج از قرآن کہتے ہیں۔ قرآن اور داستانِ محبت کیسے ممکن ہے۔

والعیاذ باللہ -

صحابہ کرامؓ جنہوں نے دنیا کو ترقی و تمدن سے آشنا کیا

مولوی عبدالملک فاروقی - ذوالعلوم دیوبند

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے نہ صرف اپنے اخلاقی اور روحانی اثرات لوگوں کے اعمال و عقائد کی اصلاح کی بلکہ ان اصلاحات کے ساتھ ساتھ عوام کے آرام و آسائش کے لئے وہ تمدنی اور معاشرتی آسانیاں بھی ہم پہنچائیں جس پر آج یورپ فخر کر رہا ہے اور نادان و نادان لوگ یہ سمجھ رہے ہیں کہ مغرب نے ہم کو وہ سب کچھ دیا جو ہم کبھی خواب میں بھی دیکھ نہیں سکتے تھے۔ اور لطف یہ کہ نادانوں کی اس فہرست میں ہمارے مسلم نوجوانوں کی بھی اچھی خاصی تعداد ہے جو ہر تمدنی ترقی اور معاشرتی رفاہیت کو مغرب ہی کا رہنما سمجھ رہے ہیں۔ لیکن تاریخ اسلام بتاتی ہے کہ آج سے بہت پہلے سرور دو عالم کے جاں نثار و حاشیہ نشین دنیا میں ایک تمدن کا انقلاب پیدا کر چکے ہیں۔ اور ان کی مساعی و جدوجہد نے دین و ملت کی خدمت کے ساتھ ہی عام پبلک اور مخلوق خدا کی خدمت کے سلسلہ میں مؤرخ کے لئے ایک دفتر مہیا کر دیا ہے۔

عرب جغرافیائی حیثیت سے ایک بالکل بے آب و گیاہ ملک ہے، پانی کی قلت وہاں کی ایک معلوم و مشہور خصوصیت ہے لیکن صحابہ کرامؓ نے جب اس مشکل کے حل کرنے کی

طرف توجہ دی۔ تو بڑی حد تک آسانیاں پیدا کر دیں۔ رفاہ عام میں کنواں ایک معمولی چیز ہے۔ لیکن سرزمین عرب میں پانی کی قلت نے اُسے ایک نعمت غیر مترقبہ بنا دیا تھا۔ اسی بنا پر بعض حدیثوں میں ہے کہ ”سب سے اچھا صدقہ پانی ہے“ چنانچہ تاریخ اسلام میں رفاہی خدمتوں کی بنیاد اسی سے شروع ہوتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو وہاں میٹھا پانی نہایت کم پایاب تھا۔ سارے مدینہ میں میٹھے پانی کا صرف ایک کنواں تھا جس کا نام بیڑومہ تھا۔ آپ نے..... مسلمانوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ ”کون ہے اللہ کا وہ بندہ جو اس کنوئیں کو خسرید کر تمام مسلمانوں کیلئے وقف کر دے؟“ خداوند قدوس نے یہ سعادت اور رفاہ عام کے سلسلہ میں یہ اولیت و افضلیت حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کی قسمت میں رکھی تھی۔ انھوں نے زبان نبویؐ سے اس خواہش کو سنا اور اپنے مال سے کنوئیں کو خسرید کر مسلمانوں کے لئے وقف فرما دیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اس سلسلہ میں نہ صرف اولیت و افضلیت ہی کا شرف حاصل ہوا بلکہ آپ نے کثرت سے کنوئیں کھدوا کر مسلمانوں کیلئے وقف فرمائے۔ بیڑ سائب، بیڑ عامر، بیڑ اربیس آپ کے موقوفہ کنوئیں تھے اُس کے بعد تو گویا یہ ایک سنت خیر ہو گئی اور جس کو اللہ نے قدرت دی اُس نے پانی کی عام کمی کو دور کرنے کی کوشش کی۔ چنانچہ متعدد صحابہ کرام نے متعدد کنوئیں کھودائیں۔ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا انتقال ہوا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا کہ ان کے لئے کونسا صدقہ بہتر ہوگا۔ ارشاد ہوا ”پانی“ چنانچہ انھوں نے اپنی ماں کی یادگار میں ایک کنواں کھدوا کر وقف کر دیا۔ مدینہ منورہ میں ایک اور کنواں تھا۔ جس کا نام بیڑ ملک تھا، یہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے وقف تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دصال کے بعد جب خلافت کا تاج زریں صحابہ کرام کے سر پر بکھا گیا تو انھوں نے اس صدقہ جاریہ کی طرف دل کھول کر توجہ کی اور بہت سے کنوئیں کھودائیں۔ اگرچہ پوری

ادکا احاطہ نہیں ہو سکتا لیکن اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خلفاء نے پانی کی قلت کو
رکرنے کے سلسلے میں بہت زیادہ اہتمام فرمایا۔ عجم البلدان ذکر تبوک میں ہے کہ
نہ ایک کچا کنواں تھا جو ہمیشہ گر جایا کرتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے اپنے
نے میں بچتہ بنوایا۔

کنوؤں کے علاوہ حوض اور نہریں بھی صحابہ کرام نے بکثرت کھدوائیں حضرت
ثمان رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ کو بصرہ کا عامل مقرر فرمایا تو انھوں نے
رفات میں بہت سے حوض بنوائے اور متعدد نہریں جاری کیں۔

نہریں کھدوانے کے سلسلے میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی کافی پیش پیش رہے
ہیں۔ آپ نے دو نہروں کو فقراے مدینہ پر وقف کر دیا تھا۔ چنانچہ ایک بار حضرت حسین رضی
پر کچھ قرض ہو گیا تھا۔ ایک صحابی نے ایک نہر کے بدلے دو لاکھ دینار دینا چاہے تو آپ نے
فرمایا کہ یہ نہر میرے والد ماجد رضی اللہ عنہ وقف فرما چکے ہیں۔ میں ان کے وقف کو
فروخت نہیں کر سکتا۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو نہروں کے جاری کرنے سے خاص شغف تھا
خلافتہ الوفار میں ہے۔ کان بالمدينة الشريفة وما حولها عيون كثيرة وكان
لمعاوية اهتمام بهذا الباب۔ مدینہ منورہ اور قرب و جوار میں بہت ساری نہریں
تھیں۔ حضرت امیر معاویہؓ کو اس باب میں خاص شغف و انہماک تھا۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے جو نہریں جاری کرائیں ان میں نہر کظامیہ،
نہر ارق، نہر شہدار، خاص طور پر قابل ذکر ہیں آپ نے اس سلسلہ میں ایک اہم
کام یہ بھی کیا کہ پہاڑوں کی بعض گھاٹیوں کے ارد گرد بند بند ہوائے۔ اور ان کو تالاب
کی شکل میں بدل دیا۔ جس میں پانی جمع ہوتا تھا۔ ان برگزیدہ ہستیوں نے ان اوقات
کو صرف مسلمانوں ہی کے لئے مخصوص نہیں رکھا تھا بلکہ عام مخلوق اس سے متمتع ہوتی تھی

بعض اوقات تو ایسے تھے جو صرف اقوام غیر کیلئے مخصوص تھے چنانچہ حضرت طلحہؓ نے ایک چشمہ خرید کر راہبوں اور مسافروں پر وقف فرما دیا تھا۔ مکہ اور مدینہ کے علاوہ اور بھی بہت سے شہروں میں صحابہ کرامؓ نے نہریں جاری فرمائیں۔

صحت عامہ تمدن و معاشرت کو بردان چڑھانے میں حفظانِ صحت کا اہتمام خاص اہمیت کا حامل ہے۔ ہر چند کہ خلفائے راشدینؓ کے زمانے میں شفا خانوں اور اسپتالوں کی مستقل عمارتوں کا تو کوئی سراغ نہیں ملتا ہے۔ لیکن تاریخ بتاتی ہے کہ خلفائے راشدینؓ کو صحت عامہ کا بہت زیادہ خیال رہتا تھا۔ بالخصوص امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ عمومی حفظانِ صحت کے لئے اطباء سے مشورہ کرتے رہتے تھے اور عام مسلمانوں کو طبی ہدایات اور اصولِ معالجات سے مطلع فرماتے رہتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ حفہ کے باشندوں نے آپؓ سے شکایت کی کہ ہمارا گاؤں ہمیشہ دہائی امراض میں مبتلا رہتا ہے، آپؓ نے اس بارے میں عرب کے مشہور دنا مورطیب حارث بن کلدہ سے پوچھا کہ "کیا تدبیر کی جائے؟" انھوں نے بتایا کہ "جو مکہ حفہ کی زمین مرطوب ہے اور وہاں بستو اور پھیر بکثرت پیدا ہوتے ہیں اور لوگوں کو کاٹتے ہیں۔ اسی لئے یہاں کے باشندے بیمار رہا کرتے ہیں۔ بہا علاج تو وہ یہ ہے کہ یہ لوگ گھی خوب کھائیں۔ کرآٹ استعمال کریں۔ خوشبو لگاتے رہیں۔ اور برہنہ پانہ چلا کریں اور نہی دن میں سویا کریں۔" حارث کی یہ دلچسپ توجیہ اور علاج امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو پسند آیا اور آپؓ نے ان امور کے انجام دینے کی ہدایت فرمائی۔

بازار اور منڈیاں انسان کی تمدنی ضروریات کے لئے بازار بھی ایک جزوِ لا ینفک ہے کیونکہ دیگر ممالک اور دیار غیر سے مال کے درآمد و برآمد کا سلا دار و مدار ان ملکوں کے بازاروں پر ہوا کرتا تھا۔ اور تجارت کے فروغ اور ملک کی

۱۱ ایک قسم کی سبزی

عام مفلوک الحالی کے دور کرنے کا بازار ہی ایک بڑا ذریعہ ہیں۔ اگرچہ خلفاء اسلام کی اصلاحی کوششوں اور تعمیری جدوجہد سے قبل ہی عرب میں بڑے بڑے بازار لگتے تھے جن کے نام آج تک تاریخ میں موجود ہیں۔ مثلاً عکاظ، ذوالجنہ وغیرہ لیکن پھر بھی صحابہ کرام نے متعدد بازاروں کی بنیاد ڈالی اور سلسلہ تجارت کی ترقی و ترقی میں اضافہ کرنے کی کوشش کی، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے وقت میں جب کوئٹہ آباد ہوا تو ایک نہایت ہی کشادہ اور وسیع جگہ بازار کیلئے مخصوص کر لی گئی جب مصر فتح ہوا تو حضرت عمر بن العاصؓ نے حضرت فاروق اعظمؓ کے پاس کہلا یا کہ ہم جامع مسجد کے قریب آپ کے لئے ایک مکان تعمیر کرنا چاہتے ہیں! آپؓ نے لکھ بھیجا کہ "میں تو حجاز میں ہوں اور میرے لئے مکان مصر میں تعمیر ہو گا کیا خوب؟ میرا حکم ہے کہ اس جگہ بجائے میرے لئے مکان بنانے کے ایک بازار قائم کر دو! چنانچہ وہاں پر بازار قائم کر دیا گیا۔ جس میں زیادہ تر غلام فروخت کئے جاتے تھے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں بھی اس کا سلسلہ جاری رہا۔ چنانچہ انھوں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو جب بصرہ کا عامل مقرر کیا۔ تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے وہاں ایک عظیم الشان بازار قائم کیا۔

غرض یہ کہ صحابہ کرامؓ نے ایک طرف روحانی فیوض و برکات سے دنیا کے دل بلی دئے اور دوسری طرف تمدنی اور معاشرتی اصلاحات کی طرف جو قدم بڑھایا تو اتنا آگے نکل گئے کہ آج ان اصلاحات پر بیسویں صدی عیسوی کی تمدن دنیا انگشت بدندان ہے۔

عبداللہ بن عمرؓ میں فتوحات کا سلسلہ چونکہ جاری تھا اس لئے

قلعے اور چھاؤنیاں | فوج کے نظم و تربیت کے لئے اور ان کے آرام و آسائش اور ملک کی حفاظت و صیانت کیلئے لازمی طور پر چھاؤنیوں اور قلعوں کی ضرورت تھی۔ چنانچہ صحابہ کرامؓ نے اپنے دور میں اس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے بہت سی چھاؤنیاں

قائم کیں اور بہت سے قلعے تعمیر کرائے۔

عموماً دوسرے یہ تھا کہ ساحلی مقامات پر جہاں سے بغاوت کا اندیشہ ہوتا وہاں کچھ فوج متعین کر دی جاتی تھی جس سے ہر قسم کی شورش و بغاوت کا سد باب ہوتا رہتا تھا۔ لیکن یہ محض عارضی انتظامات تھے۔ قلعے اور چھاؤنیاں ان کے علاوہ تھے۔ حضرت عمرؓ نے سائنہ میں شام کا سفر کیا تو تمام سرحدی مقامات کا دورہ کر کے فوجی چھاؤنیاں قائم کر داتیں۔ ساحلی مقامات کے مستقل انتظامات کئے اور حضرت عبداللہ بن قیسؓ کو ہسکا افسر کل مقرر کیا۔ سائنہ میں جب یزید بن سفیانؓ کا انتقال ہوا تو ان کے بھائی معاویہؓ نے حضرت عمرؓ کو اطلاع بھیجی کہ ”سواحل شام کے استحکام کی زیادہ ضرورت ہے“ حضرت عمرؓ نے فوراً حکم بھیجا کہ تمام قلعوں کی مرمت کی جائے اور ان میں فوجیں رکھی جائیں۔ دریائی راستوں پر پہرے بٹھائے جائیں۔ اور ہمیشہ آگ روشن کرنے کا ہوشیاری کے ساتھ سامان کیا جائے۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مصر وغیرہ میں اس قسم کی بکثرت چھاؤنیاں قائم کرائیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے دور میں اس چیز کو اور ترقی دی اور متعدد قلعے اور چھاؤنیاں معرض وجود میں آئیں۔

امیر معاویہؓ کو بحری راستوں کے استحکام کا بہت زیادہ خیال رہتا تھا۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں طرابلس فتح ہوا تو حضرت امیر معاویہؓ نے ایک بڑا قلعہ ایسا جس کا نام حصن سفیان رکھا۔ اس قلعہ کی تعمیر سے بحری حملے کا اندیشہ ختم ہو گیا۔ لاذقیہ۔ جبیلہ اور انطرس کو حضرت ابو عبیدہؓ نے فتح کیا تو تدبیر دستور کے موافق انھوں نے کچھ فوجیں متعین کیں۔ لیکن حضرت امیر معاویہؓ نے تمام ساحلی استحکامات ساتھ یہاں بھی قلعے بنوائے۔ — جزیرہ رودس فتح ہوا تو یہاں بھی حضرت معاویہؓ نے ایک قلعہ تعمیر کیا۔ حضرت امیر معاویہؓ نے بحری استحکامات کے علاوہ خاص

اہل مدینہ کے لئے بھی ایک قلعہ بنوایا جس کا نام قصر خل تھا۔
حمام | مصر میں اگرچہ بکثرت حمام تھے۔ لیکن وہ نہایت گندے و نجس رہتے تھے۔ اس
 لئے حضرت عمرؓ بن العاصؓ نے ایک چھوٹا سا حمام تیار کر دیا۔ جس کو رومی،
 "حمام الفار" یعنی چوہوں کا حمام کہتے تھے۔

شہروں کی آبادی | صحابہ کرامؓ نے صرف اُن آبادیوں کی اصلاح و تعمیر پر بس
 انہیں کی جو پہلے سے موجود تھیں بلکہ خود بھی بڑے بڑے شہر
 آباد کئے اور بسائے، بصرہ، کوفہ، فسطاط، موصل، جیزہ، روابیل، مرعش۔ قیردان یہ
 سب انھیں بزرگوں کی توجہ کا نتیجہ ہیں۔ ان مذکورہ شہروں کے معرض وجود میں آنے کی
 ایک دلچسپ تاریخ ہے جو یہاں پر تطویل کے خوف سے ذکر نہیں کی جا رہی ہے۔ اور یہ
 بات یہاں پر خاص طور سے نوٹ کی جائے گی کہ ان سب شہروں کی آباد کاری کے پیچھے
 کسی نہ کسی طرح امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی ذات عالی صفات کا فرما تھا۔
 یہ تھے یترب کے وہ چرواہے اور بادیہ نشین کہ جب انھوں نے محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا دامن تھام کر سفینۂ اسلام کو کامیابی و کامرانی اور تہذیب و تمدن کی طرف
 موڑا تو دنیا تماشا نے حیرت بن کر رہ گئی۔۔۔۔۔

خدا رحمت کن دایں عاشقانِ پاک طینت را

Accession Number.

86078

Date 21.12.81

بارگھوین قسط

منطق و فلسفہ ایک علمی و تحقیقی جائزہ

از۔ مولانا محمد اطہر حسین قاسمی بستوی

فاروق اعظمؓ کا ارشاد | جب سکندر بادشاہ قتلِ دارا کے بعد اس کی مملکت پر غالب اور اس کی کتابوں پر قابض ہوا تو علوم عقلیہ اہل فارس کی طرف منتقل ہو گئے مگر جب مسلمانوں نے بلاد فارس کو فتح کیا تو ان کا علمی ذخیرہ مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔ ایران کے فاتح حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو جب ان کتابوں کا علم ہوا تو اس کی بابت امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ ان کتابوں کو کیا کیا جائے؟

فاروق اعظمؓ نے جواب دیا!

”یہ ذخیرہ غرقاب کر دیا جائے کیونکہ اگر اس میں ہدایت ہے تو ہمارے پاس

اس سے کہیں زیادہ ہدایت والی کتاب قرآن حکیم موجود ہے اور اگر اس میں

ضلالت ہے تو اس سے ہمیں نجات ہوگی“

چنانچہ وہ کل ذخیرہ پانی کی نذر کر دیا گیا اور علوم فارس تقریباً ناپید ہو گئے۔ صرف

اہل روم کا ذخیرہ باقی رہا۔ جو مشاہیر یونان کے پاس تھا۔

(نظر المحملین باحوال المصنفین ص ۳۳۳)

امام غزالیؒ کی رائے | امام غزالیؒ متوفی ۵۰۵ھ فلسفہ کی حقیقت بیان کرتے ہیں؛

”مذہبہ تازیکیاں ہی تاریکیاں، اگر کوئی انسان اس طرح کا جواب بیان کرے

تو اس کو سورمزاج کا نتیجہ قرار دیا جائے۔ (تہافت الفلاسفہ)

دوسری جگہ لکھتے ہیں!

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس طرح کی باتوں سے ایک دیوانہ بھی کیسے مطمئن ہو سکتا ہے اور کہاں یہ عقلا جو بزرگم خود بال کی کھال نکالتے ہیں۔ (تہافت الفلاسفہ ص ۳۲)
امام غزالیؒ ایک مرتبہ مشہور فلسفی عمر خیام بن ابراہیم نیشاپوری کی مجلس میں گئے اور پُرانے یونانی فلسفہ کے مطابق یہ دریافت کیا کہ فلک (آسمان) کے تمام اجزاء مسادی ہیں پھر کیا سبب ہے کہ فلک کے دو جز (جنوبی و شمالی) قطبیت کے لئے متعین ہوئے اور دوسرے اجزاء نہ ہوئے۔ خیام نے اس اعتراض کا بڑا لمبا چوڑا جواب دینا شروع کیا، حرکت کی حقیقت اور اس کے اقسام کی تفصیل شروع کی لیکن یہی اور شہر زوری کا بیان ہے کہ نفس نقطہ اعتراض کا خیام نے کوئی جواب نہ دیا۔ بہر حال خیام کی یہ تقریر اتنی طولانی ہوئی کہ ظہر کا وقت آگیا اور مؤذن نے اذان دی، امام غزالیؒ یہ کہہ کر اٹھ گئے!

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ
حق آگیا اور باطل (فلسفیانہ بحث) ٹھٹھٹ ہوا
(سورہ کہف)
(خیام ص ۱۲۹)

خیال فرمائیے کہ امام غزالیؒ فلسفہ کو کس نگاہ سے دیکھ رہے ہیں؟
علامہ ابن جوزیؒ حنبلی متونی ص ۵۹۷ فلسفہ زدہ طبقہ کے بارے میں لکھتے ہیں!۔

علامہ ابن جوزیؒ کی رائے

”ان لوگوں کی بنسبت یہود و نصاریٰ اپنے عقائد میں معذوں میں کیونکہ وہ اپنے عقائد کے پابند ہیں جن پر معجزات دلالت کرتے ہیں اور اہل بدعت بھی معذور ہیں کیونکہ وہ اذکرہ شریعیہ میں غرور و فکر کا دعویٰ کرتے ہیں مگر ان لوگوں کے کفریات کی کچھ بھی سند نہیں بجز اس کے کہ وہ جانتے ہیں کہ فلاسفہ حکما رہتے، افسوس ان کو یہ خبر نہیں کہ انبیاء علیہم السلام بھی حکما ہیں بلکہ حکما سے بھی آگے ہیں (تبلیس ابلیس اردو ص ۷۷)“

امام ذہبیؒ کا فرمان | امام شمس الدین ذہبیؒ کو خبر ملی کہ ابن تیمیہؒ نے معقولات کی کتابوں کا اشتغال شروع کر دیا ہے تو انھوں نے ابن تیمیہؒ کو ایک خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا!

”آپ بزرگم خود یہ گمان کرتے ہیں کہ اپنے رسائل میں اسلاف کے عقائد لکھتے ہیں مگر آپ کا یہ سوچنا غلط ہے، آپ نے انھیں اپنی رائے اور عقل سے لکھا ہے، میں پہلے ہی آپ کو مطلع کر چکا تھا کہ فلاسفہ کا مطالعہ مت کیجئے مگر آپ نے نہ مانا، آپ فلسفہ نہیں زہری رہے ہیں۔ (فیض الباری شرح صحیح البخاری جلد چہارم) ۳۳۳

شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ متوفی ۱۱۶۱ھ نے اپنی وفات کے وقت جو وصیتیں فرمائی اُن میں آخری وصیت یہ تھی!۔

”ہم میں نیک بخت وہ ہے جو عربی زبان اور صرف دُخو و کُتب ادب سے مناسبت پیدا کرے اور حدیث و قرآن حاصل کرے اس کے علاوہ کتب فارسیہ و ہندیہ اور علم شعر و علم معقول و غیرہ اور بادشاہوں کی تاریخیں اور صحابہؓ کے مشاجرات ان کا دیکھنا گمراہی درگمراہی ہے اور اگر اقتصائے زمانہ کی وجہ سے دیکھے تو اتنا خیال رکھنا ضروری ہے کہ یہ علم دُنیا ہے، اس سے نفرت کرے۔ اور استغفار و پشیمانی (الامام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ۳۳۳)

شاہ اسحق دہلویؒ کا ارشاد | شاہ اسحق محدث دہلویؒ نے ایک روز ایک طالب علم کو یہیں دیکھا، اس سے وجہ پوچھی تو اذلا اس نے متکبرانہ طور سے اغماض کیا کہ کچھ نہیں پھر اصرار کرنے پر بتایا کہ شمس بازغہ (فلسفہ کی کتاب) ایک مقام حل نہیں ہوا۔ اور اس تاوی سے اس کے بارے میں اختلاف ہو گیا۔ تین روز سے اس میں الجھا ہوا ہوں۔ شاہ صاحبؒ نے از روئے شفقت فرمایا کہ ذرا ہمیں تو دکھاؤ۔

اُس نے یہ سمجھ کر کہ یہ محدث علم حدیث کے ماہر ہوں گے فلسفہ کی کتابوں سے ان کا کیا واسطہ، بڑے استغفار کے ساتھ کتاب اُن کے آگے رکھ دی۔ شاہ صاحب نے اس مقالہ کا مطالعہ کر کے اس کی ایسی واضح تقریر کر دی کہ اس کے سبب شبہات جلتے رہے، اب تو یہ طالب علم قدموں میں گر پڑا، شاہ صاحب نے فرمایا "میاں ہم نے پڑھا سب کچھ ہے مگر اس کو لغو سمجھ کر چھوڑ رکھا ہے۔" (مجاہد حکیم الامت ص ۲۳۶)

حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی
حضرت گنج مراد آبادی کا ارشاد متوفی ۱۳۱۳ھ کی خدمت میں ایک بار کانپور کے مشہور مدرس پہنچے، مولانا حسب عادت پوچھا کہ کیا پڑھاتے ہو؟ انھوں نے سب علموں کا نام بتایا مگر معقول کو زیادہ بتایا، مولانا نے فرمایا:-

"منطق کے زیادہ پڑھانے سے قلب سیاہ ہو جاتا ہے، حدیث و فقہ پڑھایا کرو دیکھو اگر کسی کے آنکھ ہو تو ہم بتا دیں اور دکھا دیں کہ مولوی عبدالحی مرحوم کی قبر میں کیا حالت ہوئی کہ قبر ان کی منور ہے، ہر ایہ کا حاشیہ لکھنے کے سبب سے اللہ نے ان کو اس درجہ میں رکھا ہے، قاضی مبارک کو دیکھو کہ معقول کے اشتغال سے کیا حالت ہوئی۔" (تذکرہ مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی ص ۱۵۸)

مولانا سید محمد علی مونگیر جی بانی ندوۃ العلماء لکھنؤ لکھتے ہیں کہ میں اپنی طالب علمی کے زمانہ میں حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی جی کی خدمت میں گیا، آپ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ کیا پڑھتے ہو؟ میں نے عرض کیا قاضی مبارک (منطق)، فرمایا:-

"استغفر اللہ نخوذ باللہ، قاضی مبارک پڑھتے ہو اس سے حاصل؟ ہم نے فرض کیا کہ تم منطق پڑھ کر قاضی مبارک کے مثل ہو گئے پھر کیا؟ قاضی مبارک کی قبر پر جا کر دیکھو کہ کیا حال ہے اور ایک بے علم کی قبر پر جاؤ جس کو خدا سے نسبت تھی اس پر کیسے انوار و برکات ہیں۔" (تذکرہ مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی ص ۱۵۸)

حضرت گنگوہی کے ارشاد | قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے خلیفہ خاص حضرت مولانا صدیق احمد انیسویں نے دارالعلوم دیوبند کے بارے میں ایک خواب دیکھا جس کی اطلاع حضرت گنگوہی کو دی اور اس کی تعبیر دریافت فرمائی حضرت گنگوہی نے اس کی تعبیر بیان فرمائی!

”بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس حقیر کا خیال ہر روز سے ہے کہ فلسفہ محض بیکلام ہے، اس سے کوئی نفع معتد بہ حاصل نہیں سوائے اس کے کہ دو چار سال ضائع ہوں اور آدمی خرد دماغ غبی دینیات سے ہو جائے، فہم کج و کور فہم شریعت ہو جائے اور کلمات کفریہ زبان سے نکال کر ظلمات فلاسفہ میں قلب کو کدورت ہو جائے اور کوئی فائدہ نہیں، لہذا اس فن خبیث کا اس مدرسے سے اخراج کر دیا تھا۔ چنانچہ ایک سال سے اس کی پڑھائی مدرسہ دیوبند سے موقوف کر دی گئی مگر بعض بعض مدرسین اور طلباء کو اس کا خیال چلا جاتا اور شاید خفیہ خفیہ درس بھی ہوتا ہو۔“

(مکاتیب رشیدیہ جلد اول ص ۳۸)

حضرت گنگوہی کا منطق و فلسفہ کے ساتھ تنفر عداوت کے درجہ پہنچا ہوا تھا ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ جو میرا مرید ارشاد شاگرد فلسفہ کا شغل رکھے گا وہ میرا مرید ارشاد گرد نہیں۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ اس منطق و فلسفہ سے تو انگریزی بہتر کہ اس سے دنیا کے نفع کی تو امید ہے۔

(تذکرۃ الرشید جلد دوم ص ۵)

تاریخ مظاہر میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت گنگوہی ۱۳۱۰ھ میں مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور تشریف لائے اور اہل مدرسہ کے اصرار پر بعض طلباء کا امتحان بھی لیا اور اس کے بعد ایک محادثہ تحریر فرمایا جس کے چند الفاظ یہ ہیں!۔

”ہم صاحب کو ضروری ہے کہ اس امر میں سعی فرمادیں کہ طلباء حدیث و فقہ کو بغور تدبیر پڑھیں کہ اصل مقصد بناء مدارس سے یہ ہے اور بس اور دیگر فنون یا خام

مبادی اس کے ہیں جیسے فنونِ عربیہ و ادبیہ و اصول یا نحل و مضر اس کے جیسے فلسفہ جہل مرکب - (فضائل زبان عربی ص ۳۱)
ایک مرتبہ ایک طالب علم نے آپ کی خدمت میں ایک خط بھیجا جس میں اپنے حالات سے آپ کو مطلع کیا اور اپنی تعینم کے متعلق آپ سے مشورہ طلب کیا، آپ نے اس کا جواب رسالہ کرمایا :-

”آپ کا خط آیا، بندہ کے نزدیک کتب دینیہ کا پورا کرنا عمدہ ہے اور ادب کی چند ضرورت نہیں، ایک دو کتاب بھی کافی ہے اور کتب دینیہ کے درس کو شغلِ باطن پر ترجیح دیتا ہوں، سو اگر اتمام کتب دینیہ کا مراد آباد ہی ہو جائے تو عمدہ ہے، کہیں جانے کی کیا ضرورت ہے ورنہ چندے قیام مراد آباد رکھو پھر جیسا ہو سکے کرنا اور معقول کا خیال ہرگز مت کرنا۔ (مکاتیب رشیدیہ جلد اول ص ۱۲۴)

نواب صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی متوفی ۱۳۶۹ھ
مولانا شیروانی کی رائے

نے مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے اجلاس میں علماء کو خطاب

کر کے فرمایا :-

”اس وقت ضرورت ہے کہ دین کو یونانیت کی اگر انباری سے نجات دیکر طلباء کے سینے ان انوارِ نبوت سے معمور کئے جائیں جو براہِ راست مشکوٰۃ نبوت سے منعکس ہوں، معلوم نہیں کہ علوم دین کا نام لے کر کب تک ارسطو و افلاطون کے علمبردار ہمارے مدارس رہیں گے۔ صدیوں سے نوبت یہ ہے کہ حکمائے یونان دینِ اسلام کے حاجب بنے ہوئے ہیں جس طرح خلفاء بغداد کے حاجب ہوتے تھے۔

(نواب صدر یار جنگ ص ۱۱۱)

(بقیہ صفحہ ۵ کا)

اس لئے اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ شارع حقیقی اللہ ہے۔ تشریع کہنے یا تحلیل و تحریم اللہ کا حق ہے۔ انبیاء و رسل خدا کی شریعت و قانون کے مبلغ اور شارح ہیں۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کَلَّا هِيَ لَا يَنْسَخُ كَلَامُ اللَّهِ - (میرا اجتہاد ہی کلام یا میری ذاتی رائے اللہ کے کلام کو نہیں بدل سکتی) حاصل یہ کہ خدا کے نازل کردہ قانون میں خود انبیاء بھی کوئی ترمیم نہیں کر سکتے۔ اس اصول بات کو مثالوں کی مدد سے یوں سمجھئے کہ جب خدائی قانون ہے۔

الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَإِمْسَاكَ بُعْثُ فِيهِ إِذْ (ترجمہ) وہ طلاق دو مرتبہ ہے پھر خواہ رکھ لینا قاعدہ تفسیری بِلَا حُسَانٍ - کے موافق خواہ چھوڑ دینا خوش عنوانی کے ساتھ۔

تو دنیا کا کوئی قانون طلاق کو کالعدم اور بے اثر نہیں بنا سکتا۔ اور جب خدا نے ماں، بہن اور مشترکہ عورت سے مرد کے نکاح کو اور مشترک مرد سے عورت کے نکاح کو حرام قرار دیا ہے تو کسی قانون سے ان کے ساتھ نکاح حلال نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح خدا نے لڑکے اور لڑکی کو میراث میں برابر نہیں قرار دیا ہے تو کسی قانون کے ذریعہ ان دونوں کو برابر حق نہیں دیا جاسکتا۔ اور جب خدائی قانون میں سود حرام ہے تو کسی انسانی قانون سے حلال نہیں ہو سکتا وغیرہ وغیرہ۔

اسلامی شریعت کا بہت بڑا حصہ وحی الہی کے ذریعہ (وحی متلو یا غیر متلو) بعینہ نازل ہوا ہے جو قرآن کریم اور دنا تر حدیث میں پھیلا ہوا ہے۔ اور کچھ حصہ وحی الہی سے نازل شدہ احکام و قوانین کے دلائل و اشکات کی مدد سے قرآن و حدیث اور عربی زبان کے خصوصی ماہروں نے جو ان احکام و قوانین پر حیرت انگیز طریقہ سے علمی و فقہی قانون کے منشاء کو سمجھ کر ظاہر و نمایاں کیا ہے۔ جو مختلف مدارس اجتہاد و مکاتب فقہ کی مساعی جمیلہ سے کتب فقہ میں مدون ہے۔

اسلامی شریعت یا مسلم پرسنل لا کے اس حصہ میں بھی کوئی ترمیم اس کے لئے ممکن نہیں ہے کہ ترمیم کے لئے ضروری ہے کہ وہ نازل شدہ قانون کے منشاء کے مطابق ہو اور قانون میں اس کا کوئی اشارہ یا اصل پر کسی طرح کی دلائل پائی جاتی ہو۔ اسی وقت وہ ترمیم مسلم پرسنل لا میں شامل ہونے کی مستحق ہوگی۔

اور آج دنیا کے کسی حصہ میں کوئی ایسا نظر نہیں آتا جس میں وہ صلاحیت اور اہمیت موجود ہو جو

قانون کے منشاء کو کا حقہ سمجھنے کے لئے۔ اس نازل شدہ قوانین کی تشریح یا تفریع یا ان سے اخذ استنباط کے لئے درکار ہے۔

اس کے علاوہ اس میں کسی ترمیم کی شرعی دینی نقطہ نظر سے کوئی ضرورت بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ مجموعی مسلم پرسنل لایں مسلمانوں کے لئے پیش آنے والی ہر مشکل کا حل، ہر نئے حادثہ کا حکم اور ہر زمانہ کی ضرورت یا کوپورا کرنے کی صلاحیت موجود ہے۔ اگر نازل شدہ قانون کی کوئی ایک بھی تشریح یا تفریع کسی زمانہ میں ناکافی یا ناممکن العمل ہو، یا قانون کے منشاء کو کوپورا نہ کرتی ہو تو کسی معتمد مکتب اجتہاد کی تشریح یا تفریع کو بروئے کار لایا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ کام کسی بھی لادینی، یا نام نہاد دینی و اسلامی حکومت کے دائرہ اختیار سے باہر ہے اور اس کو اس میں دخل دینے کا کوئی حق نہیں ہے۔ یہ مسلمانوں کا خاص مذہبی معاملہ ہے۔ ایسے مواقع میں کسی بھی اشکال کا حل تلاش کرنا اور قانون کی متبادل تشریح یا تفریع کی جستجو کر کے اس کو بروئے کار لانا متدین و مستند و وسیع النظر و دقیقہ رس، نیز پختہ کار علماء کی جماعت کا فرض اور حق ہے۔

مصرف و شام و مراکش کا نام لے کر اسلامی پرسنل لایں جس ترمیم کا ذکر کیا جاتا ہے، اس کو ترمیم کہنا ایک فریب ہے۔ وہ ترمیم نہیں ہے بلکہ دوسرے مکتب اجتہاد کی بھی متبادل تشریح یا تفریع ہے جس کو کسی سابق تشریح یا تفریع کی جگہ پر ضرورت کی بنا پر لایا گیا ہے۔ اور اس کو مستند علماء کی ایک جماعت نے مرتب کیا ہے۔

بہر حال ترمیم کا تخیل تو ایک ملحدانہ تخیل ہے یا اس میں اسلام دشمنی کا جذبہ کار فرما ہے۔ یا انتہائی نادانیت پر مبنی ہے لیکن اسلامی پرسنل لاکی تفریعات کو وسعت دیئے اور اس کے مضمرات کو نمایاں کرنے کی شدید ضرورت ہے۔ تاکہ اس سائنسی دور کے حوادث اور وقت کے نئے پیدا شدہ مسائل میں اسلامی پرسنل لاکی رو سے ایک راہ عمل متعین ہو سکے۔ وقت کا یہ نہایت اہم اور ضروری کام ہے اور اس کو صرف متدین و مستند علماء قرآن و حدیث اور باغ نظر فقہاء ہی انجام دے سکتے ہیں۔ اس میں بھی کسی دوسری جماعت یا طاقت کی مداخلت قطعاً بے جا مداخلت اور ناقابل برداشت ہے۔

دستخط - (حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی مدظلہم)



Regd. No. SHN -L-13 NP 21 85
DARUL-ULOOM MONTHLY
DEOBAND (U. P.)



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند
 ۲۳۵۵۴

تاریخ

ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

ماہنامہ دارالعلوم دیوبند کے بنیادی مقصد اور اس کی اہمیت کا اظہار
 عقیدہ اور اصولات کے ساتھ ساتھ اس کی اہمیت کا اظہار ہے۔ ہمارا مقصد
 وہ ہے کہ اس کے ذریعہ اسلامی تعلیمات اور ترقی کو ہماری امت کے
 دل میں لگایا جائے۔ اس کے آئینہ کار کے طور پر، جو سب سے بڑا
 دارالعلوم کی توسیع شریعت میں ہے، جو ہماری شریعت اور اپنے
 عقائد میں ہے اور اس کے ذریعہ اسلامی تعلیمات کی ترویج ہوگی۔

دستور کے تحت دارالعلوم دیوبند

- اسلامی تعلیمات کے فروغ اور ترقی کے لیے
- اسلامی تعلیمات کے فروغ اور ترقی کے لیے
- اسلامی تعلیمات کے فروغ اور ترقی کے لیے
- اسلامی تعلیمات کے فروغ اور ترقی کے لیے
- اسلامی تعلیمات کے فروغ اور ترقی کے لیے
- اسلامی تعلیمات کے فروغ اور ترقی کے لیے
- اسلامی تعلیمات کے فروغ اور ترقی کے لیے
- اسلامی تعلیمات کے فروغ اور ترقی کے لیے

دارالعلوم دیوبند

✓ ۱۱

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ



25 NOV 1985

دارالعلوم

②

Nov. 85





دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۱۲۱ بابۃ ماہ نومبر ۱۹۸۵ء مطابق صفر ۱۴۰۶ھ جلد نمبر ۶۱



حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

میل میاں
مولانا حبیب الرحمن قاسمی

قیمت فی پرچہ -/۳ روپے : سکا الفنا =/۳۰ روپے

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، ایریل -/۱۱۵ جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ/۱۲۵
بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایریل -/۱۴۵ پاکستان بذریعہ ایریل -/۶۰ بنگلہ دیش/۳۰

محبوب پریس دیوبند، سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون ختم ہو گیا ہے

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	نیت کے بگاڑ و بد اعمالی کا فساد	ڈاکٹر حامد علی خاں جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی	۶
۳	مطالعات و تعلیقات	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۱۱
۴	علامہ سمعانی سے ایک ملاقات	مولانا عبد القیوم دارالعلوم حقانیہ پاکستان	۲۰
۵	دارلہی کا وجوب اور ملازمت کی وجہ سے اس کا منڈانا	حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاہوری	۲۷
۶	تدوین فتران	مولانا محمد عثمان معرفتی فاضل دیوبند	۴۰
۷	جدید مطبوعات (تبصرہ)	ایڈیٹر	۴۶

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

۲) پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والد تفصیل شجاع آباد ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

۳) خسریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں خط و کتابت کے وقت خسریدار نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آغاز حیدر علی الرحمن قاسمی

محمد احمد خاں بنام شاہ بانو کیس میں سپریم کورٹ کے فیصلہ نے مسلمان ہند کے اندر ایک عام بھینسی اور اضطراب پیدا کر دیا ہے اور وہ یہ سوچنے پر مجبور ہو گئے ہیں کہ حکومت اپنے سابقہ بیانات اور وعدوں میں مخلص نہیں ہے

چنانچہ اس فیصلہ اور اس پر حکومت کی معنی خیز خاموشی کے مضمرات اور اس سے پیداشدہ نتائج پر غور و فکر کے لئے جمعیت علماء ہند کے زیر اہتمام ۱۲/۱۱ اکتوبر ۱۹۸۵ء کو دارالحکومت دہلی میں دو روزہ "علماء کانفرنس" ہوئی۔ جس میں یو، پی، بہار، دہلی، آندھرا پردیش، مہاراشٹر، گجرات، مدھیہ پردیش، بنگال، آسام، ہریانہ، ہماچل، راجستھان، کرناٹک، ٹامل ناڈو، اڑیسہ، تری پورہ، پنجاب، کشمیر وغیرہ صوبوں کے تقریباً چھ سو اہل فتویٰ، ارباب داریں صاحب تصانیف اسلامی علوم کے ماہرین اور دانشوروں نے شرکت کی۔ عالم اسلام کے نامور عالم دین، محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے کانفرنس کی صدارت اور جمعیت علمائے ہند کے صدر حضرت مولانا سید اسعد مدنی دامت برکاتہم نے افتتاح کیا۔

حضرت مولانا مدنی نے افتتاحی خطاب میں شرکائے اجلاس کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ محمد احمد خاں بنام شاہ بانو کیس میں سپریم کورٹ کے فیصلہ نے ہمیں مجبور کر دیا ہے کہ ہم سر جوڑ کر بیٹھیں اور اپنے پرسنل لاء کی حفاظت و بقار کے بارے میں کوئی لائحہ عمل طے کریں۔ مولانا موصوف نے حکومت ہند کو بھی متنبہ کرتے ہوئے کہا ہم صاف لفظوں میں حکومت کی بجائیس علیہ، مقننہ اور انتظامیہ کو بتادینا چاہتے ہیں کہ ہم اپنے پرسنل میں کسی قسم کی ترمیم و تسخیر اور مداخلت برداشت نہیں کر سکتے۔

اجلاس میں شریک علماء نے بھی اس سلسلے میں اپنی رایوں کا اظہار فرمایا اور تقریباً ۳۵ حضرات نے مقالات میں پیش کئے مگر وقت کی طوالت کی بناء پر تمام مقالات پڑھے نہیں جاسکے البتہ ان کا خلاصہ اجلاس میں سنا دیا گیا ان مقالات اور تقریروں سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ پر تمام حضرات متفق ہیں اور سب ہی اس فیصلہ کو ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور اسے اپنے عائلی قوانین میں مداخلت سمجھتے ہیں جو دستور ہند کی دی ہوئی ضمانت کے سراسر خلاف اور منافی ہے آخری روز کانفرنس نے منفقہ طور پر چند تجویزیں منظور کیں جن میں سے ایک اہم تجویز یہ ہے — علمائے ہند کا یہ نمائندہ اجتماع اپنی پوری علمی و مذہبی ذمہ داری کے احساس کے ساتھ اس بات کا اعلان کرتا ہے کہ تشرآن اور اسلامی قانون کی رو سے مطلقہ عورت کے لئے مہر اور عدت کے نفقہ اور بعض مطلقہ عورتوں کے لئے متاع کے سوا کوئی دوسری چیز واجب نہیں ہے اسی طرح پوری ذمہ دارانہ تحقیق کے بعد اعلان کرتا ہے کہ "متاع" مطلقہ کی دلدہی اور اشک ثنوی کے طور پر ایک وقتی امداد ہے جس کا ایک بار مطلقہ کو دینا مستحب یا واجب ہے۔ جس کی کوئی تحدید بھی نہیں ہے۔ بلکہ قرآن پاک کی تصریحات کے مطابق طلاق دینے والے کی مالی حیثیت کے مناسب ہے۔ اس لئے سپریم کورٹ کا اپنے فیصلہ میں قرآن کا حوالہ دینا تشرآن پاک میں تحریف اور اسلامی قانون میں مداخلت ہے۔ اگر کوئی مسلم حکومت یا بڑی سے بڑی علمی شخصیت بھی ایسا کرے تو مسلمان اس کو برداشت نہیں کر سکتے۔

علمائے ہند کا یہ نمائندہ اجتماع ان تمام تبدیلیوں کی مذمت کرتا ہے اور انھیں مسترد کرتا ہے اس کے علاوہ وہ تمام قوانین جو حکومت ہند یا ریاستی حکومتوں نے قانون میراث میں ترمیم کر کے بنائے ہیں۔ جس کی رو سے عورتیں زرعی زمینوں کی وراثت سے محروم کر دی گئی ہیں۔ اسی طرح فوجداری کی دفعہ ۱۲۵ اور ۱۲۷ میں بیوی اور لڑکے کی نفی اور انوکھی تعریف کر کے مسلم پرسنل لا کے بہت سے اصول کو مسخ کر دیا ہے۔ اس لئے علماء کا یہ نمائندہ اجتماع مرکزی حکومت سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ ان تمام دفعات نیز آرٹیکل ۴۴ سے مسلمانوں کو مستثنیٰ قرار دے جن کی زندگی مسلم پرسنل لا کے

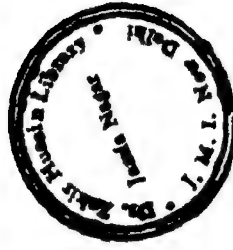
پڑتی ہے اور ہمیشہ کے لئے مسلمانوں کے مابین مسائل میں مداخلت کے دروازے کو بند کر دے۔ اس اہم تجویز کے ساتھ کانفرنس نے متفقہ طور پر مسلمانوں سے اپیل کی ہے کہ وہ اپنے تمام معاملات و مسائل شریعت اسلامی کے اصولوں کے مطابق طے کریں بالخصوص نکاح و طلاق، وراثت وغیرہ کے معاملات کا تصفیہ وہ اپنی شرعی پچایتوں میں کرایا کریں کانفرنس نے ہند اور دیگر مسلم تنظیموں کو توجہ دلائی ہے کہ وہ ملک میں زیادہ سے زیادہ شرعی پچایتیں قائم کریں تاکہ مسلمان اپنے پیش آمدہ مسائل میں آسانی کے ساتھ ان کی جانب رجوع کر سکیں۔

جمعیتہ علماء ہند کی اس کوشش کے علاوہ مسلم پرسنل لا بورڈ بھی حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور حضرت مولانا منت اللہ رحمانی مدظلہما کی نگرانی میں اس فیصلہ کے خلاف تحریک چلا رہا ہے۔ اب تک ملک کے مختلف صوبوں میں مسلمانوں کو بیدار کرنے اور انھیں صحیح سمت پہنچانے کی غرض سے متعدد اجلاس کر چکا ہے جس کا سلسلہ نامہ روز جاری ہے۔ حکومت کے اربابِ حل و عقد سے بھی گفت و شنید کا سلسلہ قائم ہے۔

دوسری طرف اربابِ قلم اخبارات و رسائل میں اس فیصلے کے خلاف مسلسل مضامین و مقالات لکھ رہے ہیں غرضیکہ ہر سطح سے علمائے دین، قائدین ملت، اربابِ علم و دانش اور اصحابِ رسم و افتاء اس غیر منصفانہ فیصلہ کے خلاف صدائے احتجاج بلند کر رہے ہیں۔ اور پورا مسلم معاشرہ ہدایہ کے اس غیر عادلانہ فیصلے سے جس کی زبردہ راست اسلامی قوانین پر پڑی ہے کرب و بے چینی محسوس کر رہا ہے۔ لیکن حکومت اس طرح گم سم بیٹھی ہے گویا اس کے سامنے کوئی مسئلہ ہی نہیں ان ساری صداؤں کا کوئی مفہوم ہی نہیں اور یہ کرب و اضطراب لائق التفات نہیں۔

اس لئے مسلمانانِ ہند بالخصوص زعمائے قوم اور قائدین ملت کا فرض ہے کہ وہ وقت کی رفتار کو دیکھیں اور حکومت کے تیور کو سمجھیں اور فیصلہ کریں کہ انھیں ملک عزیز میں دوسروں کے رحم و کرم پر رہنا ہے یا اپنی تعمیر و ترقی خود اپنے طور پر کرنی ہے۔ اگر آج انھوں نے کوئی فیصلہ نہیں کیا تو جان لیں کہ وقت انھیں پھر اس کا بھی موقع نہیں دیگا۔

جب کی نہ دوائے درد دروں، پھر چارہ گو کہنے ہو کیوں، ہر درد کا درماں ہوتا ہے ہر زخم کا مرہم ہوتا ہے



نیت کے بگاڑ و بد اعمالی کا فساد

از:- ڈاکٹر ماجد علی خاں - جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی
قرآن کریم (سورہ کہف) میں دو بھائیوں کا ایک واقعہ بطور مثال بیان کیا گیا ہے۔ کچھ مفسرین کے مطابق اگلے زمانہ میں ایک مالدار شخص کا انتقال ہو گیا۔ اس کے دو بیٹے تھے۔ والد کے انتقال کے بعد ان دونوں نے مال آدھا آدھا تقسیم کر لیا۔ ایک بھائی نے اپنے حصے کے مال سے زمین خریدی جس میں دو طرف انگور و کھجور کے باغ لگائے اور درمیان میں گھیتی کی۔ بیچ میں زہدی کاٹ کر ان کی آبیاری کے لئے ایک نہر کھودی۔ اُن باغوں میں خوب پھل آئے اور گھیتی بھی اچھی ہوئی۔ وہ خوب عیش و عشرت کے ساتھ زندگی بسر کرنے لگا۔

اور (اے محمد) آپ ان کو دو شخصوں کی مثل بھی سنا دیجئے کہ جن میں سے ایک کے لئے ہم نے انگور کے دو باغ تیار کئے اور ان کے ارد گرد کھجوریں لگائیں اور ان کے درمیان گھیتی بھی لگائی۔ (اور) دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اور کسی کے پھل میں ذرا بھی کمی نہیں رہتی تھی۔ اور ان (دونوں) باغوں کے بیچ ایک نہر بھی جاری کی۔ اور اس شخص کے پاس

وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا هَٰ كَلَّمَا الْبَنَتَيْنِ اِتْتَا كُلَّهُمَا وَلَمْ يَنْظُمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ج
(الکہف ۳۲ - ۳۷)

بہت پھل ہو گئے (یعنی بہت مالدار ہو گیا)
دوسرے بھائی نے اپنا مال اللہ کے راستہ میں حسنہ بچو کیا۔ اور قناعت سے زندگی بسر کی
جبکہ مالدار بھائی اپنے باغات اور مال کے زعم میں اللہ اور آخرت کو بھول گیا۔ وہ اپنے غریب
لیکن متقی بھائی کو طعنہ دینے لگا اور یہ دعویٰ کرنے لگا کہ اس کی کھیتی و باغات کبھی ختم نہیں
ہوں گے۔

(ایک دن اس مالدار شخص نے) باتیں کرتے
ہوئے اپنے اُس دوسرے ساتھی (بھائی) سے
(اترا کر) کہا (دیکھ!) میں تجھے مال میں بھی
زیادہ ہوں اور آدمیوں (کی توت) میں بھی
اور (اسی حال میں) وہ اپنے اوپر ظلم کرتا ہوا
اپنے باغ میں پہنچا اور کہنے لگا کہ میں یہ گیان
نہیں کرتا ہوں کہ یہ (کھیتی و باغات) کبھی برباد
ہوں گے (یعنی ہمیشہ رہیں گے) اور نہ ہی میں بیخیال
کرتا ہوں کہ قیامت آئے گی (اور اگر بالفرض)
میں اپنے پروردگار کی طرف لوٹا یا بھی گیا تو وہاں
پرفرور اس سے اچھی جگہ پاؤں گا۔

فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَادِرُهُ
أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا
وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ
لِّنَفْسِهِ ۖ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنَّ
تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا
أَظُنُّ السَّاعَةَ تَأْتِيَةً وَلَئِن
رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا
مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ۝

(الکھف ۳۴-۳۶)

~ ~ ~ ~ ~

~ ~ ~ ~ ~

اس کو اس کی بد اعمالیوں کے نتائج سے ڈرایا گیا اور کہا گیا کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تیری
بد اعمالیوں پر اس باغ و کھیتی پر اپنا عذاب نازل کر دے اور ہر کا پانی خشک کر دے۔

اس مالدار شخص کے ساتھی (بھائی) نے باتیں
کرتے ہوئے اس سے (جواب کے طور پر) کہا
کہ کیا تو اُس ذات پاک کے ساتھ کفر کرتا ہے

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ
يُحَادِرُهُ أَكْفَرْتَ بِالَّذِي
خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ

ثُمَّ سَوَّاهُ رَحْلًا ۚ لِكَيْ
 هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي.
 أَحَدًا ۚ وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ
 جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا
 قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ۚ إِنَّ تَرَنِّاْنَا
 أَتَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۚ
 فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُّؤْتِيَنِي خَيْرًا
 مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا
 حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَيُضْبِحَ
 صَعِيدًا زَلَقًا ۚ أَوْ يُضْبِحَ
 مَاءً ۚ هَا عُرْفًا لَّن تَسْتَطِيعَ
 لَهُ طَلَبًا ۚ

(الکھف: ۳۷ - ۴۱)

جس نے تجھ کو (اول) مٹی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے
 پھر تجھ کو صحیح و سالم آدمی بنایا۔ لیکن میں تو یہ
 عقیدہ رکھتا ہوں کہ وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) میرا
 رب (حقیقی) ہے اور میں اس کے ساتھ کسی
 کو شریک نہیں ٹھہراتا۔ اور تو جس وقت
 اپنے باغ میں داخل ہوا تھا تو تو نے یہ یوں
 کیوں نہیں کہا کہ جو اللہ کو منظور ہوتا ہے وہی
 ہوتا ہے اور بدون خدا کی مدد کے (کسی میں)
 کوئی قوت نہیں۔ اگر تو مجھ کو مال اور اولاد
 میں کمتر دیکھتا (اور تکبر کرتا ہے) تو مجھ کو
 وہ وقت نزدیک معلوم ہوتا ہے کہ میرا رب
 مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دیدے اور
 اس (تیرے باغ) پر کوئی تقدیری آفت
 آسمان بھیج دے جس سے وہ باغ دفعۃً ایک
 صاف میدان ہو کر رہ جائے۔ یا اُس سے اس کا پانی
 بالکل اندر زمین میں (اُتر کر خشک ہو جائے
 پھر تو اس کی کوشش بھی نہ کر سکے۔

اس تنبیہ کے باوجود وہ مالدار شخص تکبر اور اترانے سے باز نہیں آیا اور اللہ کی نعمتوں
 کا کفر کرتا رہا۔ جب اس نے اپنی بد اعمالیوں اور بد اعتقادیوں کو نہیں چھوڑا تو آخر اُس کے
 باغ کا وہی حشر ہوا جس کے بارے میں اس کو تنبیہ کی گئی تھی۔

وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ
 اور (بد عملی کے نتیجہ میں) اُس شخص کے پھلوں

عَلَى مَا اتَّفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاطِيَةٌ
عَلَى عَمْرٍو سَهَا وَيَقُولُ يَلْبِثُنِي لَمْ
أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۝ وَلَمْ
تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ۝
هَٰذَا لِكِ الْوَلَايَةِ لِلَّهِ الْحَقُّ ۖ هُوَ
خَيْرٌ نَّوَاً وَخَيْرٌ عُقْبًا ۝

(الكهف: ۴۲-۴۴)

$$\begin{array}{ccccccc} \frac{1}{2} & \cdot & \frac{1}{3} & \cdot & \frac{1}{4} & \cdot & \frac{1}{5} & \frac{1}{6} \\ \frac{1}{3} & \cdot & \frac{1}{4} & \cdot & \frac{1}{5} & \cdot & \frac{1}{6} & \frac{1}{7} \\ \frac{1}{4} & \cdot & \frac{1}{5} & \cdot & \frac{1}{6} & \cdot & \frac{1}{7} & \frac{1}{8} \end{array}$$

(اور مال) پر آفت آہی پڑی۔ پھر تودہ جو کچھ کہ اُس نے اپنے۔۔۔۔۔۔ باغ میں خرچ کیا تھا اُس پر ہاتھ ہی ملتا رہ گیا اور وہ باغ اپنی ٹیٹوں پر گر ہوا پڑا تھا۔ اور اب وہ کہنے لگا کاش کہ میں اپنے رکے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتا۔ اور اب اس کے پاس کوئی ایسا مجمع (جہی) نہیں تھا جو خدا کے علاوہ اس کی مدد کر سکتا اور نہ وہ خود

ہی (ہم سے) انتقام لے سکا۔ ایسے موقع پر مدد کرنا اللہ برحق کا ہی کام ہے۔ اسی کا ثواب سب اچھا اور اسی کا نتیجہ سب اچھا،

کچھ مفسرین کا خیال ہے کہ یہ واقعہ صرف بطور تمثیل بیان کیا گیا ہے جبکہ دوسرے مفسرین اس کو ایک حقیقی واقعہ بناتے ہیں جو بنی اسرائیل کے دو آدمیوں کے ساتھ پیش آیا۔ (ملاحظہ ہو تفسیر کبیر از امام فخر الدین رازی ج ۵ ص ۷۱۶)۔ کچھ مفسرین کا خیال ہے کہ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہی مکہ میں ایک مسلمان اور ایک مشرک کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا۔ (ملاحظہ ہو تفسیر منظرہ از قاضی محمد ثناء اللہ ربانی پتی)۔

(ج ۶ ص ۳۲، ۳۳)

قرآن کریم تاقیامت انسانیت کی ہدایت کے لئے نازل کیا گیا ہے۔ یہ واقعہ چاہے
تمثیلی ہو یا حقیقی اُن تمام لوگوں کے لئے سبق آموز ہے جو اپنے ذرائع و وسائل کے زعم میں
اگر اپنے یقین و اعمال اور نیت کو بگاڑ لیتے ہیں۔ موجودہ دور میں جب انسان کے پاس
کسی غیر ملکی ملازمت یا تجارت وغیرہ کے ذریعہ ایک دم دولت کی فراوانی ہو جاتی ہے تو وہ

آپے سے باہر ہو جاتا ہے۔ اترانا اور تکبر کرنا اس کا شعار بن جاتا ہے۔ خود اپنے گھر کے لوگ اور اپنے احباب و دوست اُس کی نظر میں گر جاتے ہیں۔ چال میں ایک خود نمائی کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور اللہ کو بھول جاتا ہے۔ اس مرض میں آجکل غیر مسلموں سے زیادہ مسلمان مبتلا ہیں۔

اسی طرح جب کھیتوں اور باغات میں اچھی فصلیں آتی ہیں تو افراد تو افراد حکومتیں تک اترنے لگتی ہیں۔ اور لوگ اللہ کا شکر ادا کرنے کے بجائے الٹا اس کی نافرمانی میں اضافہ کرتے ہیں۔ فصل پر تمام انہوں کی فلاح و بہبود کی خاطر اناج سستا کرنے کی جگہ اناج اور زیادہ مہنگا کرنے کے پلان و اعلانات پہلے سے کر دئے جاتے ہیں۔ انہوں کے دوٹوں کی محتاج اور ان کے اشاروں پر ناچنے والی حکومتیں اللہ کے زبانوں کو بھول کر ان کی غلط دلجوئی کر کے ووٹ حاصل کرنے کی غرض سے فصل پر بھی اناج کی نعمتیں بڑھانے کا اعلان کر دیتی ہے، انسان کی نیت و اعمال کے اس فساد کے اثر سے آسمانی آفات و بلیات نازل ہوتی ہیں۔ موسم خراب ہو جاتا ہے۔ بلا موسم کی زبردست بارشیں ہوتی ہیں یا کثرت سے سیلاب آتے ہیں اور انسان کی امیدوں پر پانی پھیرتے ہوئے چلے جاتے ہیں۔

کاش کہ ہم لوگ اپنی نیت و اعمال کو درست کرنے کی فکر کرتے، اللہ واحد کے علاوہ دوسرے معبودوں کے سامنے سجدہ ریزی نہیں کرتے اور اللہ کی نعمتوں پر شکر ادا کرتے تو پھر آسمان سے خیر و برکات نازل ہوتیں اور انسان دنیا و آخرت میں سرفراز ہوتا۔

وَلْيَقُومُوا اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا اور اے میری قوم تم اپنے گناہ اپنے رب سے معاف کرو اور پھر اَلَيْسَ يُرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ اس کی طرف متوجہ رہو وہ تم پر خوب بارشیں برسائے گا اور مِنْ دَرَارِآءِ يَزِدْكُمْ قُوَّةً اِلٰی (ایمان و عمل کی برکت سے) تم کو اور قوت دے گا کہ تمہاری قُوَّتُكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِيْنَ (موجرہ) قوت میں ترقی کر دے گا۔ پس مجرم رہ کر ایمان

(عمل سے) اعراض مت کرو۔ (سورۃ ہود)

(ہود : ۵۲)

مُطَالَعَاتُ وَتَعْلِیْقَاتُ

از۔ مولانا قاضی اطہر مبارک پوری

انسانیت کے خیر خواہ | حضرت زبیر بن عوامؓ کی اولاد میں ایک بزرگ عالم بن
عبداللہ ہوئے ہیں۔ وہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے
عابد و زاہد اور باخدا بزرگ تھے۔ اُن کے حال میں لکھا ہے کہ۔

دھو الذی سُرقت نعلہ فحلف
ان لایشتری نعلاً مخافة ان
یسرقہا مسلم فیاثم فی سُرقتہ
(المعارف صفحہ ۹۹)

یعنی ایک مرتبہ اُن کا جوتا چوری ہو گیا تو انھوں
نے قسم کھائی کہ اب وہ اس ڈر سے جوتا ہی
نہیں خریدیں گے کہ اُسے کوئی مسلمان چرائے
اور اس کی وجہ سے گناہ نگار ہو۔

اللہ اکبر! مسلمانوں کے نزدیک اپنے بھائی کی خیر خواہی اور اس کی بھلائی چاہنے کے
کیا کیا ڈھنگ ہوا کرتے ہیں۔ ذرا غور کرو کہ ایک مسلمان صرف اس لئے زندگی بھر جوتا نہ استعمال
کرے، کہ اگر کوئی مسلمان اُسے چوری کرے گا تو ایک بھائی کے جوتے کی وجہ سے دوسرا بھائی
گناہ نگار ہو جائے گا، اور یہ بات ہو جائے گی کہ فلاں آدمی کی جوتا جیسی معمولی چیز کی وجہ سے ایک
آدمی چور بنا اور گناہ کا مرتکب ہوا، انسانیت کی خیر خواہی اور اپنی ذات سے کسی کو ضرر نہ پہنچنے دینے
کا یہ اتہام ہم تم نہیں کر سکتے، مگر اللہ کے نیک بندے، اس سے بھی بچتے ہیں کہ کسی بھائی کے ضرر
کی نسبت کسی وجہ سے اُن کی طرف۔ ہوا در کم از کم اتنا ہی کہا جائے گا کہ فلاں آدمی فلاں صاحب کا

جو تا چوری کر کے سزا کا مستحق ٹھہرایا کوئی شرعی حکم نہیں ہے کہ اگر ہماری کوئی چیز کوئی چوری کرے تو ہم اس کا استعمال ہی بند کر دیں۔ بلکہ میں اس کے استعمال کا پورا پورا حق ہے اور چور کو سزا دلانے کی ضرورت ہے۔ اسے معاف نہیں کیا جائے گا، بلکہ یہ تقویٰ، خدا پرستی، عبادت و بندگی بندوں کی خیر خواہی اور احتیاط و پرہیزگاری کا انتہائی بلند مقام ہے جس پر اللہ کے نیک بندے فائز ہوتے ہیں اور نیکی دانسانیت کی روشنی کے مینار بن کر انسانی بستیوں میں روشنی پھیلاتے ہیں، ایسے مقدس اور ادب منجے حضرات ان بستیوں میں اور ان لوگوں میں ہوتے ہیں جہاں ایسے گئے گذرے اور بدکردار لوگ ہوتے ہیں جو مسجدوں سے جوتے چراچرا کر اپنے ضمیر کو جوتاخور بناتے رہتے ہیں۔ اور جب اللہ کے بندے اللہ کی بندگی میں لگ جاتے ہیں تو یہ لوگ ان کے جوتوں کی چوری میں لگ جاتے ہیں اور جس وقت نیک بخت خدا کی جناب میں عبادت کیلئے کھر طے ہوتے ہیں۔

----- اسی وقت میں یہ بخت -----

چوری کرتے ہیں، دونوں مسجد میں ہوتے ہیں مگر ایک عبادت کرتا ہے اور دوسرا چوری کرتا ہے یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ جس معاشرہ میں انسانیت کے ایسے خیر خواہ ہوتے ہیں جو دوسروں کے گناہ اور ضرر میں مبتلا ہونے کے ڈر سے اپنے آرام کو بچ دیتے ہیں، اس معاشرہ میں گناہ گار بہت کم ہو جاتے ہیں اور ان کے اس ایثار کی قدیں چوروں، ڈاکوؤں کو انسانیت کے سانچے میں ڈھال دیتی ہیں، ہمارا تو یقین ہے کہ حضرت عامر بن عبد اللہ کے اس فیصلہ کے بعد ان کی بستی میں جو تاجرانے کی واردات ہی ختم ہو گئی ہوگی، چور بھی تو آخر انسان ہوتے ہیں ان پر اچھے کردار کا اثر کیوں نہیں پڑے گا۔

جھوٹا وصیت نامہ | ایک وصیت نامہ ہمارے بچپن سے ہر سال دو سال کے وقفہ کے بعد مکرر عقیدہ کے جاہلوں اور اسلام کے بدخواہوں کی طرف سے بڑی ہوشیاری کے ساتھ یوں نکلتا رہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے اس میں چند اچھے باتوں کی ہدایت کی جاتی ہے اور ساتھ ہی جھوٹی جھوٹی باتیں آپ کی طرف منسوب

کی جاتی ہیں۔ ایسے لوگ جو جان بوجھ کر اس قسم کے جھوٹ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ جہنم کے سزا دار ہیں، آپ نے فرمایا ہے کہ جو شخص قصداً میرے اوپر جھوٹ کی تہمت لگائے گا۔ اس کا ٹھکانا جہنم ہے نہ معلوم کون سیدا احمد ہے جو کہتا ہے کہ میں نے ایک رات مدینہ منورہ میں حضور کو خواب میں دیکھا اور آپ نے فلاں فلاں وصیت کی۔ ہمارے بچپن میں قیامت کی علامتوں میں سن اور سال کی تعیین ہوتی تھی، مگر چونکہ وہ زمانہ گزر گیا اور جھوٹ ظاہر ہو چکا۔ اس لئے اب بڑی چالاکی سے سن اور سال بتائے۔ بغیر ستارہ طلوع ہونے اور توبہ کا دروازہ بند ہونے کی بات ہوتی ہے اور یہ کہ اس پرچہ کو اتنی تعداد میں تقسیم کرنے والا روپیہ پائے گا۔ اور جھوٹا جلنے والا غم دیکھے گا۔ اس کا لڑکا مرجائے گا اس جھوٹے وصیت نامہ میں یہ بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ بمبئی میں ایک شخص نے یہ پرچہ تقسیم کر کے اتنے ہزار روپیہ پایا، اور دوسرے اسے جھوٹ جاننے کی وجہ سے اپنے لڑکے سے ہاتھ دھویا۔ بمبئی کے ایک پریس نے زیادہ تعداد میں چھاپ کر اسے رکھ لیا تھا اور دس پانچ روپیہ سیکڑوں کے حساب اپنا دھندا کرتا تھا، وہ کہتا تھا کہ ہمیں جھوٹ پرچہ سے واسطہ نہیں۔ ہم کو تو دھندا کرنا ہے۔

ہم نے اس جھوٹے وصیت نامہ کے خلاف کئی بار لکھا، مگر الحمد للہ کہ کبھی جانی نقصان ہوا اور نہ مالی، اور نہ ہی کسی قسم کا غم اٹھنا پڑا۔ بلکہ اللہ کے فضل و کرم سے ہمارے حالات روز بروز اچھے ہی ہوتے جاتے ہیں، مدینہ منورہ سے منسوب اس جھوٹ و وصیت نامہ کے بارے میں مکہ مکرمہ کے مشہور عالم سید علوی مالکی نے مستقل مضمون لکھا اور سعودی عرب کے رسالوں میں چھاپا گیا، جس کا ترجمہ ہم نے شائع کیا تھا، مگر تو ہم پرست اور جاہل مسلمان ہیں کہ ان کو روپیہ ملنے کے چکر میں اپنے رسول اور دین و ایمان پر تہمت لگاتے شرم نہیں آتی، اسی طرح بعض مرتبہ کارڈ لکھنے کی مہم جاری کی جاتی ہے اور جاہل مسلمان ہزاروں روپیہ کا ڈاک خانہ کا فائدہ کرتے کراتے ہیں۔ سب سے خطرناک بات یہ ہے کہ اپنے دین و ایمان کو خراب کرتے ہیں، ذاتی بد عملی اور دین سے غفلت اور چیز ہے اور اسلامی معاشرہ کو بد عقیدہ بنانا اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم

پر الزام اور تہمت لگانا اور بات ہے اور یہ بات بہت ہی خطرناک اور فارت گردین ایمان
 حج اور عمرہ کے احرام کے لئے سفید کپڑا بہتر اور سنت ہے ،
انسانیت سازی | عہد رسالت سے یہی معمول رہا ہے ، ایک مرتبہ حج کے موقع پر
 حضرت عمرؓ نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ کے احرام کے کپڑوں کو کچھ رنگین پایا تو فرمایا کہ طلحہ ! یہ
 کیا ہے ؟ حضرت طلحہ نے کہا کہ امیر المؤمنین ! یہ کپڑا رنگا ہوا نہیں ہے بلکہ مٹی لگنے سے اس کا
 رنگ ایسا ہی ہو گیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا۔

انکم ایہا الرہط ائمة یقتدی بکم ، ولو آک احد جاہل ، قال طلحة
 یلبس الثیاب المصبغة ، وهو محرم ، وان احسن ما یلبس المحرم البیاض
 فلا تلبسوا علی الناس - (طبقات ابن سعد ص ۲۳)
 یعنی آپ حضرات دینی مقتدی اور پیشوا ہیں ، اور اگر آپ کو کوئی انجان آدمی دیکھے تو یہی
 کہے گا کہ طلحہ بحالت احرام رنگین کپڑے پہنتے ہیں ، حالانکہ محرم کیلئے بہترین کپڑا سفید ہے
 اس لئے آپ حضرات لوگوں کو شک و شبہ میں نہ ڈالیں ۔

حضرت عمرؓ نے دینی مصلحت و ضرورت کے پیش نظر ایک ساتھی کو ایسے کپڑے سے
 منع کیا جو عوام کو دینی معاملہ میں شبہ میں ڈال دے ۔ اور ان کو رد کرنے کی وجہ یہ بتائی کہ چونکہ
 آپ لوگ دینی مقتدا اور مذہبی رہنما ہیں ، اس لئے عوام آپ کو دیکھ کر حجت پکڑیں گے کہ فلاں
 صاحب کو ہم نے ایسا کرنے ہوئے دیکھا ہے ، حالانکہ اگر جامہ احرام رنگین بھی ہوتا ناجائز
 نہیں بلکہ غیر اولیٰ ہے ، پھر وہ کپڑا رنگین بھی نہیں تھا ، بلکہ مٹی اور دھول کی وجہ سے رنگین
 معلوم ہوتا تھا ۔

جن مذہبی حضرات کو لوگ دینی مقام دیتے ہیں ، اور ان کے قول و عمل کو مذہبی حیثیت
 سے دیکھتے اور سنتے ہیں ان کو ہر حال میں اس کا خیال رکھنا چاہئے کہ ان کے فعل سے لوگ
 کسی غلط بات پر دلیل نہ پکڑنے لگیں ، نیز ہر شخص اپنی حیثیت کے مطابق ایک مقام و مرتبہ رکھتا

حتیٰ کہ عوام میں بھی یہ چیز پائی جاتی ہے، ایک باپ اپنی اولاد کا مقتدا ہوتا ہے۔ ایک کارخانہ دار اپنے مزدوروں میں اثر رکھتا ہے، ایک حاکم اپنی حکمرانی میں حیثیت رکھتا ہے۔ ایک معلم و مدرس اپنے طلبہ میں احترام کا مستحق ہوتا ہے۔ الغرض ہر شخص کسی نہ کسی طرح سے کسی نہ کسی حلقہ میں اپنا اثر و اقتدار رکھتا ہے، پس ہر شخص کو اس کا خیال رکھنا ہو گا کہ اس کے قول و عمل سے دوسرا غلط اثر نہ لے۔

یہ جو آج کل روشن خیالوں اور غیر ذمہ دار لوگوں میں دیا پھیل رہی ہے۔ ہمیں فلاں کے ذاتی فعل سے مطلب نہیں ہے بلکہ ہمیں تو اس کی باتیں دیکھنی ہیں۔ سراسر غلط ہے اس معاشرہ میں بڑی غلط فضا پیدا ہوتی ہے، اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ کوئی کیسا ہی ذمہ دار کیوں نہ ہو۔ اس کے لئے سب کچھ جائز ہے۔ نہیں بلکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور باہمی احتساب کے ذریعہ ہم ہر شخص کے اعمال و خیال کا جائزہ لیں گے۔ اور اُسے بُرائی سے بلا تکلف روکیں گے۔ یہ کوئی تنگ نظری نہیں ہے بلکہ انسانیت سازی ہے۔

غربت کی نفسیات | ایک عقلمند آدمی کے سامنے ایک شخص نے اپنی غربت و محتاجی کی شکایت کی، اور بڑے رنج و غم کے انداز میں اپنی بد حالی و خستہ حالی کو بیان کیا، عقلمند آدمی نے اس کی تمام شکایتوں کو سن کر کہا۔

عقلمند: کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو، مگر اندھے رہو؟ آدمی: نہیں

عقلمند: کیا تم اس پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو مگر تم گونگے رہو؟ آدمی: نہیں۔

عقلمند: کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو مگر تمہارے ہاتھ پیر کٹے ہوں؟ آدمی: نہیں۔

عقلمند: کیا تم اس پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو مگر تم پاگل رہو؟ آدمی: نہیں۔

عقل مند۔ تب تم کو شرم نہیں آئی کہ اپنے رب کی شکایت کرتے ہو۔ حالانکہ تمہارا پاس پچاس ہزار روپیہ کا سامان موجود ہے۔

یہ کہانی بظاہر نہایت معمولی اور کچھ یوں ہی سی معلوم ہوتی ہے۔ مگر بڑی حکیمانہ ہے اور اس میں غربت و محتاجی کی نفسیات کو بے نقاب کیا گیا ہے۔ غربت و محتاجی سے انکار نہیں ہے۔ دنیا میں بڑے بڑے غریب اور محتاج پڑے ہیں مگر عام طور سے یہ جو شخص اپنے طور پر ہر حال میں تنگ حال، پریشاں حال اور بد حال بنا رہتا ہے، اس کے جواز کی کوئی صورت نہیں نکل سکتی، خاص طور سے اس دور میں جس شخص کو جس قدر زندگی میں آسانی ملتی جاتی ہے وہ اسی قدر معاشی پریشانی میں مبتلا نظر آنے لگتا ہے، اور کسی درجہ پر اسے قرار نہیں ملتا۔ کیونکہ وہ صرف آگے دیکھتا ہے اپنے پیچھے یا سامنے نظر نہیں کرتا کہ رہنے کو مکان ہے۔ پہننے کو کپڑا ہے بال بچے ہیں۔ متوسط درجہ کے کھانے پینے بھر آمدنی ہو رہی ہے۔ اس لئے دنیا میں جینے کے سامان ہتیا ہیں، بلکہ ہر شخص خوشحالی کے جس زینہ پر پہنچتا ہے اس سے اوپر ہی کی جانب دیکھتا ہے اور ضروریات زندگی کی موجودگی کے باوجود سامان تعیش کی کمی کا شکوہ کرتا رہتا ہے، اور عام انسانوں کی یہ بے صبری اور بے چینی اُن کے دور کی حکمرانی کے نظاموں کو صدمہ دیتی ہے، جس میں کھانا کپڑا اور تعیش و عشرت ہی کو حاصل زندگی قرار دیا گیا ہے۔ اور امریکہ کے سرمایہ دار ہوں یا روس کے مزدور سب کی زندگی کی توانائیاں شکم کی آنتوں اور بدن کی کھالوں میں سمٹ سٹا کر اگتی ہیں جو لوگ امیری و خوشحالی کی ہر منزل پر پہنچ کر اپنی غربت و محتاجی کو نئے انداز میں سوچنے والے ہیں ان کو صبر، شکر، ایثار، حیرت، بے نیازی، عالی ظرفی، بلند حوصلگی جیسے شریفانہ الفاظ و معانی سے کیا مطلب، یہ تو وہ بے شرم لوگ ہیں جو اپنے گھروں میں ہزاروں لاکھوں کا سامان تعیش کھکر کمی اور تنگی کا شکوہ کرتے ہیں۔

۹۹
سچ فرمایا مصلح انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر ابن آدم کو ننانوے داویاں سونے کی دیدی جائیں تو بھی اس کی تمنا ہوگی کہ ایک داوی اور مل جائے، اور بالکل درست فرمایا انسانیت کے

خیر خواہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ابن آدم کا منہ ہمیشہ کھلا رہتا ہے۔ اُسے صرف مٹی ہی بھر سکتی ہے نیز آپ نے فرمایا ہے کہ جس شخص کی صبح اس حال میں ہو کہ اس کے لئے گھر ہو، صحت ہو، بال بچے ہوں، ایمان ہو، اور صبح دشام تک کھانے کو ہو تو گویا آج کی پوری دنیا حاصل ہو گئی۔ ایک مرتبہ ایک صحابی نے دو سکر صحابی سے اپنی محتاجی کا تذکرہ کیا تو انھوں نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارا بیوی نہیں ہے؟ اس پر صحابی نے جواب دیا کہ بیوی کے ساتھ ساتھ میرے پاس سواری بھی ہے۔ اس پر دو سکر صحابی نے فرمایا کہ تب تم تو بادشاہ ہو، جس زمانہ میں انسانوں کے اندر جلب منفعت، بسیار خواہی اور لوٹ گھسٹ کا متعدی مرض پھیل جائے گا۔ اس زمانہ کا ہر فرد فقرو محتاجی کی شدید حارش میں مبتلا رہے گا۔ اور کبھی اس کو چین نصیب نہیں ہو سکتا، بد قسمتی سے ہمارا دور ایسے ہی لوگوں کی سربراہی میں گذر رہا ہے جو جانوروں کی سطح پر اتر کر دنیا کو اسی سطح پر لے چلنا چاہتے ہیں اور ان کے یہاں مادی تقاضوں کے سوا کچھ نہیں ہے۔

اسلامی عدالت کی برکت | پُرانی خبر ہے کہ سنگاپور کے مسلمانوں میں طلاق کم ہو گئی ہے ایک بیان کے مطابق یہاں مسلمانوں میں۔

طلاق کی شرح پچاس فی صدی کم ہو گئی ہے۔ ۱۹۵۵ء سے پہلے مسلمانوں کے دینی مسائل عام عدالتوں میں پیش ہوتے تھے مگر اس کے بعد طلاق کے معاملات خاص شرعی عدالت میں قاضی کے رُوبرو پیش کئے جانے لگے ہیں، اور قاضی حتی الامکان فریقین میں مصالحت کی کوشش کرتے ہیں، اس وجہ سے اب مسلمانوں میں طلاق کی تعداد پہلے کے مقابلہ میں آدھی رہ گئی ہے۔

یہ ہے اسلامی قضا اور عدالت کی ظاہری برکت جو اسلامی معاشرہ اور مسلمانوں کی ازدواجی زندگی میں کھل کر ظاہر ہوئی ہے۔ اسی طرح جس معاشرہ میں اسلامی اصول پر عمل کیا جاتا ہے اس میں برکتوں کا ظہور ہوتا ہے، جہاں ہاتھ کاٹا جاتا ہے وہاں چوری نہیں ہوتی اور لوگ بے خوف و خطر سوتے ہیں، جہاں رجم کا اجراء ہوتا ہے وہاں بدکاری ختم ہو جاتی ہے اور عورت و آبرو محفوظ ہو جاتی ہے۔ جہاں قصاص اور دیت کا معاملہ ہوتا ہے وہاں قتل و خون سے نجات مل جاتی ہے

نمبر ۱۹۸۵ء

۱۸

دارالعلوم اور انسانیت معزز و محترم ہو جاتی ہے۔ جہاں تک میاں بیوی کے درمیاں شکر ربی اور اس کے بچہ میں طلاق کی بات کا تعلق ہے اس کی صرف ایک وجہ ہے اور وہ یہ کہ دونوں کے مابین کچھ غلط فہمیاں اور بے اعتدالیاں ہو جاتی ہیں۔ اس لئے اسلام نے پہلے افہام و تفہیم اور جانبین سے صلح و مصالحت کی یہ راہ بتائی ہے کہ دونوں طرف سے کچھ لوگ جمع ہوں اور دونوں کی بات سن کر فیصلہ کریں یا قاضی کی عدالت میں مقدمہ پیش کریں۔ اور میاں بیوی کے درمیان یوں صلح و مصالحت کی بات چیت کی ہو جیسے بچے آپس میں مار پیٹ کر لیتے اور سمجھا بکھا کر ان کو ملا دیا جاتا ہے اسلام میں شادی بیاہ اور نکاح و طلاق صرف دنیاوی معاملہ بندی نہیں ہے۔

بلکہ اس کے شرعی حدود و حقوق ہیں۔ جن کی نگرانی طرفین کو کرنی ضروری ہے اور جب اس میں کوتاہی ہوتی ہے تو دونوں کو سمجھانے بچھانے کیلئے قاضی کی عدالت میں رجوع کیا جاتا ہے۔ جو شریعت کے اصول کے ماتحت اس معاملہ میں غور و فکر کر کے فیصلہ دیتا ہے۔ یورپ نے نکاح کو بھی ملکی اور قومی معاملہ بنا کر کلیسا سے نکال دیا اور ملکی عدالتوں کو فیصلہ کا حق دیدیا۔ مگر اسلام میں یہ صرف قومی اور معاشرتی معاملہ نہیں ہے بلکہ شرعی اور دینی حیثیت بھی رکھتا ہے۔

بچوں کی دینی تعلیم و تربیت | جو گھرانے دینی اور علمی ہوتے ہیں اور جن گھروں کے ذمہ دار دین و دیانت کے حامل ہوتے ہیں ان میں بال

بچوں کی پرورش اور تعلیم و تربیت بڑے اچھے انداز میں ہوتی ہے، اور وہ شروع ہی سے دینی ماحول میں رہ کر دینی مزاج پاتے ہیں۔ اس گئے گزرے زمانہ میں بھی یہ بات بالکل نمایاں نظر آتی ہے کہ شریف گھرانوں کی اولاد بڑی باادب ہوتی ہے اور ہر معاملہ میں ان کی ہر بات ایک خاص رنگ ڈھنگ کی ہوتی ہے، مسلم گھرانوں میں ہمیشہ سے بچوں کی تعلیم و تربیت میں دین اور ایمان لحاظ خیال کیا جاتا ہے، اور ان کو بچپن ہی سے اسلامی اعمال و عقائد پر چلنے کی تلقین کی جاتی ہے۔

ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ نے اپنے لڑکوں کو بلا کر (زیتون) کا تیل منگایا، اور ان سے فرمایا کہ اس کی مالش کرو۔ لڑکوں، بچوں نے اپنے سر میں تیل لگانے سے انکار کیا اور کہا کہ ہم سر میں تیل نہیں لگائیں گے اس کے بعد راوی کا بیان ہے کہ

فاخذ عصا وجعل يضربهم ويقول: اترغبون عن دهن رسول الله صلى الله عليه وسلم - یعنی آپ نے چھڑی لی اور لوگوں کو مارنا شروع کر دیا۔ اور کہنے لگے کیا تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تیل کے استعمال کی سنت سے اعراض کرتے ہو۔
(موضح ادہام الجمع والتفريق ص ۱۷۹ خطیب بغدادی)

تدین اور تیل لگانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی، آپ نے زیتون کے تیل کی خاص طور سے ترغیب دی ہے اور اس کے فوائد بتاتے ہیں۔ مگر یہ کوئی ایسی سنت نہیں ہے جس کے ترک پر سزا ہو، البتہ اس پر عمل کرنے میں ثواب ہے، یہ سنن عادیہ میں ہے مگر اس کے باوجود اس سنت کے انکار پر حضرت عبداللہ بن ثابت انصاریؓ نے اپنے گھر کے بال بچوں پر شدت اور سختی کی اور ان کو مارنا شروع کر دیا۔ یہ اقدام بچوں میں دین ایمان کا مزاج اور ذہن بنانے کے لئے تھا تاکہ ان کو ابھی سے رسولؐ کی ایک بات کا لحاظ پاس رہے۔ اور آپؐ کی ذات سے منسوب کسی امر سے بے رغبتی پیدا نہ ہو۔

اسی طرح دوسرے صحابہ اور تابعین دین کی بظاہر معمولی معمولی چیزوں پر اس قدر زور دیتے تھے کہ ہم تم فرائض اور واجبات پر اتنا زور نہیں دیتے اور اپنی غفلت اور دین سے بے رغبتی کے باعث دین کو اپنی تن آسانیوں کا کھیل سمجھ رکھا ہے جس دور کے مسلمانوں کا یہ حال ہو اس دور کے مسلمان بچوں میں بچپن سے ایمان و اسلام کی روح کہاں پیدا ہوگی؟ اور وہ لوگ اپنی اولاد کی ذمہ داری کو کیا پورا کریں گے۔ جو خود دین سے بیگانہ ہوتے جلتے ہیں۔

(باقی آئندہ)

قسط ۳

علامہ سمعانیؒ سے ایک ملاقات

درزیوں کے طبقہ سے تعلق رکھنے والے
ارباب علم و فضل کا تذکرہ !
۳۰ جون ۱۹۸۵ء آج پھر حسب
سابق شوق کے پردوں سے اڑ کر،
دل کی عقیدت اور اخلاص و محبت

کا نذرانہ لیکر علامہ سمعانیؒ کی بارگاہ سعادت میں رسائی حاصل کی فیض صحبت اور گرانقدر
ارشادات کی سماعت کا شرف حاصل ہوا اس مرتبہ بھی حسب سابق اس بے بضاعت اور
سیاہ کار کو ان سے خصوصی نیاز اور اپنی بساط کی حد تک گہرا نیاز حاصل رہا۔

ازراہ محبت و قدر افزائی پہلی ہی ملاقات میں بغیر کسی تکلف اور تصنع کی صداقت اور
ان کے ساتھ مجھے گوہر مقصود عنایت فرماتے ہوئے اپنی شہرہ آفاق تصنیف کتاب الانساب
کا ورق نمبر ۲۱ کھول کر سامنے رکھ دیا اسے حسن اتفاق کہئے یا علامہ سمعانیؒ کی کرامت اور
ہے درحقیقت فیاض ازل کی عنایت کہ اس مرتبہ ورق گردانی کی صبر آزما زحمت سے
بھی محفوظ رہا۔

اور یہ بھی حقیقت ہے کہ علامہ سمعانیؒ سے ایک بار زیارت و ملاقات اور استفادہ کے
بعد شاید ہی کوئی نماز ایسی ہو جس کے بعد ان کی مغفرت اور رفع درجات کی دعا نہ کی ہو اور
شاہد ہی کوئی دعا ایسی ہو جس میں خدا کے حضور علامہ سمعانیؒ سے مزید استفادہ اور حصول

فیض کی درخواست شامل نہ ہو۔

خدا تعالیٰ کے بے انتہا فضل، ادر بے پایاں رحمت کے قربان جانیے جس کے صدقے
خدا جانے کتنے کشتگانِ یاس، یارانِ رحمت کے چھینٹوں سے زندہ ہوئے۔ بقول مولانا محمد علی
جوہر۔ ۵ ایک شہر آرزو پہ ہونا پڑا محفل
ہل من مزید کہتی ہے رحمت دعا کے بعد

حاضر خدمت ہوتے ہی دیکھا کہ علامہ سمعی نے طبقہ خیاط (درزیوں) کے ارباب علم و
فضل کی محفل جمائے ہوئے ہیں۔ ان کی مجلس میں اس طبقہ کے مشاہیر علماء رونق افروز
ہیں۔ ایک ایسا پاکیزہ منظر پیش نظر ہے جو میری معلومات کی حد تک تاریخ علم و فضل میں
بس اپنی مثال آپ ہی تھا خدا جزائے خیر دے علامہ سمعیؒ کو کہ انھوں نے کتاب اللہ
کے ذریعہ مجھے اس نورانی و روحانی مجلس علم و افادہ میں حاضری کا اور ارباب علم و فضل
سے فیضیاب ہونے کا موقع بخشا میں نے بھی اُسے غنیمت جانا کہ اپنا نامہ اعمال تو سیاہ
ہے ہی، شاید ان بزرگوں کی معنوی، منشیٰ ذریعہ نجات بن جائے۔ ۵

گرچہ از نیکاں نیم خود را بہ نیکاں بستہ ایم
در ریاضِ آفرینش رشتہ گلدستہ ایم

ورق کی شہ سرخی اور گفتگو کا عنوان تھا "خیاط" (درزی علماء و فضلاء) اجرت اور
مزدوری پر کپڑوں کی سلائی کرنے والے کو عربی میں خیاط (درزی) کہتے ہیں اسلام نے
بغیر کسی نسلی لسانی اور پیشہ ورانہ امتیاز کے درزیوں کے اس طبقہ کو بھی علوم نبوت کی
لازوال دولت سے مالا مال کیا۔ فیاضِ ازل کی اس قدر بے پناہ ادر بے مثال سخاوت
کے صدقے درزیوں کے طبقہ اور پیشہ میں بڑے بڑے علماء و عظیم نقہاء اور ان گنت
مفسرین اور محدثین پیدا ہوئے۔

جنہوں نے اپنی پیشہ ورانہ مہارت، تجربہ و کمال علمی و جاہت، روحانی جلالتِ قدر

اور عالمانہ شکوہ و جلال سے اپنے لئے نہ تو کوٹھیلوں کے نرم و گداز بستروں پر مسلمان استراحت فراہم کیا اور نہ نکھرے ہوئے اور نکمیت بیز پھولوں کے معطر ہار پہنے اور نہ لہلہاتے ہوئے سبزہ زاروں میں تفریحی زندگی اختیار کی اور نہ انھوں نے کبھی حکومت کی چشم دابر پر نگاہ رکھ کر اپنے اعزاز و رتبہ میں اصافہ کرنے کی کوشش کی بلکہ انھوں نے خدمتِ دین، اشاعتِ علم، درس و تدریس، اور تصنیف و تالیف کی راہ اختیار کی اور ساری زندگی کانٹوں کے سیج پر لیٹے رہے۔ راتوں کو اپنی منید حرام کرتے اور سب سے بے نیاز ہو کر ایک خدا کے حضور نیاز مندی کا اظہار کرتے اور اس دنیا کے دارالامتحان میں آزمائش کے ہر موڑ پر اپنے ہر بنِ مو کو چنگاریوں اور شعلوں کی نذر کرتے رہے۔ مگر کبھی ناشکری کا کلمہ زبان پر نہ آنے دیا۔ ہر حال.... قانع اور تحصیل و اشاعتِ علم پر شاداں و فرحاں رہے۔

اور حقیقت بھی یہ ہے کہ درزیوں کے طبقہ سے تعلق رکھنے والے علمی و روحانی مزیوں، اربابِ کمال اور صاحبانِ علم و فضل نے نہ صرف یہ کہ اپنے حلقہء ارادت، مستفیدین و متعلّقین تلامذہ اور امت کے بیشتر افراد کے ظاہری و باطنی کثافتوں کو اپنے علم و معرفت کے آبِ مصفا سے دھو کر ختم کیا بلکہ انسانیت کو علم و دیانت کا صاف و شفاف لباس عطا فرمایا۔ جسمِ انسانی کیلئے علم و فضل کے اعلیٰ قبائوں کی سلائی کی اور ظلم و جہالت کو علم و تقویٰ کی پوشاک پہنائی۔ علامہ سمعانیؒ نے اسی صفحہ پر درزیوں کی نسل اور پیشہ سے تعلق رکھنے والے اربابِ علم و فضل کی ایک فہرست پیش فرمائی ہے۔

سیر فہرست علامہ عبداللہ صالح بن راشد خبیاط (درزی) کا تذکرہ ہے موصوف بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ امام مالک اور امام حسن بصری سے علوم نبوت کی تحصیل کی اور ان سے روایت بھی کرتے رہے، بہت بڑے عالم، صاحبِ علم و فضل، متقی، صاحبِ درع، پرہیزگار اور بزرگ انسان تھے خدمتِ دین اور اشاعتِ علم ان کا مشغلہ رہا۔ پوری زندگی اس کیلئے وقف کر دی، اپنا پیشہ، کاروبار اور فقر و فاقہ، غربت یا افلاس ان کے لئے خدمتِ دین اور

اشاعتِ علم کی راہ میں کوئی مانع اور رکاوٹ نہ بن سکے، آپ کے تلامذہ میں حرص بن عمارہ بہت زیادہ مشہور ہیں جنہیں آپ کے حلقہِ مستفیدین میں علامہ سمعانیؒ نے اولین جگہ دی ہے۔

علامہ ابوسلیمان خیاط (درزی) حجازی اور تابعی ہیں حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگرد رشید ہیں نسل اور پیشہ کے اعتبار سے خیاط (درزی) تھے مگر فضل و کمال کے لحاظ سے دُستِ رَآنیِ علوم کے حافظ و ماہر تھے اور علمِ حدیث میں بھی بلند پایہ رکھتے تھے۔

صالح بن راشد خیاط اور ابوسلیمان خیاط دونوں اپنے اسلاف کی طرح تحصیلِ علم اور پھر خدمتِ دین و اشاعتِ علم کے دوران گرم و سرد حالات مصائب و آلام صبرِ آزما واقعات اور متنوع امتحانات سے گزرتے رہے مگر ہر حال میں اُن کے دل اطمینان سے اپنے مطلوب یعنی تحصیل و اشاعتِ علم میں مشغول رہے اور سخت سے سخت حوصلہ فرساحِ احوال و نوازل بھی ان کے دلوں میں علم کی جانب سے کوئی تفرقہ پیدا نہ کر سکے اگرچہ بعض حالات میں معاش کی ضرورت اور اہل و عیال کی پرورش کی ذمہ داریوں نے انہیں اپنے پیشہ ورائے کام دیکڑوں کی کتریہِ بونت اور سلائی میں مصروف رکھا مگر قلبِ ان کا اس حالت میں بھی علم کی جانب مشغول رہا۔

ماسوا سے بے نیازی اور علم کی طرف مکمل توجہ رہی۔ دستِ بکار دل بیار کا پورا منظر تھے ان کی ساری زندگی گویا۔

العِشْقُ نَادَتْ تَحْرِيقَ مَاسِوَى
عشق ایک ایسی آگ ہے جو محبوب کے ماسوا
المُطلوب۔
ہر چیز کو جلا دیتی ہے۔
تاجِ سلوہ تھی۔

علامہ ابونافع خیاط (درزی) کا تذکرہ درزیوں کی اس فہرست میں علامہ سمعانیؒ نے سرِ نمبر پر کیا ہے۔ موصوف تابعین میں ہیں، علومِ نبوت کی تحصیل و تکمیل امام دارالہجرہ امام مالکؒ

علامہ سالم خیاط، حضرت حسن بصری، اور محمد بن سیرین سے کی۔ اور امام مالک سے روایت بھی کرتے رہے۔ زہد و ورع، ذوقِ مطالعہ، شوقِ عبادت، اشاعتِ علم اور دینی خدمات کے لحاظ سے اپنے اقران میں ممتاز اور محضرِ علماء میں تعظیم، قدر و منزلت اور عظمت کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے۔

علامہ عمران خیاط بھی نسل اور ہمیشہ کے لحاظ سے درزی ہیں مگر فضل و کمال اور ازلی عطا و نوال کے لحاظ سے علومِ نبوت کے وارث اور مشاہیرِ اربابِ علم و فضل سے ہیں علامہ ابراہیم غمی اور علامہ زید بن وہب جیسے یگانہ روزگار شخصیات سے قرآن و حدیث کے علوم کی تحصیل کی اس دوران ہر دو حضرات کے حلقہٴ تلامذہ میں ممتاز مقام حاصل کیا۔ اور پھر مدۃ العروس و تدریس، خدمتِ دین اور اشاعتِ علم میں مصروف رہے۔ عبد اللہ بن عون جیسے صاحبِ فضل و کمال کو آپ سے نسبتِ تلمذ پر فخر حاصل رہا۔ آپ کی تدریسی، تعلیمی اور تبلیغی زندگی بھی انقلابی ہے۔ آپ کے تبلیغی مساعی، مواظبِ حسنہ اور تدریسی حلقے حد درجہ پُر تاثیر رہے۔ آپ کی پُر تاثیر گفتگو سے بگڑے ہوئے سنورے، کئی بدکردار باکردار بنے، آپ کی زندگی کی تمام کارگزاری، آپ کی زیر کی ودانائی اور علم پروری و علم دوستی کا بینِ نبوت ابو الحسن علی بن محمد بن عیسیٰ خیاط (درزی) مشہور عالم، متقی، پرہیزگار اور بزرگ انسان تھے۔ آپ کا تعلق مصر سے ہے۔ ابن العساکر کی کنیت سے زیادہ مشہور تھے علم و فضل علم دوستی اور علم پروری میں اپنے زمانہ کی آپ ہی مثال تھے۔

محمد بن میمون خیاط (درزی) کو امام سفیان بن عیینہ اور امام ابو سعید جونی ہاشم کے مولیٰ سے ہیں سے تلمذ کا شرف حاصل ہے دونوں سے علمِ حدیث کی روایت کرتے تحصیلِ علم کے بعد زندگی بھر اشاعتِ علم اور درس و تدریس میں مصروف رہے۔ علمی ذوق غالب رہا۔ طالبانِ علوم نبوت پر روانہ دار آپ کے حلقہٴ درس میں آتے۔ علومِ نبوت کی تحصیل کرتے۔ امام ابو الحسن ساجی اور علامہ ابن صاعد جیسے اکابرِ علم و فضل کو آپ سے نسبتِ تلمذ پر فخر ہے۔

احمد بن موسیٰ بن ابی عمران خیاط (درزی) بڑے عالم، کامیاب معلم اور وعظ و تدریس میں بے حد مقبول تھے ان کو معذل کا مقام حاصل تھا یعنی اسلامی عدالت لیں گواہوں کی عدالت و ثقاہت کا فیصلہ دیتے تھے۔ جس کے بعد گواہ عدالت میں شہادت دے سکتے تھے۔ آپ کے اساتذہ میں سورۃ بن حکم، محمد بن عباد اور عبداللہ بن عبدالوہاب زیادہ مشہور ہیں۔ آپ کا حلقہ درس بھی بہت وسیع تھا۔ محمد بن محمد جیسے اساطین علم نے آپ کے حلقہ درس میں شرکت کی سعادت کو اپنے لئے بہت بڑا شرف جانا اور آپ سے تلمذ و روایت کی نسبت حاصل کی۔

علامہ سمعانیؒ نے درزیوں کی اس طویل فہرست میں بیسویں علماء، فضلاء، محدثین و مفسرین ارباب علم و فضل اور اساطین علم کا تذکرہ کیا ہے جو نسل یا پیشہ کے لحاظ سے درزی تھے مگر فضل و کمال کے لحاظ سے انبیاء کے درتار تھے کہ علوم نبوت کی دولت سے مالا مال تھے۔ اسی صفحہ پر علامہ سمعانیؒ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں۔

وَجَمَاعَةٌ مِنْ شَيْوُخِنَا
يَعْمَلُونَ عَمَلِ الْخِيَاطَةِ
ہمارے شیوخ اور اساتذہ کی ایک جماعت
سلاتی (درزیوں) کا کام کرتی تھی۔

دین اسلام کی فیاضی، علوم نبوت کی عمومیت، فیاض ازل کی عطا و بخشش اور علم و حق کی وسعت کا اس سے اندازہ لگائیے کہ خیاطت (سلاتی) کا کام کرنے والے درزیوں کو تحصیل اشاعت علم اور تعلیمات نبوت میں کس قدر دسترس اور کیا کیا کمالات حاصل تھے علامہ سمعانیؒ نے دی ہوئی طویل فہرست سے یہ اندازہ بخوبی ہو جاتا ہے کہ کاشین علوم نبوت کے بزم علم و فضل میں بعض درزی علماء کو کبھی گل سرسبد اور میر مجلس کی صدر نشینی حاصل رہی ہے آج ان ہی کی نسب بیداریاں اور علمی کاوشیں کروڑوں مسلمانوں کی تمناؤں کا مرکز، آرزوں کا گلزار اور اہشوں کا سبزہ زار ہیں۔ ان ہی کا مکتب، ان ہی کی تعلیمات، ان ہی کی سیرت و اخلاق ان ہی کی تاریخ و تذکرہ، نئی نسل کے جذبات کا نمکدہ، ان کے احساسات کا ٹکدہ اور

اور تخیلات کا عشرت کدہ ہے۔ اور موجب حیرت و استعجاب ہے یہ امر کہ انھوں نے محنت و مزدوری مشقت، اور معاشی ضروریات کی تکمیل، اپنے پیشہ خیاطت (سلائی) متنوع مشاغل اور ہمہ جہتی رنگارنگی کے باوجود ہر حال میں گلشن علوم بنوت کو سرسبز و شاداب رکھا۔

ماہنامہ "تذکرہ" لاہور کی باتصویر
خصوصی اشاعت

مولانا
حضرت مفتی محمود نمبر
عنقریب شائع ہوگا

ایک تاریخی دستاویز
مرحوم کی زندگی پر بھرپور انسائیکلو پیڈیا
صاحب زادہ مولانا فضل الرحمن اور مولانا زاہد الراشدی کے مرحوم کے بارے
میں دلچسپ اور تفصیلی انٹرویو۔ حضرت پر ملک کے تمام سیاستدانوں اور دانشوروں
کی خوبصورت تحریریں۔

صفحات ۳۰۰ قیمت ۳۰/- روپے
سفید کاغذ عمدہ طباعت

رابطہ کے لئے

ماہنامہ "تذکرہ"، ۲۲۹، سرکلر روڈ، لاہور

ڈاڑھی کا وجوب اور اسے اس کا منڈانا

از حضرت مولانا مفتی عبد الرحیم صاحب لاچپوری

سوال ۱۔ بعض ملازمتوں کیلئے ڈاڑھی منڈانے کی شرط ہوتی ہے۔ جس کی ڈاڑھی ہوتی ہے اس کو ملازمت نہیں ملتی، اگر کوشش کے بعد مل بھی جائے تو تنخواہ نسبتاً کم ہوتی ہے۔ ایسی صورت میں ڈاڑھی منڈانا یا فریج کٹ رکھنا کیسا ہے؟ مدلل و مفصل جواب کی ضرورت ہے کہ لوگوں کے سامنے پوری وضاحت آجائے اور لوگ اس شنیع حرکت سے باز آئیں اور ڈاڑھی کی اہمیت اُن کے دل میں پیدا ہو۔ بینوا تو جسروا۔

الجواب ۱۔ حامداً و مُصلیاً و مُسلماً۔ مردوں کے لئے ڈاڑھی رکھنا

واجب ہے۔ اور اس کی مقدار شرعی ایک قبضہ یعنی ایک مشت ہے۔ ڈاڑھی رکھنا تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متفقہ سنت مستمرہ ہے۔ اسلامی اور قومی شعار ہے۔ شرافت و بزرگی کی علامت ہے۔ چھوٹے اور بڑے میں امتیاز و فرق کرنے والی ہے۔ اسی سے مردانہ شکل کی تکمیل اور متحرک نورانی ہوتی ہے۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دائمی عمل ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فطرت سے تعبیر فرمایا ہے۔ اور اپنے اپنی امت کو ڈاڑھی رکھنے کا تاکید حکم فرمایا ہے۔ لہذا ڈاڑھی رکھنا واجب اور ضروری ہے۔ منڈانا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔ اس پر امت کا اجماع ہے۔ حدیث میں حضرت

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتی ہیں۔ عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ فَصَى الشَّارِبِ وَاعْفَاءُ اللَّحْيَةِ — الخ یعنی دس چیزیں فطرت میں سے ہیں (۱) مونچھوں کا کتر وانا (۲) ڈاڑھی بڑھانا (۳) مسواک کرنا (۴) ناک میں پانی ڈال کر صفائی کرنا (۵) ناخن تراشنا (۶) بدن کے جوڑوں کو دھونا (۷) بغل کے بال اکھاڑنا (۸) زیر ناف کے بال صاف کرنا (۹) پانی سے استنجا کرنا۔ راوی حدیث کو دسویں چیز یاد نہ رہی۔ فرماتے ہیں ممکن ہے کہ وہ کھلی کرنا ہو (مسلم شریف ج ۱۲۹ باب خصال الفطرة - کتاب الطہارة)

اس حدیث میں جو کہ نہایت قوی ہے دس چیزوں کو جن میں سے ڈاڑھی بڑھانا اور مونچھوں کا کتر وانا بھی ہے۔ فطرة بتلایا ہے اور فطرة عرف شرع میں ان امور کو کہا جاتا ہے جو کہ تمام انبیاء اور رسول کی معمول بہ اور متفق علیہ سنت ہو اور ہم کو ان پر عمل کرنے کا حکم ہو۔ صابر مجمع البحار اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔ عَشْرٌ مِنْ "الْفِطْرَةِ" اى مِنْ السُّنَّةِ اى سُنَنِ الْاَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ الَّتِى اَمَرْنَا بِالْاِقْتِدَاءِ بِهَم فِيهَا. اى مِنْ السُّنَةِ الْقَدِيمَةِ الَّتِى اخْتَارَهَا الْاَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَاتَّفَقَتْ عَلَيْهَا الشُّرَاحُ فَكَاتَمَهَا امْرُجَبِلَى فِطْرًا وَعَلِيهِ — یعنی دس چیزیں فطرة یعنی سنت میں سے ہیں یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ان سنتوں میں سے جن کی اقتداء کا ہمیں حکم دیا گیا ہے (اَوْ ثَلَاثُ الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ فِيْهِمْ اِقْتِدَاءً) یعنی اس سنت قدیمہ میں سے جس کو انبیاء علیہم السلام نے اختیار فرمایا اور اس پر تمام شرائع متفق ہیں گویا کہ وہ امر جبلی ہے جس پر انبیاء علیہم السلام کو پیدا کیا گیا ہے (مجمع البحار ج ۱۵۵ فطر)

امام نووی شرح مسلم میں فرماتے ہیں۔ قالوا ومعناه انها من سنن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم — یعنی فطرة کے معنی یہ ہیں کہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنتوں میں سے ہے نووی شرح مسلم (۱۲۸) اس حدیث سے صاف ظاہر ہو گیا کہ ڈاڑھی بڑھانے کا حکم تمام فریقوں میں تھا اور یہ تمام انبیاء علیہم السلام کی سنت رہی ہے۔

دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابن عمرؓ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خالفوا
المشركين او ضرء اللہی واحفوا الشوارب۔ وفي رواية أنهم کوا الشوارب واعفوا
اللہی۔ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۸ باب الترجل) یعنی مشرکین کی مخالفت کرو۔
مویں پست کرو (چھوٹی کرو) اور ڈاڑھی کو معاف رکھو (یعنی اُسے نہ کاٹو) اور ایک حدیث
میں ہے۔ ادخوا اللہی۔ ڈاڑھی لٹکاؤ۔ ان احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صیغہ امر
کے ساتھ ڈاڑھی رکھنے کا حکم فرما رہے ہیں۔ اور امر حقیقت میں وجوب کیلئے ہوتا ہے۔ نیز ڈاڑھی
منڈانے میں کفار امانت (عورتیں) اور مخنتوں کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے جس کا ناجائز
اور حرام ہونا احادیث سے ثابت ہے۔ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (ابوداؤد شریف)
ایک حدیث میں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں۔ اللہ لعنت
کرتے ہیں ان مردوں پر (جو ڈاڑھی منڈا کر یا زمانہ لباس پہنکے عورتوں کی مشابہت کرتے
کرتے ہیں۔ اور ان عورتوں پر جو مردوں کی مشابہت اختیار کرتی ہیں۔) (مشکوٰۃ شریف ص ۳۸)
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
نے لعنت فرمائی ہے ان مردوں پر جو مخنت بنتے ہیں اور اسی طرح ان عورتوں پر جو مردوں کی
مشابہت اختیار کرتی ہیں) اور فرمایا انھیں اپنے گھروں سے نکال دو۔ عن ابن عباس قال
لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ
تَالَ اخْرَجُوهُمْ مِنْ بَيْوتِكُمْ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۸)

مالا بدمنہ میں ہے۔ مرد را تشبہ بہ زناں وزن را تشبہ بہ مرداں و سلم را تشبہ بہ کفار و
ساق حرام است۔ یعنی مرد کو عورتوں کی مشابہت اختیار کرنا اور عورت کو مردوں کی مشابہت
تیار کرنا اور مسلمان کو کفار و فساق کی مشابہت اختیار کرنا حرام ہے (مالا بدمنہ ص ۱۳) لہذا
ارو فساق کی مشابہت اختیار کرنے سے بچنا ضروری ہے۔ صلحا کی مشابہت اختیار کرنا
مست فلاح ہے۔ ایک عربی شاعر کہتا ہے۔

فَتَشَبَّهُوا إِنْ لَمْ تَكُونُوا مِثْلَهُمْ إِنَّ التَّشَبُّهَ بِالْكَرَامِ فَلَاحِ
 نیز ڈاڑھی مرد کیلئے وقار اور زینت کی چیز ہے۔ مکملہ بحر الرائق میں ہے۔ لَدَتْ اللّٰحِيَةَ
 فِي أَوَانِهَا جَمَالٌ (ص ۳۳) آسمانوں پر ملائکہ کی تسبیح ہے۔ سُبْحَانَ مَنْ رَزَقَنَا الرَّجَالَ
 بِاللُّحَى وَالنِّسَاءَ بِالزَّوَائِبِ۔ پاک ہے وہ ذات جس نے مردوں کو ڈاڑھی سے اور عورتوں کو
 چوٹیوں سے زینت بخشی (مکملہ بحر الرائق ص ۳۳) (شمس الضعی فی اعفاء اللّٰحی ص ۱۳)
 مفسرین نے وَلَا مَرَّتَهُمْ فَلْيُخَيَّرَنَّ خَلَقَ اللّٰهِ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ڈاڑھی منڈانا بھی
 تغیر خلق اللہ ہے یعنی اللہ کی بنائی ہوئی صورت کو بگاڑنا ہے (بیان القرآن ص ۵۵ پارہ ۵۷۳)
 (ترجمہ شیخ الہند ص ۱۲) (تفسیر حقانی ص ۲۲۹ پارہ ۵۷ سودا نساء) اور بالاتفاق تغیر خلق
 اللہ حرام ہے شیطان لعین نے یہ کہا تھا کہ میں خدا کے بندوں کو حکم دوں گا کہ وہ اللہ کی بنائی ہوئی
 صورتوں کو بگاڑیں۔ معلوم ہوا کہ جو لوگ ڈاڑھی منڈا کر اپنی فطری صورت بگاڑتے ہیں وہ شیطان
 لعین کے حکم کی تعمیل اور اس کی مرضی کا کام کرتے ہیں۔ اور جو لوگ شیطان مردود کے فرمانبردار ہیں
 وہ بڑے ہی خسارے میں ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے۔ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ
 اللّٰهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا۔ اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر شیطان کو اپنا رفیق بنائے گا۔
 وہ صریح نقصان میں پڑے گا۔

تفسیر روح البیان میں ہے۔ حَلَقُ اللّٰحِيَةِ قَبِيحٌ بَلْ مُثَلَّةٌ وَحَرَامٌ وَكَمَا أَنَّ حَلَقَ
 شَعْرِ الرَّأْسِ فِي حَقِّ الْمَرْأَةِ مُثَلَّةٌ مِنْهُيٌّ عَنْهَا وَتَقْوِيَةٌ لِلزَّيْنَةِ كَذَلِكَ حَلَقُ اللّٰحِيَةِ مُثَلَّةٌ
 فِي حَقِّ الرِّجَالِ وَتَشْبِيهٌُ بِالنِّسَاءِ مِنْهُيٌّ عَنْهُ وَتَقْوِيَةٌ لِلزَّيْنَةِ قَالَ الْفُقَهَاءُ اللّٰحِيَةُ فِي
 وَقْتِهَا جَمَالٌ وَفِي حَلْقِهَا تَقْوِيَةٌ لِلزَّيْنَةِ عَلَى الْكَمَالِ وَمِنْ تَسْبِيحِ الْمَلَائِكَةِ سُبْحَانَ مَنْ
 رَزَقَنَا النِّسَاءَ بِالزَّوَائِبِ۔

یعنی۔ ڈاڑھی منڈانا قبیح ہے بلکہ مثلہ اور حرام ہے۔ جب طرح عورت اپنے سر کے بال
 منڈا دے تو یہ مثلہ ہے جو ممنوع ہے اور اس سے عورت کی زینت ختم ہو جاتی ہے۔ اسی طرح

مرد اگر ڈاڑھی منڈا دے تو یہ بھی مثلہ ہے اور اس سے مردانہ شان ختم ہو جاتی ہے۔

فقہاء کرام رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ ڈاڑھی اپنے وقت میں جمال ہے اور اس کو منڈا دینا زینت کو ختم کرنا ہے اور ملائکہ کی تسبیح ہے۔ سبحان۔۔۔ پاک ہے وہ ذات جس نے مردوں کو ڈاڑھی سے زینت بخشی اور عورتوں کو لٹون اور چوٹیوں سے (روح البیان ۲۲۲ تحت الآیۃ وَاذِ ابْتَلٰی اِبْرٰهٖمَ رَبَّہٗ بِکَلِمٰتٍ فَاَتَمَّتْہُمْ)

ہدایہ میں ہے۔ لَانَّ حَلَقَ الشَّعْرِ فِی حَقِّہَا مِثْلَةُ حَلَقِ اللّٰحِیۃِ فِی حَقِّ

الرجال۔ یعنی عورت کا سر کے بال منڈانا مثلہ ہے جس طرح مرد کا ڈاڑھی منڈانا مثلہ ہے (ہدایہ ۲۳۵ باب الاحرام، کتاب الحج) (ہکذا فی الجوہرۃ النیرۃ ۱۶ کتاب الحج)

ڈاڑھی منڈانا قوم لوط کی ہلاکت کے اسباب میں سے ایک سبب ہے۔ درمنثور میں ہے

”قوم لوط دس بُرے کاموں کی وجہ سے ہلاک کی گئی ان میں سے ایک ڈاڑھی منڈانا بھی ہے

داخرج اسحق بن بشیر والخطیب وابن عساکر عن الحسن قال قال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر خصال عملتھا قوم لوط بہا اھلکوا وتزیدھا امتی

بخلۃ اتیان الرجل بعضها بعضاً۔ الی قولہ وقصّ اللّٰحیۃ وطول الشارب الخ

ردرمنثور ۲۲۲ سورۃ انبیاء پارہ ۷۷ تحت الآیۃ ولوطاً آتیناہ حکماً وعلماً

ونجیناہ من القریۃ الخ

جب کسریؑ دو قاصد ڈاڑھی منڈائے اور مونچھیں بڑھائے ہوئے حضرت رسول مقبول

صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہوئے تو آپ اُن کی یہ صورت دیکھ کر کبیدہ خاطر ہوئے

پوچھا کہ ایسی صورت بنانے کا تم کو کس نے حکم دیا ہے؟ کہنے لگے۔ ہمارے رب کسریؑ نے۔ آپ

نے فرمایا۔ لکن امرنی ربی ان احفی شادی واعفی لحتی۔ یعنی لیکن میرے رب نے

تو مجھے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں پست کرنے کا حکم دیا ہے۔ (طبقات ابن سعد جلد اول بحوالہ

ڈاڑھی کا وجوب مصنفہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا نور اللہ مرقدہ ()
 بڑی عبرت کا مقام ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کافر کو ایسی حالت میں دیکھا تو
 اس ہدیت و صورت کو ناپسند فرماتے ہوئے نفرت کا اظہار فرمایا اور ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے نام یواہر کر اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے دعویٰ دار بن کر یہ شیعہ حرکت کریں !
 حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کو اس سے کتنی تکلیف ہوتی ہوگی۔ اس کا اندازہ خود ناظرین
 لگائیں۔ ہند میں ایک فارسی شاعر مرزا بیدل تھے، ان کے نعتیہ کلام سے متاثر ہو کر ایران سے ایک خط
 ان کی ملاقات کے اشتیاق میں ہندوستان آئے۔ شاعر مرزا بیدل سے ملاقات ہوئی۔ اتفاق سے وہ
 وہ ڈاڑھی منڈانے میں مشغول تھے۔ ایرانی مسافر نے بڑے ہی

تعب اور دکھ سے کہا ! آغا ریش می تراشی ؟ (آقا ! آپ ڈاڑھی منڈاتے ہیں ؟)
 اس نے کہا بلے دل کیسے رانمی تراشم (کہا ہاں ! لیکن کسی کا دل نہیں دکھاتا ہوں۔ بڑا گناہ
 کسی کا دل نہیں دکھانا ہے) ایرانی مسافر نے برجستہ کہا۔ آ رہے دل رسول اللہ می خراشی۔ تو تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل دکھاتا ہے تب اُس کے دل کی آنکھیں کھلیں اور قائل آیا حالاکہا۔
 جسراک اللہ چشم باز کر دی !! مرا با جان جاں ہمراز کر دی !!

رویف بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے
 فرمایا میرے بعد قریب ہے کہ تیری زندگی دراز ہو۔ لوگوں کو خبر دینا کہ جو شخص اپنی ڈاڑھی میں
 لہرہ لگائے یا ڈاڑھی چڑھائے یا تانت کا قلابہ ڈالے یا گوہر اور ہڈی سے استنجا کرے تو
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں، مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن رویف بن ثابت
 قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا رویف لعلّ الحیوة ستطول بک بعدی
 ناخیر الناس ان من عقد لحیتہ او تقلد و نرا اذ استنجی برجیع دابۃ او عظم
 ات محمد امنہ بری رواہ ابوداؤد (مشکوٰۃ شریف مشکبَاب آداب الخلاء)
 جب ڈاڑھی لٹکانے کے بجائے چڑھانے پر یہ وعید ہے تو منڈانے اور شرعی مقدار (نفس)

سے کرنے کم پر کیا وعید ہوگی؟ ناظرین اس کا خود اندازہ لگالیں۔ مندرجہ بالا حوالہ جات سے یہ ثابت ہوا کہ داڑھی رکھنا واجب ہے۔ اسلامی شعار ہے اور منڈانا حرام ہے۔

احادیث سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک کا ایک مُشت بلکہ اُس سے چھ زائد ہونا ثابت ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ریش مبارک میں خلل فرماتے تھے۔ عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا توضأ خذ كفًا من ماء فادخله تحت حنكہ فخلل به لحيته وقال هكذا امرني ربي ابو داؤد شریف باب تخليل اللحية، اور آپ کی داڑھی مبارک اتنی گنجان تھی کہ اس نے سینہ مبارک کو گھیر لیا تھا۔ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کت اللحية يملأ صدره شمائل ترمذی، اور آپ ریش مبارک میں کنگھی بھی فرماتے تھے۔ عن انس بن مالک ال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکشمر دهن رأسه وتسريح لحيته (شمائل ترمذی ص ۱۰) نیز روایتوں میں یہ بھی وارد ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ریش مبارک سے طول و عرض سے قبضہ سے زائد بالوں کو کتر لیتے تھے۔ ترمذی شریف کی روایت ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جدته ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم کان يأخذ من لحيته من عرضها و طولها و ترمذی شریف ص ۱۱۰ باب ما جاء في الاخذ من اللحية شرح شرعة الاسلام میں مقدار قبضہ کی صراحت آئی ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن جدته ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم کان يأخذ من لحيته طولاً و عرضاً على قدر

بضنة (شرح شرعة الاسلام ص ۱۱۰)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ، الطرائف والظرائف تحریر فرماتے ہیں۔ فأمثلة :- روى الترمذی عن عمرو بن شعيب عن ابيه، جدته ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم کان يأخذ من لحيته طولاً و عرضاً و صاحب نیت و غرائب در آخرا میں حدیث لفظ اذا زاد على قدر القبضة۔ نیز نقل کر رہے

یعنی "مفاتیح وغرائب" میں اس حدیث کے آخر میں یہ لفظ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی مبارک سے عرضاً و طوًلاً کرتے تھے جبکہ قبضہ کی مقدار سے زائد ہو جاتی۔
(الطرائف والظرائف منہ)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ (جو آپ کے اقوال و افعال کے مشاہدہ کرنے والے ہیں اور آپ کی ایک ایک سنت پر عمل کرنے والے ہیں) کے عمل سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے فدائی ہیں اور آپ کی سنتوں کے بڑے شیدائی ہیں امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کے عمل کو بطور معیار پیش کیا ہے۔ دکان ابن عمر اذا حج ادا عتمر قبض علی لحيته "ما فضل اخذہ"، ترجمہ۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ سے فارغ ہوتے تھے تو اپنی ڈاڑھی کو مٹھی سے پکڑ لیتے تھے۔ جو حصہ زائد ہوتا تھا اس کو کاٹ دیتے تھے۔ (بخاری شریف ص ۸۷۵) کتاب اللباس) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی مقدار قبضہ سے زائد کاٹ دیتے تھے۔ (حاشیہ بخاری شریف ص ۸۷۵ حاشیہ نمبر ۱) ترمذی شریف کے حاشیہ میں ہے۔ وقد روی عن ابی ہریرۃ ایضاً انہ کان یقبض علی لحيته فیأخذ ما فضل عن القبضۃ اسنداً ابو شیبۃ ص ۱۲ حاشیہ ۹)

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عرض اور طول میں ڈاڑھی کتنا اسی مقدار اور کیفیت سے ہوتا تھا اور یہ ثابت ہوا کہ ڈاڑھی کی مقدار مسنونہ ایک مشت ہے۔ لہذا اس سے کم کرنا اور بخشی ڈاڑھی رکھنا از روئے شرع جائز نہیں ہے۔ ان احادیث کی روشنی میں اقوال فقہاء بھی ملاحظہ ہوں:- امام محمد رحمہ اللہ کتاب الآثار میں فرماتے ہیں:- والسنة فیہا القبضۃ وهو ان یقبض الرجل لحيته فما زاد منها علی قبضۃ قطعہ۔ ڈاڑھی کی مقدار مسنونہ ایک قبضہ ہے اور وہ اس طرح کہ ڈاڑھی مٹھی میں لے لے اور جو زائد ہو اُسے کاٹ دے (کتاب الآثار)

در مختار میں ہے :- ولا بأس بأخذ أطراف اللحية والسنة فيها القبضة وقوله
والسنة فيها القبضة) وهو ان يقبض الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعه
كذا ذكر محمد في كتاب الآثار عن الامام قال وبه نأخذ محيطا ام يعني ڈاڑھی
میں مقدار مسنونہ ایک مشت ہے ۔ لہذا جو حصہ ایک مشت سے زائد ہو اس کو کتر دے یہی امام
ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے (شامی ۳۵۹ ج ۲ کتاب الحظر والاباحۃ تحت فصل البیع) دوسری جگہ
تحریر فرماتے ہیں ۔ واما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعل بعض المغاربة و
مخنته الرجال فلم يبيحه أحدٌ وأخذٌ كلُّها فعلٌ يهود الهند ومجوس الاعاجم
(در مختار مع الشامی ۱۵۵ ج ۲) ترجمہ :- اور ڈاڑھی میں سے لینا اس حال میں کہ وہ مشت
سے کم رہ جائے جیسا کہ بعض مغربی اور مخنث کرتے ہیں پس اس کو کسی نے مباح نہیں کیا ۔
اور کل کا منڈانا ہند کے کفار کا فعل ہے اور عجم کے مجوسیوں کا طریقہ ہے ۔ کذا فی فتح القدير
(غاية الاوطار ۵۲۲ ج ۲ باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں " قولہ
لم يبيحه أحدٌ نصٌ في الإجماع رواد النواد ۲۴۳ ج ۲) یعنی صاحب در مختار (فتح القدیر)
کا قول لم يبيحه أحدٌ ۔ ڈاڑھی منڈانے اور کٹوانے کی حرمت پر اجماع کی صریح دلیل ہے
تتقيح الفتاویٰ الحامیہ میں ہے ۔ وقال العلائی فی کتاب الصوم قبیل فصل العوارض
ان من اللحية وهي دون القبضة كما يفعل بعض المغاربة ومخنته الرجال لم يبيحه
أحدٌ وأخذٌ كلُّها فعلٌ يهود الهند ومجوس الاعاجم فحيث أدمن على فعل هذا
المحرم يفسق وان لم يكن ممن يستخفونه ولا يعدونه قادحا للعدالة والمروءة
(تتقيح الفتاویٰ ۳۵۱ ج ۲)

خلاصہ یہ کہ ۔ ایک مشت سے کم ڈاڑھی رکھنے کو کسی نے مباح قرار نہیں دیا ۔
علامہ محمود خطاب لکھتے ہیں :- فلذلك كان حلق اللحية محرماً عند أئمة المسلمين

المجتہدین ابی حنیفہ ومالک والشافعی وغیرہم والمنہل ص ۱۸۶ بحوالہ ڈاڑھی اور انبیاء کی سنتیں۔ یعنی:- اسی وجہ سے تمام ائمہ مجتہدین جیسے امام ابوحنیفہ امام مالک امام شافعی امام احمد وغیرہم رحمہم اللہ کے نزدیک ڈاڑھی منڈانا حرام ہے۔

فیض الباری شرح بخاری میں ہے۔ واما قطع مادن ذلک فحرام اجماعاً بین الائمة رحمہم اللہ ڈاڑھی اس طرح کا ٹٹا کہ قبضہ سے کم رہ جائے باتفاق ائمہ حرام ہے (صفحہ ۳) نصاب الاحتساب ہے۔ مسئلہ:- هل يجوز حلق اللحية كما يفعله الجوالقيون؟

الجواب:- لا يجوز ذكره في كراهية التجنيس والمزيد في جنایات الہدایۃ وقال علیہ السلام احفوا الشوارب واعفوا اللحي ای قصوا... الشوارب واتركوا اللحي

ولا تحلقوها ولا تقطعوها ولا تنقصوها في القدر المسنون وهي القبضة۔ ترجمہ:-

مسئلہ:- ڈاڑھی منڈانا جائز ہے یا نہیں؟ الجواب:- التجنيس والمزيد في كتاب الكراهية اور ہدایہ کے باب الجنایات میں مذکور ہے کہ (ڈاڑھی منڈانا) جائز نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی مونچھوں کو چھوٹا کر دو اور ڈاڑھیوں کو گھنی کرو اور اُسے اپنے حال پر چھوڑ دو اور مقدار مسنون سے کم نہ کرو اور وہ ایک قبضہ ہے (نصاب الاحتساب ص ۱۵۱-۱۵۲ اقلی باب ۱)

مالا بدمنہ میں ہے:- تراشیدن ریش ہمیش از قبضہ حرام است۔ یعنی۔ ڈاڑھی منڈانا اور ایک قبضہ سے کم رکھنا حرام ہے (مالا بدمنہ ص ۱۳)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں جلق کردن بحدی حرام است و روش افرنج دھنود است و گذاشتن آن بقدر قبضہ واجب است و اور اسنت گویند معنی طریقہ مسلوک در دین است یا بہ جهت آن کہ ثبوت آن بہ سنت است چنانکہ نماز عید را سنت گفتہ اند۔ یعنی ڈاڑھی منڈانا حرام ہے اور اہل مغرب اور ہندوؤں کا طریقہ ہے ڈاڑھی ایک مشت رکھنا واجب ہے اور اس کو سنت اس اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ یہ دین میں طریقہ مسلوک

ہے۔ یا اس لئے سنت کہا جاتا ہے کہ یہ سنت سے ثابت ہے چنانچہ نماز عید کو (اسی معنی کے اعتبار سے) سنت کہا جاتا ہے۔ (حالانکہ وہ واجب ہے) (اشعۃ اللمعات ص ۲۱۲)

الاختیار شرح المختار میں ہے :- واعفاء اللہی۔ قال محمد عن ابی حنیفۃ ترکھا حتی تلت وتکثر والتقصیر فیہا سنۃ وهو ان یقبض رجلٌ لحیتہ فما زاد علی قبضۃ قطعۃ لان اللحیۃ زینۃ وکثرتها من کمال الزینۃ وطولها الفاحش خلاف السنۃ۔ ترجمہ ۱۔ اعفاء اللہی۔ ڈاڑھی بڑھانا۔ امام محمد کی روایت ہے کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ڈاڑھی کو چھوڑے رکھنا چاہئے۔ یہاں تک کہ گھنی ہو جائے اور بڑھ جائے اور ڈاڑھی میں قصر سنت ہے اور قصر یہ ہے کہ ڈاڑھی کو مٹھی سے پکڑے جو مٹھی سے بڑھ جائے اس کو کاٹ دے۔ ڈاڑھی زینت ہے اور اس کا بھر پور ہونا (گھنی ہونا) کمال زینت ہے اور ڈاڑھی کی غیر معمولی درازی خلاف سنت ہے (الاختیار شرح المختار ص ۱۶۱)

امام غزالیؒ تحریر فرماتے ہیں :- وقد اختلفوا فيما طال منها فقیل ان یقبض

الرجل علی لحیتہ واخذ ما فضل عن القبضۃ فلا بأس فقد فعلہ ابن عمر و جماعۃ من التابعین واستحسنہ الشعبي وابن سیرین وکرہہ الحسن وقتادۃ وقال ترکھا عافیۃ احب لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اعفوا اللہی (احیاء العلوم ص ۱۳۸)

ترجمہ :- لوگوں نے اس باب میں اختلاف کیا ہے کہ اگر ڈاڑھی لمبی ہو جائے تو کیا کرنا چاہئے۔ بعض کا قول ہے کہ مقدار سنت چھوڑ کر باقی کاٹ ڈالے تو کچھ مضائقہ نہیں کہ حضرت ابن عمرؓ اور بہت سے تابعین نے ایسا کیا ہے۔ اور امام شعبی اور ابن سیرین نے اس کو اچھا سمجھا ہے۔ حسن اور قتادہ نے اس کو مکروہ فرمایا ہے اور کہا ہے کہ اس کو ٹشکی رہنے دینا مستحب ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اعفوا اللہی ڈاڑھی بڑھاؤ (مذاق العارفین ترجمہ اخیلۃ العلوم ص ۱۵۱ ج ۱)

ان روایات و اقوال کا خلاصہ یہ ہے کہ ڈاڑھی رکھنا واجب ہے اور ایک مشت سنت

بکہہ ہے اس سے کم کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور اتنی لمبی رکھنا کہ لوگوں کی نگاہیں اس پر اٹھیں
بر مذاق سا بن جائے یہ بھی خلاف سنت ہے۔ لہذا ملازمت اور اچھی تنخواہ کی خاطر ڈاڑھی
نڈانا اور فریج کٹ بنانے کی شرط قبول کرنا جائز نہیں ہے۔ حق تبارک و تعالیٰ رزاق ہے
یہی پر اعتماد اور توکل کرنا چاہئے۔ اس کے احکام اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ
لے مطابق زندگی گزارنا چاہئے۔ ﴿سُرَابِ خَدَانْدِیْ هِیَ۔ وَ کَايْتٌ مِّنْ ذَا بَیْتٍ لَا تَحْمِلُ
رِزْقَهَا اللّٰهُ یُرِزُّهَا وَاِیَّا کُمْ﴾ (سورۃ عنکبوت ۲۱) ترجمہ کئی جاندار ایسے ہیں کہ
(منہ کیلئے) اپنا رزق نہیں بچاتے۔ خدا پاک ہی ان کو رزق دیتا ہے اور تم کو بھی رزق دیتا
ہے۔ اور ارشاد ربانی ہے۔ ﴿وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰهَ یَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا وَّ یُرِزْهُ مِنْ حَیْثُ
یَّحْتَسِبُ وَّمَنْ یُّتَوَكَّلْ عَلَی اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ ترجمہ جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے
اس کی نافرمانی اور گناہ کے کام نہیں کرتا (تو حق تعالیٰ اس کیلئے) مشکلات سے) نجات کی راہ
نکالتا ہے۔ اور اس کو ایسی جگہ سے رزق دیتا ہے جہاں اس کو گمان بھی نہیں ہوتا۔ اور جو کوئی
مدد پر بھروسہ رکھتا ہے (اس کی مشکلات حل کرنے کیلئے) خدا کافی ہے۔ (سورۃ طلاق ۲)۔
حدیث میں ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا، ”بے شک اگر تم خدا پر مکمل طور پر توکل کرو تو وہ تم کو
س طرح رزق عطا کرے گا جس طرح پرندوں کو دیتا ہے۔ جو صبح (اپنے گھونسلوں سے)
ہو کے نکلتے ہیں اور شام کو سیر ہو کر واپس لوٹتے ہیں۔ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ
عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لو انکم تتوکلون علی اللہ
تَؤْتِیْکُمْ لِرِزْقِکُمْ کَمَا یُرِزُّ الْقَطِیْرُ تَعْدُوْا حَاصًّا وَ تَرُوْحُ بَطَانًا
(مشکوٰۃ شریف ص ۲۵)

شیخ سعدی علیہ الرحمہ اپنی مناجات میں فرماتے ہیں:-
اے کریمے کہ از خسروانہ غیب گبر و ترسا و طیفہ خور داری!

دوستاں را کجا کنی محسوم تو کہ باد شمنای نظرداری
اے خدا! آپ جبکہ ایسے کریم ہیں کہ یہود و نصاریٰ، آتش پرستوں اور بت پرستوں
وغیرہ کو اپنے خزانہ غیب سے روزی پہنچاتے ہیں۔ دشمنوں پر جب ایسی نظر دکر م ہے تو
اپنے دوستوں کو (جو تیرے عبادت گزار ہیں) کس طرح محروم رکھیں گے؟ (مقدمہ گلستان
منقول ہے کہ کوٹے کا بچہ اندھے سے نکلتا ہے اس وقت اس کے بدن کے بال و
پیر سفید ہوتے ہیں۔ نرودادہ سمجھتے ہیں کہ یہ ہمارا بچہ نہیں ہے اگر ہمارا ہوتا تو ہم جیسا سیاہ
ہی ہوتا اس لئے وہ کھلانے سے گریز کرتے ہیں۔ بال و پر جب سیاہ ہونے لگتے ہیں تب اُسے
اپنا بچہ سمجھتے ہیں اور پھر کھلانا پلانا شروع کرتے ہیں۔ جب تک اُس کے بال و پر سیاہ نہیں
ہوتے اس کس مپرسی کی حالت میں خدا تعالیٰ اسے اس طریقہ سے روزی پہنچاتے ہیں کہ بچہ
جب اپنی چوہنج بار بار کھوتا ہے تو اس وقت حشرات الارض اور جراثیم ہوا کے ذریعہ
اُس کے منہ میں پہنچ کر اس کی خوراک بنتے ہیں۔) (ابن کثیر۔ منظر ہر حق)

اس طرح اللہ تعالیٰ کوٹے کے بچہ کو روزی پہنچاتے ہیں تو کیا وہ ذات اپنے وفا شعار
بندوں کو روزی نہیں پہنچائے گا؟ کیا وہ تمہیں بھوکے مارے گا؟ نہیں ہرگز نہیں!!

بقول شاعر: غم روزی مخور، برہم مزین ادراقِ دمنشہ را۔

کہ پیش از طفل ایزد چرکند پستان مادر را

فکر معاش میں حیران و پریشان ہونے کی ضرورت نہیں، خدا تو ایسی قدرت والے ہیں کہ بچے کے دنیا میں قدم
رکھنے سے پہلے پستانِ مادر میں دودھ ہٹا کر دیتے ہیں۔ اور اس طرح بحیر العقول طریقہ پر خوراک کا انتظام فرماتے ہیں
بے شک وہ بڑی شان اور قدرت والے ہیں۔ اِنَّمَا اَمْرُهُ اِذَا ارَادَ شَيْئًا اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ خدا کی شان
تو یہ ہے کہ جب وہ کسی چیز کو جو دہیں لانا چاہتا ہے تو وہ اس کو حکم دیتا ہے "کن" ہو جا تو وہ اسی وقت وجود میں آجاتا ہے
(سورۃ یسین ۳۶)۔ خدا تعالیٰ ہم سب کو اپنی مرضیات پر چلنے اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق
زندگی گزارنے کی توفیق عطا فرمادے۔ آمین ثم آمین۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ وعلیہ اتم والحکم
وَهُوَ الْهَادِي إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ۔

مولانا محمد عثمان معتمدی فاضل دیوبند

تذوین قرآن

ایک سرسری مطالعہ

قرآن کریم کلام الہی ہے اور ازل سے لوح محفوظ میں موجود ہے، دو مرتبہ اس کا نزول ہوا، ایک مرتبہ پورا کاپورا قرآن سماء دنیا کے بیت عزت پر نازل ہوا جسے بیت المعمور بھی کہا جاتا ہے۔ جو کتبۃ اللہ کی محازات میں آسمان پر فرشتوں کی عبادت گاہ ہے۔ دوسرا تدریجی نزول حسب ضرورت تیس سال میں آنحضورؐ پر ہوا جس کی ابتداء اس وقت ہوئی جب آنحضرتؐ کی عمر چالیس سال کی ہوئی صحیح قول کے مطابق لیلة القدر سے نزول شروع ہوا۔ لیکن مشہور یہ ہے کہ نبوت ربیع الاول میں ملی، علامہ سیوطیؒ نے اس کی تطبیق اس طرح دی ہے کہ آپؐ کو ربیع الاول میں سچے خواب نظر آنے شروع ہوئے جس کا سلسلہ چھ ماہ تک جاری رہا۔ پھر رمضان میں قرآن نازل ہوا اور سب سے پہلی آیت اقرا باسم ربک الذی خلق نازل ہوئی پھر تین سال تک وحی منقطع رہی جسے فترتِ وحی کا زمانہ کہا جاتا ہے۔ تین برس بعد سورہ مدثر کی آیات نازل ہوئیں ہجرت سے پہلے قرآن کا جو حصہ نازل ہوا وہ مکی اور جو ہجرت کے بعد نازل ہوا وہ مدنی کہلاتا ہے مشہور قول یہی ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ جو حصہ مکہ میں نازل ہوا وہ مکی ہے خواہ ہجرت کے بعد نازل ہوا ہو اور جس کا مدینہ میں ہوا وہ مدنی ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ جس حصہ میں اہل مکہ سے خطاب ہے وہ مکی ہے اور جس میں اہل مدینہ سے وہ مدنی ہے۔

تسّرآن کریم کی حفاظت کا خذ و قلم سے زیادہ حفاظ کے سینوں سے کرائی گئی۔ مسلمان شریف کی روایت ہے و منزل علیہ کتاباً بالایضلہ الماء یعنی آپ پر ایسی کتاب نازل کرنے والا ہوں۔ جسے پانی نہیں دھو سکے گا۔ اُسے سینوں میں محفوظ کر دیا جائے گا۔ دوسری کتابوں کی طرح ضائع نہ ہو سکے گی۔ اہل عرب اپنی حیرت انگیز قوتِ حافظہ کے سبب دنیا بھر میں ممتاز تھے۔ آنحضور کے دورِ اقدس میں ہی صحابہ کرامؓ کی ایک بڑی تعداد نے قرآن کریم ازیں یاد کر لیا تھا۔ کثرتِ حفاظ کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ غزوہٴ بیرونہ میں ستر قراء شہید ہوئے۔ جنگِ یمامہ میں ایک روایت کے مطابق ستر اور دوسری روایت کے مطابق سات سو حفاظ شہید ہوئے۔ حفاظ تسّرآن کے ساتھ آنحضورؐ کے وقت کتابتِ قرآن کا بھی اہتمام تھا۔ جتنا تسّرآن نازل ہوتا فوراً کسی کاتبِ وحی کو بلا کر آپؐ اپنی جگہ لکھوا دیتے اس طرح آپؐ کی نگرانی میں تسّرآن کریم کا ایک مکمل نسخہ تیار ہوا جو اگرچہ کتابی شکل میں نہ تھا بلکہ متفرق پتھر کی سلوں، چمڑے کے ٹکڑوں، کھجور کی شاخوں، بالنس کے ٹکڑوں، درخت کے پتوں، جانور کی ہڈیوں اور کاغذ کے ٹکڑوں پر لکھا ہوا تھا۔

کاتبینِ وحی کی تعداد چالیس تک شمار کی گئی ہے۔ جن میں حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت عبداللہ بن ابی سرحؓ، حضرت زبیر بن عوامؓ، حضرت خالد بن سعید بن العاصؓ، حضرت ابان بن سعیدؓ بن العاصؓ، حضرت خطلہ بن الذبیحؓ، حضرت معقّب بن ابی فاطمہؓ، حضرت عبداللہ بن ارقم الزہریؓ، حضرت تضرّیل بن حصہؓ، حضرت عبداللہ بن رواحہؓ، حضرت عامر بن فہیرہؓ، حضرت عمرو بن العاصؓ، حضرت ثابت بن قیسؓ، حضرت مغیرہ بن شعبہؓ، حضرت خالد بن ولیدؓ، حضرت معادیہ بن ابی سفیانؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کے اسماء گرامی ہیں۔ صدیق اکبرؓ کے عہدِ خلافت میں جنگِ یمامہ میں حفاظ قرآن کی ایک بڑی جماعت شہید ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے ابوبکر صدیقؓ کے پاس جا کر کہا کہ آئندہ معرکوں میں اگر اس طرح حفاظ شہید ہوتے رہے تو اندیشہ ہے کہ قرآن کا بڑا حصہ ناپید نہ ہو جائے اس لئے

آپ جمع قرآن شروع کر دیں۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ جو کام آنحضرتؐ نے نہیں کیا وہ میں کیسے کروں؟ حضرت عمرؓ نے بار بار کہا کہ واللہ یہ کام بہتر ہی بہتر ہے۔ یہاں تک کہ صدیق اکبرؓ کو شرح صدر ہو گیا، اسی وقت زید بن ثابتؓ کو بلا کر فرمایا کہ تم سمجھ دارو جوان کاتب دمی ہو لہذا قرآن کو تفتیش و تحقیق کر کے جمع کرو انھوں نے بھی پہلے عذر کیا بعد میں وہ بھی متفق ہو گئے اب صحابہ کرامؓ کے درمیان اعلان کر دیا گیا کہ قرآن کریم کی آیات جن کے پاس لکھی ہوتی ہوں وہ حضرت زیدؓ کے پاس لے آئیں۔ اس طرح کھجور کی شاخوں، پتھر کی تختیوں اور لوگوں کے سینوں سے انھوں نے قرآن کو جمع کیا۔ حضرت زیدؓ خود حافظ قرآن اور کاتب دمی تھے وہ اپنی یادداشت سے پورا قرآن لکھ سکتے تھے یا متفرق تختیوں سے نقل کر سکتے تھے۔ لیکن جب انھوں نے ان سب ذرائع کے ساتھ انتہائی احتیاط سے کام لیا کسی آیت کو اپنے صحیفہ میں اس وقت تک درج نہیں کیا جب تک اس کے متواتر ہونے کی تحریری اور زبانی شہادتیں نہ مل گئیں، اس زبردست احتیاط کے ساتھ ۱۲۰ میں تمام امت کی اجماعی تصدیق سے قرآن کا یہ نسخہ تیار ہوا جو بہت سے صحیفوں پر مشتمل تھا کیونکہ اس کی ہر ہر سورت میں علیحدہ علیحدہ صحیفہ پر لکھی گئیں۔ یہ صحیفے حضرت ابوبکرؓ کے پاس سے بھی حضرت عمرؓ کے پاس اور ان کی شہادت کے بعد حضرت حفصہ بنت عمرؓ کے پاس محفوظ رہے۔ حضرت حفصہؓ کے انتقال کے بعد مروان بن حکم نے ان صحیفوں کو منگو کر ضائع کر دیا کہ اب حضرت عثمانؓ کے تیار کرائے ہوئے صحاح کی اتباع لازمی ہے کیونکہ اس کے رسم الخط اور ترتیب سود پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ لہذا جو نسخہ اس ترتیب رسم الخط کے خلاف ہو اسے باقی نہ رہنا چاہئے۔

حضرت عثمانؓ کے عہد میں اسلام روم اور ایران کے در دراز علاقوں میں پہنچ چکا تھا اور قرآن مختلف قراءتوں میں پڑھا جاتا تھا۔ لوگوں میں اختلاف قراءت کی وجہ سے جھگڑے شروع ہوئے کچھ لوگ نادانیت کی وجہ سے اپنی قراءت کو صحیح اور دوسری قراءت کو غلط قرار دینے لگے۔ حالانکہ قرآن سات حروف پر نازل ہوا اور مختلف صحابہؓ نے آنحضرتؐ سے مختلف قراءتوں کو سیکھا اور اپنی اپنی قراءتوں کو اپنے تلامذہ میں رائج کیا۔ ان قراءتوں کا شدید اختلاف اہل عراق و اہل شام کے اندر آرمینیا و کلاں باج

کے محاذ جہاد پر حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک دوسرے کو کافر تک کہہ رہے ہیں چنانچہ وہ مدینہ لوٹے ہی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور عرض کیا کہ کتاب اللہ کے بارے میں اس امت کو یہود و نصاریٰ کی طرح باہم مختلف ہونے سے پہلے ہی بچا لیجئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم کو جمع کر کے مشورہ کیا اور فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ تمام لوگوں کو ایک مصحف پر جمع کر دیا جائے تاکہ کوئی اختلاف پیش نہ آئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس رائے کی تائید فرمائی۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو جمع کر کے فرمایا کہ تم لوگ مدینہ میں قرآن کی قراءتوں میں اختلاف اور ایک دوسرے کی تکذیب کرتے ہو تو جو لوگ یہاں سے دور ہیں وہ اور زیادہ اختلاف و تکذیب کرتے ہوں گے۔ لہذا سب مل کر قرآن کریم کا ایک ایسا نسخہ تیار کریں جو سب کے لئے واجب الاقتداء ہو اس کے لئے حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت سعید بن العاصؓ اور حضرت عبدالرحمن بن سحارثؓ بن مشامؓ کی ایک کمیٹی بنا کر مامور کیا اور ان کی مدد کیلئے دوسرے صحابہؓ کو بھی لگایا یہاں تک کہ ان کی تعداد بارہ ہو گئی جن میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت کنیر بن افراحؓ، حضرت انس بن مالکؓ اور حضرت مالک بن ابی عامرؓ شامل تھے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت حفصہؓ کے پاس سے وہ صحیفے منگوائے جو صدیق اکبرؓ نے لکھوائے تھے اور فرمایا کہ اسے سورتوں کی ترتیب کے ساتھ نقل کرو اور جہاں تلفظ میں اختلاف ہو وہاں خاص قریش کی زبان میں لکھنا کیونکہ قرآن انہیں کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ ان حضرات نے پوری امت کی اجماعی تصدیق سے مکمل معیاری نسخہ سورتوں کی ترتیب کے ساتھ مرتب کیا اور اس کا رسم الخط ایسا رکھا جس میں تمام متواتر قراءتیں سما سکیں۔ اسی لئے نقطہ اعراب بھی نہیں لگائے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک قول کے مطابق سات نسخے تیار کرائے، ایک مدینہ منورہؓ، محفوظ رکھا اور ایک ایک نسخہ مکہ مکرمہ، شام، یمن، بحرین، بصرہ، اور کوفہ بھیج دیا، اور مختلف صحابہؓ کے پاس جتنے انفرادی نسخے تھے ان سب کو ضائع کر دیا تاکہ کوئی اختلاف باقی نہ رہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس کارنامہ کی تمام صحابہؓ نے تائید و حمایت فرمائی اور امت نے اسے بغیر استفسان دیکھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کوفہ کے بارے میں سوائے بھلائی کے کچھ نہ کہو کیونکہ اللہ انھوں کو مصحف کے معاملہ میں جو کام کیا وہ ہم سب موجودگی میں ہمارے مشورہ سے کیا، یہ واقعہ ۲۵ھ کا ہے۔ اب امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ قرآن

کریم کو رسم عثمانی کے خلاف کسی اور طریقے سے لکھنا جائز نہیں، چنانچہ صحابہ و تابعینؓ نے مصاحف عثمانی کی وسیع پیمانہ پر نقول کرا کے اشاعت کی۔

اہل عرب کو بے نقطے اور بے اعراب کے قرآن پڑھنے میں کوئی دشواری نہ تھی لیکن جب مملکتِ عجم میں اسلام..... پھیلا تو اہل عجم کو دشواری ہونے لگی اس لئے ایک روایت کے مطابق سب سے پہلے ابوالاسود دہلی نے نقطے اور اعراب لگائے، دوسری روایت یہ ہے کہ حجاج بن یوسف نے حسن بصریؒ، یحییٰ بن یعمرؒ اور نصر بن عاصمؒ لٹینی سے مشورہ میں نقطے اور اعراب لگوائے بعد میں خلیل بن احمدؒ نے ہمزہ اور تشدید کی علامتیں وضع کیں۔

صحابہ و تابعینؓ کا معمول تھا کہ ہر ہفتہ میں ایک قرآن ختم کرتے تھے اور دروازہ تلاوت کی ایک مقدار مقرر کر لی تھی جس کو منزل یا حزب کہا جاتا ہے اس طرح پورا قرآن سات منزل (احزاب) پر تقسیم ہوا۔ پہلی منزل تین سورتوں کی، دوسری پانچ سورتوں کی، تیسری سات سورتوں کی، پانچویں گیارہ سورتوں کی، چھٹی تیرہ سورتوں کی اور ساتویں سورۃ ق سے آخر قرآن تک۔ ہر منزل کی پہلی سورہ کا پہلا حرف بیکر "فسی بشوق" مجموعہ بنایا گیا جو ابتداء منزل بتاتا ہے۔

بچوں کی سہولت کے لئے قرآن کریم کے تینسٹ اجزاء یعنی تینسٹ پاروں میں تقسیم کیا گیا، اس تقسیم میں معنی کا کوئی اعتبار نہیں کیا گیا ہے بلکہ کہیں کہیں ادھوری بات ہی پر پارہ ختم ہو جاتا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اسی طرح حضرت عثمانؓ نے تینسٹ صحیفوں پر قرآن لکھوایا تھا اور بعض کا خیال ہے کہ مشورہ میں تقسیم ہوئی۔ البتہ رکوع کی تقسیم معنی کے لحاظ سے کی گئی ہے یعنی جہاں ایک سلسلہ کلام ختم ہوا وہاں رکوع کی علامت بنادی گئی تاکہ اتنی مقدار ایک رکعت میں پڑھی جائے اسی وجہ سے اس کو رکوع کہتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ مشائخ نے قرآن کو پانچ سو چالیس رکوعات پر تقسیم کیا ہے اور اس کی علامتیں بنادی ہیں تاکہ تراویح میں ستائیسویں شب میں قرآن ختم ہو سکے، بعض حضرات کا خیال ہے کہ رکوعات کی تعین حضرت عثمانؓ ہی کے دور میں ہوئی۔

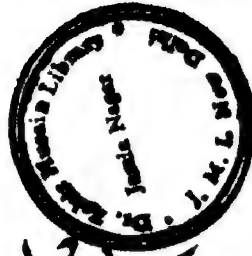
اس بات پر بھی اجماع منعقد ہے کہ تشران کی کتب چوتھیں ۱۱۴۱ھ میں اور ایک قول میں ۱۱۳۱ھ میں جبکہ "انفال" اور "براءہ" لکھتے سورہ مالی جانے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ قرآن کی کل آیتیں ۶۶۱۶ تھیں اور ۳۲۳۶ حروف ہیں، آیات کی تعداد میں علماء کا اختلاف بھی ہے۔ کلمات قرآن کی تعداد بہت سے علماء نے ۷۹۳۳۷ بتائی ہے، بعض مفسرین نے ۷۹۳۷۷ اور کچھ علماء نے ۷۹۷۷۷ بتائی، ان کے علاوہ بھی اقوال ہیں۔ یہ اختلافات طرز کی حقیقت، مجاز، تلفظ اور رسم الخط کی وجہ سے ہوا، کسی نے کسی کی رعایت کی اور کسی نے کسی کی پریس کی ایجاد سے پہلے تشران کریم قلمی ہوتے تھے اور ہر دور میں کاتبوں کی ایک بڑی جماعت رہا کرتی تھی جس کا مشغلہ صرف کتابت قرآن ہوتا تھا۔ حروف قرآن کو بہتر سے بہتر بنانے میں مسلمانوں نے جو عظیم محنتیں کی ہیں اس کی تائید بڑی دلچسپ اور بہت طویل ہے۔ جب پریس ایجاد ہوا تو سب سے پہلے بئیرک میں ۱۱۳۷ھ میں قرآن کریم طبع ہوا جس کا ایک نسخہ دارالکتب المصریہ میں موجود ہے اس کے بعد متعدد مستشرقین نے طبع کرائے لیکن اسلامی دنیا میں وہ مقبول نہ ہوئے۔ مسلمانوں میں سب سے پہلے مولائے عثمان نے روس کے شہر سینٹ پیٹرس برگ میں ۱۲۷۷ھ میں طبع کرایا اس کے بعد قازان میں چھاپا گیا پھر ۱۲۸۷ھ میں ایران کے شہر تہران میں پتھر پر چھاپا گیا۔ جس کے نسخے دنیا بھر میں عام ہوئے۔

(علوم القرآن، ظفر المحصلین، ایک عالمی تاریخ)

مسلم پر سنلا نمبر! مسلم پر سنلا کیا ہے، شرعاً اس کی کیا اہمیت ہے

عصر حاضر میں اس کی اہمیت میں کیوں اضافہ ہوا ہے۔ حکومت اس سلسلے میں کیا اقدام کر رہی ہے اور مسلمان اس سے کس طرح متاثر ہو رہے ہیں مستقبل میں کیا اندیشے ہیں۔ اس موضوع پر اہل علم کے گرانقدر مقالات کے لئے پڑھئے۔

ماہنامہ دارالعلوم کا مسلم پر سنلا نمبر جو مارچ ۱۹۸۵ء میں آ رہا ہے۔



جَلِيدِ مَطْبُوعَا

تعارف و تبصرہ کے لئے ہر کتاب کے دو نسخے آنے ضروری ہیں۔

نام۔ تشریح المتشابہات = مرتبہ جناب حافظ عبدالحلیم حشتی۔ کتابت و طباعت عمدہ۔ مطبوعہ۔
عظیمی پرنٹرز ۱۳-۱-K، ناظم آباد کراچی۔ ملنے کا پتہ۔ مدرسہ حفظ القرآن اسلام روڈ کراچی۔ قیمت بیس جنہیں
قرآن کریم انسانوں کی رہنمائی اور ہدایت کے لئے اللہ کی آخری کتاب ہے، جو بغیر کسی کمی، بیشی اور
تحریف و تبدیلی اپنی اصلی شکل میں نہ صرف موجود ہے بلکہ دنیا میں سب سے زیادہ پڑھی جانے والی کتاب ہے۔ مسلمانوں
نے قرآن عظیم کو جس طرح اپنا حرز جان بنایا ہے، مذاہبِ ملل کی تاریخ میں اس کی مثال تلاش نہیں کی جاسکتی
قرآن حکیم کے ساتھ شغف ہی کا نتیجہ ہے کہ درجنوں علوم ایسے ہیں جو خالص قرآن اور اس کے متعلقات
کو پیش نظر رکھ کر مدون کئے گئے۔ اسی سلسلہ کی ایک کڑی معنی متشابہات آیات ہے جو حفاظ و قراء
کی مہولت اور آسانی کے لئے وضع کیا گیا جن میں ان آیات کی نشاندہی کی جاتی ہے جہاں قاری کو تشابہ
پیش آسکتا ہے۔

زیر تبصرہ کتاب اسی موضوع پر ہے جیسا کہ نام سے واضح ہے مذکورہ کتاب کے علاوہ اس فن
پر کثیر المتشابہات، مؤلفہ حافظ محبوب علی انجینئر، رموز المتشابہات، مرتبہ جناب قلدی بندہ الہی گجراتی
تحفۃ الحفاظ، از مولانا محمد حنیف گنگوہی وغیرہ بھی ہیں۔ لیکن ان میں بعض بہت مبسوط اور بعض نہایت
مختصر اور بعض ابھی غیر مطبوعہ ہیں۔ اس وجہ سے حفاظ ان سے پورا طور پر استفادہ نہیں کر سکتے برخلاف زیر
تبصرہ کتاب کہ جو قرآن ہی کے حاشیہ پر ہے۔ پھر آیات متشابہات کی نشاندہی میں الفاظ کم سے کم استعمال
کئے گئے ہیں۔ اس لئے حفاظ کو اس سے استفادہ میں بڑی آسانی ہے۔ اگر اسی کے ساتھ قرآن کریم کے
ہر صفحہ کو آیت پر ختم کرنے کا التزام کیا گیا ہوتا تو اس کی افادیت میں چار چاند لگ جاتے۔ بہر حال کتاب

نہایت مفید اور اپنے موضوع پر مکمل ہے۔ مؤلف موصوف تمام مسلمانوں بالخصوص حفاظ و
نژاد کے شکر یہ کہ بجا طور پر مستحق ہیں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس خدمت کو قبول فرمائے اور
اس کی برکت سے انہیں اپنے مقدس کلام کی مزید خدمت کا موقع بخشے۔ آمین۔

نام۔ رضا خانی ترجمہ و تفسیر پر ایک نظر۔

تالیف۔ مولانا جمیل احمد ندوی، ناشر مکتبہ صداقت مبارکپور اعظم گڑھ۔ کتابت طبع و
مدہ، صفحات۔ دو سو ایک۔ قیمت۔ بیس روپے۔

مولانا احمد رضا خاں بریلوی اور ان کے تلمیذ خاص مولانا نعیم الدین مراد آبادی نے اپنے غلط
دورے بنیاد عقائد و اعمال کو صحیح ثابت کرنے کے لئے قرآن حکیم کے ترجمہ و تفسیر میں جس طرح
ٹوڑ مروڑ اور تحریف و تبلیغ سے کام لیا ہے اُسے دیکھ کر روح کا نپ اٹھتی ہے اسی بناء پر حکومت
سعودیہ عربیہ اور دیگر ممالک اسلام نے مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ اور مولانا نعیم الدین کی تفسیر
کنز الایمان (جو درحقیقت زنگی برعکس نہند نام کا فور کا صحیح مصداق ہے) پر پابندی عائد کر دی
ہے اب ان ممالک میں اسے اپنے پاس رکھنا قانوناً مجرم ہے۔

زیر تبصرہ کتاب میں فاضل مؤلف نے ان مقامات کی نشاندہی کی ہے۔ جہاں استاذ و
شاگرد نے اپنے عقیدہ و مسلک کی تائید و توثیق کی غرض سے تفسیر بالرائے کی مجرمانہ حرکت کی
ہے۔ اسی کے ساتھ ساتھ اس مقام کی صحیح تفسیر بھی فن تفسیر کی مستند اور مشہور کتابوں سے
رد کی ہے۔ بعض جگہوں پر مؤلف کا انداز مناظرانہ ہو گیا ہے۔ جو ایک علمی طرز تحریر کے منافی
نہیں ہے۔ امید کہ اگلے ایڈیشن میں اس پر توجہ کی جائے گی۔ کتاب اپنے موضوع پر بہتر
دراس کی تمام گرفت مدلل ہے۔ امید کہ علمی حلقوں میں پسند کی جائے گی۔

حبیب الرحمن قاسمی

بیان ملکیت متعلقہ ماہنامہ دارالعلوم بابت رجسٹریشن

ایکٹ فارم کے رول نمبر

نام	رسالہ دارالعلوم
وقفہ اشاعت	ماہانہ
پرنٹر و پبلشر	مولانا مرغوب الرحمن صاحب
قومیت	ہندوستانی
پتہ	دارالعلوم دیوبند
ایڈیٹر	مولانا حبیب الرحمن قاسمی
قومیت	ہندوستانی
پتہ	دارالعلوم دیوبند
مالک	دارالعلوم دیوبند

میں تصدیق کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و اطلاع کے مطابق درست ہیں

(مولانا مرغوب الرحمن صاحب)

2000

2000

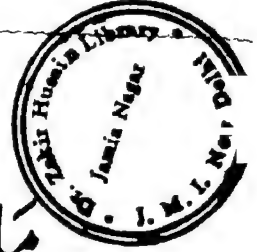
Regd. No. SHN-L-13-NP-21-85

DARUL ULOOM MONTHLY

DEOBAND [U. P.]



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند
۲۲۵۵۲



نمبر

تاریخ

محترم و مکرم ! زید مجدکم
سلام سنون ! دارالعلوم دیوبند ہماری حیات ملی کا علمبردار
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے ، بالفاظ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء
کی فاسن ہے ، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں ، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں ۔

رسالہ دارالعلوم میں

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دلنشین پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے ،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن مداخلت کی جاتی ہے ،
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں ۔
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے ،
- عظیم اسلام کے جان کر و دعوت کی زندگی ہر مہر شریعت میں پیش کئے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیکر
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے ۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

۱۲۷

دآراء علوم دیونند کاتر مجمان

23 DEC 1985

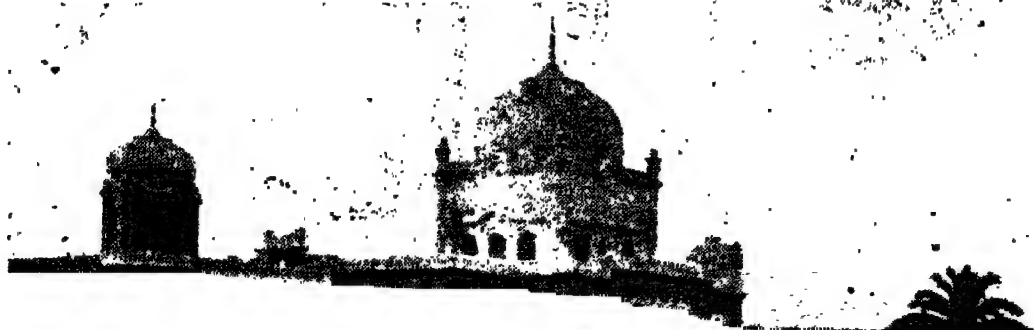
ماہیت نامہ



دائرہ علوم

۱۲۷

Dec. 85



1. The first step in the process is to identify the problem or issue that needs to be addressed. This involves gathering information and understanding the context of the problem.

2

•

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۳ | بابۃ ماہ دسمبر ۱۹۸۵ء | مختار ذبیح الاول ۱۴۰۶ھ | جلد نمبر ۶

تحریر

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدیر

مولانا حبیب الرحمن القاسمی

قیمت فی پرچہ - ۳/- : سالانہ = ۳۰/-

سالانہ بدل شتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی ایرمیل - ۱۱۵/-، جنوبی مشرقی افریقہ، برطانیہ - ۱۲۵/-،
بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایرمیل - ۱۴۵/-، پاکستان بذریعہ ایرمیل - ۶۶/-، بنگلہ دیش ۳۶/-

محبوب پریس دیوبند۔ سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا رتبہ ختم ہو گیا ہے۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	نگارش	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں	مولانا محمد حنیف صاحب قلی معہد ملت مالک گادڑ	۴
۳	مطالعات و تعلیقات	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۱۷
۴	سائنس اور مطالعہ قرآن	مولانا عزیز اللہ اعظمی کوپل گنج اعظم گلہ	۲۵
۵	علامہ سمحانی رحمہ اللہ سے ایک ملاقات	مولانا عبدالقیوم صاحب حقانی	۳۹
۵	جدید مطبوعات (تبصرہ)	ایڈیٹر	۴۶

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) - ہندوستانی خریداروں کی ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

۲- پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ -/۶۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

(۳) - خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

حرفِ آغاز

حَدِیثُ الرَّحْمٰنِ الْكَامِلِ

عدل و انصاف کا حصول، جان و مال کا تحفظ، دین و مذہب کی آزادی، اور حق شہریت میں مساوات یہ وہ بنیادی انسانی حقوق ہیں جو ان کے فطری شرف کا خاصہ ہیں جنہیں تاریخ کے ہر دور میں تسلیم کیا جاتا رہا ہے۔ چنانچہ بھارت میں انگریزی راج کے مصنف پنڈت سندھ لال لکھنوی سلطنت مغلیہ میں مذہبی آزادی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام جانشینوں کے زمانہ میں ہندو مسلم یکساں رہتے تھے۔ دونوں مذاہب کی یکساں توقیر کی جاتی تھی اور مذہب کے لئے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانب داری نہ کی جاتی تھی ہر بادشاہ کی طرف سے بے شمار مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئی تھیں۔ آج تک ہند میں متعدد ہندو مندروں کے پجاریوں کے پاس اورنگ کے دخل فرماں موجود ہیں جن میں خیرات اور جاگیروں کے عطا کئے جانے کا تذکرہ ہے۔“ (روشن مستقل ص ۲۷)

تاریخ کے مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان مذکورہ حقوق باغض اوصاف آزادی مذہب پر جب بھی کسی حکومت کی جانب سے قدغن لگائی گئی ہے، عوام نے اُسے برداشت نہیں کیا ہے۔ اور اگر حالات میں حکومت کا یہی رویہ انقلاب کا پیش خیمہ بن گیا ہے، خود ہندوستان میں برطانوی حکمرانوں کے خلاف ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کا ایک اہم محرک ہندوؤں اور مسلمانوں کا یہ اندیشہ تھا کہ ان کے مذہب میں رخنہ اندازی کی جارہی ہے اور اُسے خراب کرنے کی کوشش پوری ہے۔ جنگ آزادی کے مشہور مجاہد اور..... حکومت ہند کے سابق وزیر تعلیم مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے حکومتِ برطانیہ کو مخاطب کرتے ہوئے ایک موقع پر فرمایا تھا۔

اسلام کے احکام کوئی لازم نہیں جن تک گورنمنٹ کی رسائی نہ ہو وہ چھپی ہوئی کتابوں میں مرتب ہیں اور مدرسوں کے اندر شب روز لوگ ان کا درس دیتے ہیں۔ پس گورنمنٹ کو چاہئے کہ صرف اس بات کی جانچ کرے کہ واقعی اسلام کے شرعی احکام ایسے ہیں یا نہیں؟ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ ایسا ہی ہے تو پھر صرف دوہرا ہیں گورنمنٹ کے سامنے ہونی چاہئیں۔ یا مسلمانوں کے لئے ان کے مذہب کو چھوڑ دے۔ اور کوئی ایسی بات نہ کرے جس سے اُن کے مذہب میں مداخلت ہو یا پھر اعلان کر دے کہ مسلمانوں کے مذہبی احکام کی کوئی پرواہ نہیں ہے۔ نہ اس پالیسی پر قائم ہے کہ ان کے مذہب میں مداخلت نہ ہوگی اس کے بعد مسلمانوں کے لئے بھی نہایت آسانی ہو جائے گی کہ اپنا دقت بے سود و شور و فغاں میں مختل نہ کریں اور برٹش گورنمنٹ اور اسلام ان دونوں میں سے کوئی ایک بات اپنے لئے پسند کریں، (مسئلہ خلافت و جزیرہ عرب ص ۲۰۴)

آزادی مذہب کا مسئلہ اتنا حساس ہے کہ کوئی قوم بھی ایک لمحہ کے لئے اس میں مداخلت برداشت نہیں کرتی۔ بالخصوص مسلمانوں کا احساس تو اس مسئلہ میں انتہائی نازک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ملک کے آزاد ہونے کے بعد جب اس کا نیا دستور مرتب کیا گیا تو اس میں مذہب کی کھلی ضمانت دی گئی۔ کیونکہ اس ضمانت کے بغیر ملک کا سیاسی اتحاد برقرار نہیں رہ سکتا تھا۔ ملاحظہ کیجئے دستور ہند کا باب سوم جس کا عنوان ہے ”بنیادی حقوق“ جس میں ہندوستان میں رہنے والے تمام باشندوں کے لئے چند حقوق کو بنیادی حقوق کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے۔ اور ان کے تحفظ کی ضمانت دی گئی ہے۔ چنانچہ اس باب کے (دفعہ ۲۵) اور (دفعہ ۳۹) میں کھلے لفظوں کے ہیں یہاں کے شہریوں کے ہر طبقہ کو اپنی مخصوص تہذیب و کلچر کو برقرار رکھنے اور اپنے لئے کسی مذہب کو اختیار کرنے، اس پر عمل کرنے اور اس کی تبلیغ و اشاعت کرنے کا پورا پورا حق دیا گیا ہے۔

پھر ان بنیادی حقوق کی بالائستی کو قائم رکھنے کیلئے دستور کی (دفعہ ۳۲) میں یہ صراحت کی گئی ہے۔ ہر بنیادی حق کو سپریم کورٹ کے ذریعہ نافذ کرایا جاسکے گا۔ اسی کے ساتھ بنیادی حقوق کو

مزید مستحکم و مضبوط کرنے کے لئے دفعہ ۳۱ ضمن ۲ کے ذریعہ ریاست کے اختیارات قانون سازی کو محدود کر دیا گیا ہے کہ ریاست کوئی ایسا قانون نہیں بنا سکتی جس سے باب سوم میں مندرجہ بنیادی حقوق میں سے کسی حق پر کوئی ضرب پڑے۔

دستور ہند کا چوتھا باب "ریاست کی پالیسی کے رہنما اصول" کے عنوان سے ہے جو متعدد دفعات پر مشتمل ہے۔ ان دفعات میں سے دفعہ ۴۴ میں کہا گیا ہے کہ ریاست ہندوستان کے پورے علاقے کے شہریوں کے لئے یکساں سول کوڈ بنانے کی کوشش کرے گی۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ رہنما اصولوں اور بنیادی حقوق کے ابواب میں سے کون سا مقدم ہے۔ ماہرین قانون اس مسئلے میں مختلف رائے ہیں۔ لیکن مدلیہ کے اب تک کے فیصلوں کے پیش نظر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا رجحان بنیادی حقوق کو اہم تر قرار دینے کا ہے۔ لیکن محمد احمد بنام شاہ بانو کے مقدمہ میں سپریم کورٹ کی فل بیچ کا نفقہ مطلقہ سے متعلق جو فیصلہ اپریل ۱۹۸۵ء میں سامنے آیا ہے جس میں صاف لفظوں میں یکساں سول کوڈ کے نافذ کرنے کی حکومت سے سفارش کی گئی ہے اس نے اس رجحان کو بالکل ختم کر دیا ہے۔ اور حکومت کی جانب سے مسلسل یقین دہانیوں اور دستور ہند کی ان مستحکم ضمانتوں کی موجودگی میں ہندوستان کی عدالت عالیہ کا یہ فیصلہ اور حکومت سے اس کی مذکورہ سفارش ایک عظیم خطرہ کا سنگنل ہے۔ لیکن حکومت کو معلوم ہو جانا چاہیے کہ اس خطرہ کے شکار تباہی مسلمان ہی نہیں ہوں گے بلکہ پورا ملک ہوگا۔ اور اس کی تمام تر ذمہ داری حکومت ہند پر عائد ہوگی۔ اس لئے اس وقت کے آنے سے پہلے پہلے حکومت کو اس مسئلے میں دو ٹوک فیصلہ کر کے ملک کو انتشار و اضطراب بچانے کی فکر کرنی چاہئے۔

حدیث پاک آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں

ترجمہ ۱۔ مولانا محمد حنیف ملکی معہد ملت مالیگاؤ

ہمیں وہ حالات اور ماحول معلوم ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے آپ نے اپنی دعوت کیلئے جو درمیانی مدت گزاری ہے درحقیقت وہی اسلامی تہذیب تمدن کی بنیادی بنی جس نے نہ صرف تاریخ کا دھارا بدل کر رکھ دیا بلکہ تاریخ انسانی کے مختلف گوشہ حیات کو بھی تہذیب و ترقی کے سرمایہ سے مالا مال کیا جب ہم اس صدی کے ایک چوتھائی حصہ پر غور کرتے ہیں جو دعوت کے آغاز سے وفات تک پر مشتمل ہے تو اس قلیل عرصہ میں ایک عظیم درسگاہ کا سراغ ملتا ہے جو تعلیم و تربیت کے پرکشش، دلنواز اور نئے موڑ سے گزر رہی ہے جس کے نظام تربیت، دائرہ عمل اور تبلیغ و اشاعت کے نگران خود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس درسگاہ کا موضوع کتاب و سنت ہے اور اس میں تعلیم حاصل کرنے والے صحابہ ہیں اس پختہ عیسوی تجربہ پر اظہار خیال کرنے سے پہلے ضروری ہوگا کہ ہم اس کے نظام تعلیم تربیت کا جائزہ لیں تاکہ اس عظیم درسگاہ کی کامیابی کا راز کھل سکے اور یہ اندازہ بھی ہو جائے کہ یہاں کے پڑھنے والوں نے اتنا زبردست استفادہ کیونکر کیا ہے آج کا موضوع سخن بھی ہے اور یہ سب اسی وقت ممکن ہے جب ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فعال شخصیت کا مطالعہ ایک معلم خیر اور اتالیق انسانیت کی حیثیت سے کریں دعوت اسلامی اور طلبہ سے آپ کے

بے پناہ ربط کو سمجھیں اور یہ بھی جان لیں کہ خود ان طلبہ کا اپنے موضوع اور مرقی سے کس قدر لگاؤ تھا تب ہی اس نظام تعلیم و تربیت کے فوائد کو سمجھیں گے جسے صحابہ نے حاصل کیا اور اُسے اپنے ادب پر جاری و ساری کیا۔

اس لئے یہ بھی ضروری ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کا مرقی اور معلم کی حیثیت سے گہرا مطالعہ کیا جائے آپ کے طریقہ تعلیم کو بھی سمجھیں جو آپ کا نصب العین تھا ہمیں یہ بھی جاننا ہوگا کہ صحابہ آپ کے کس طرح علم حاصل کرتے تھے ان کا خدا کے رسول کے ساتھ کس نوعیت کا تعلق تھا اور آپ کی شریعت کا ان کی نظر میں کیا مقام تھا۔ حدیث کی روشنی میں ان تمام امور پر فائزانہ نظر ڈالنے کے بعد ہی سنت کی صحیح تصویر ہمارے سامنے آسکے گی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مربی اور معلم | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سیرت و اخلاق کے جس عظیم ترین منہج فائز ہیں اسکو

بیان کرنے سے ہم قاصر ہیں اور یوں بھی حیرت کی بات نہیں۔ آج بھی کسی ادیب اور مؤرخ کی مجال نہیں کہ آپ کے تمام اوصاف حمیدہ، آپ کی ہمہ گیر خصوصیات اور آپ کی حیات طیبہ کے تمام واقعات کو از اول تا آخر جمع کر سکے تاہم آپ کی مبارک زندگی اور مختلف دور پر کوشش کر کے جتنی کتابیں لکھی گئیں تاریخ کے کسی دور میں اتنی کتابیں کسی انسان کی زندگی پر نہیں ملتی میری بھی کوشش ہوگی کہ اپنے موضوع کے اہم ترین پہلوؤں کو اجاگر کرتا چلوں۔

خداوند عالم نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رسالت کے لئے منتخب فرمایا۔ آپ کی تربیت فرمائی اور اپنے لطف خاص سے بے پناہ علوم سے نوازا تا کہ آپ نبوت کی گراں بہا ذمہ داری اٹھا سکیں اور دوسروں تک پہنچا بھی سکیں خدا نے قرآن کریم کو آپ کی سیرت و اخلاق بنا کر آپ میں سارے عالم کے اوصاف پیدا فرما دیئے کہ خدا کی خوشی آپ کی خوشی اور اس کی ناراضگی آپ کی ناراضگی ہوگی۔ آپ چونکہ دنیا میں مضابطہ اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجے

گئے تھے اس لئے نہ آپ بُرے تھے اور نہ کسی بُرائی کو ایک لمحہ کے لئے گوارا فرماتے تھے۔
 بلکہ فرمایا کرتے تھے ”ان من خيارکم احسنکم اخلاقاً تم میں سب سے زیادہ اچھا وہ ہے
 جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں۔ آپ پردہ نشین دوشیزہ سے بھی زیادہ حیا مند تھے جب
 آپ کو کوئی چیز ناگوار ہوتی تو چہرہ مبارک سے اس کا اثر نمایاں ہو جاتا تھا اور جب خوش
 ہوتے تو روتے مبارک مہ پارے کی طرح چمک اٹھتا تھا صحابہ کرام بھی رُخ انور کی لکیروں
 سے سرت دربخ محسوس کر لیتے تھے آپ نہ کبھی کسی انسان سے اپنی ذات کے لئے دشمنی کی
 اور نہ کسی سے بدلہ لیا ہاں اگر خدا کے حدود پا مال ہو رہے ہوں تو پھر آپ سے زیادہ سخت
 کوئی نہ تھا۔ آپ اپنے معاملات میں سب سے زیادہ ممتاز اور بلند تھے اور کیوں نہ ہوتے جب کہ
 خدا نے آپ کو سارے جہاں کے لئے نبی بنا دیا ہے اور آپ کو وحی کے ذریعہ سارے عالم
 کے لئے بشیر و نذیر بنا دیا قرآن کا ارشاد ہے ”هو الذی بعث فی الامیین رسولاً
 منهم یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلیمہم الکتاب والحکمۃ وان کالوا من
 قبل لفی ضلال مبین“ وہی ہے جس نے ناخواندہ لوگوں میں انہی کی قوم میں سے ایک
 پیغمبر بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں اور ان کو پاک کرتے ہیں اور ان کو
 کتاب و حکمت کی بات سکھاتے ہیں اور یہ لوگ پہلے سے کھلی گمراہی میں تھے۔

دعوت کے ساتھ بے پناہ انہماک :- اپنے مشن کے ساتھ مربی اور معلم کا بے پناہ
 لگاؤ ہی طلبہ کے استفادہ میں دور رس

اثر رکھتا ہے اور علی باتیں ان کے ذہنوں میں راسخ بھی ہو جاتی ہیں اس لئے جی چاہتا ہے کہ
 اس حقیقت کو بھی آشکارا کیا جائے کہ خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے مشن اور اپنی
 دعوت سے کتنا گہرا ربط ہے اس لئے یہ جاننے بغیر کہ حدیث کی حفاظت کیسے ہوئی ماحول پر اسکے
 کیا اثرات رہے صحابہ نے اس پر کتنی جاں فشانی دکھلائی ان امور کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا
 اور اس میں تو کسی کو ذرا شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہری و معنوی سارا

زور اپنی دعوت کی نشر و اشاعت میں صرف کر دیا تمام قسم کی مشکلات برداشت فرمایا اور دین حنیف کی بنیادوں کو پائیدار بنانے کے لئے صبر و ضبط سے کام لیا حتیٰ کہ اس مقصد کے لئے طن عزیز کو بھی خیر باد کہا اور تادم واپس اپنی قوم کی ہدایت کے خواہش مند رہے بالآخر خدا نے آپ کی لجائی کے لئے اعلان فرمادیا کہ اے بنی انھیں ہدایت دینا تو خدا کے ہاتھ میں ہے قرآن کریم کا ارشاد ہے: **اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** دھوا علم بالہدیتین - اے نبی آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں دے سکتے بلکہ خدا جس کو چاہے گا ہدایت دے گا وہی ہدایت پانے والوں کو خوب جانتا ہے۔ ایک اور جگہ قرآن پاک نے آپ کی قلبی کیفیت کی عکاسی اس طرح کی ہے: **لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسًا عَلٰی اٰثَارِهِمْ اِنْ لَمْ يَرْوُفَا هٰذَا الْحَدِيثَ اَسَفًا** آپ جو ان پر اتنا غم کھاتے ہیں شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ اس مضمون پر ایمان نہ لائے تو غم سے اپنی جان دے دیں گے (یعنی آپ اتنا غم نہ کیجئے۔

لیکن جب اسلام کی بنیادیں مضبوط ہو گئیں اور شان و شوکت میں دن و دن افزائی ہوئی اور نظام اسلام مضبوطی کے ساتھ قائم ہو گیا تو آپ مجسم دعوت، پیکر قیادت، نگرانی کرنے والے سردار، تعلیم دینے والے فقیہ اور مساکین تہانے والے سچے مفتی کی حیثیت سے جلوہ گر ہوئے آپ نے اس فرض کی ادائیگی میں اپنے نفس عالیہ اور مرتاض و زاہد روح کی تمام قربانیاں وقف فرمادیں۔ اور ساری عمر داعی الی اللہ اور معلم خیر بنے رہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے رفقاء سے بے پناہ محبت تھی اور ان کے دکھ درد میں شریک رہتے تھے ان کا پورا خیال غرما تے تھے اور ان تمام امور میں بے پناہ انہماک کے باوجود دعوت رسالت کی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں لگے رہے۔ آپ کی ذات زندگی کے تمام گوشوں میں صحابہ کے لئے بہترین نمونہ تھی صحابہ بھی آپ سے تازہ زندگی مانوس رہے، حدیثیں سنیں۔ ہر بڑے سے بڑے اور باریک سے باریک حکم کو سیکھا بھی بلکہ پورے اخلاص اور احساس ذمہ داری کے ساتھ ہم تک پہنچایا بھی۔

علم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا موقف | سب سے پہلی وحی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی۔ اس نے انسانی فکر و نظر

کو یک لحظہ تعلیم کی طرف موڑ دیا۔ خدا کا ارشاد ہے۔ اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ "اس رب کے نام سے پڑھو جس نے تمہیں پیدا کیا یہ وحی نہ صرف تعلیم کی دعوت دے رہی ہے بلکہ علماء کا مقام بتاتی ہے اور قدرت کی نشانیوں پر غور کرنے کی ترغیب بھی دیتی ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے "قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ" کیا ان پڑھ اور پڑھے لکھے برابر ہو سکتے ہیں ایک جگہ ارشاد ہے "شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَيُّومُ لَا يَأْخُذُهُ سِنٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ" (سورہ البقرہ: ۲۵۵) خدا ایمان اور علم والوں کے درجے بلند فرمائے گا کہیں اہل علم سے دریافت کرنے کی تلقین کرتے ہوئے ارشاد ہے "وَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ" اگر تم کو علم نہیں تو دوسرے اہل علم سے پوچھ دیکھو، کہیں احکام الہی اور علم کی نشر و اشاعت کو ضروری بتاتے ہوئے ارشاد ہے "وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ ادُّوْا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ" اور جب اللہ نے اہل کتاب سے یہ عہد لیا کہ اس کتاب کو عام لوگوں کے رُوبرو ظاہر کر دینا اور اس کو پوشیدہ مت کرنا۔ بعض مقام پر قرآن تعلیم حاصل کرنے کی ترغیب اس انداز سے دیر ہا ہے "فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ" ایسا کیوں نہ ہو کہ ہر بڑی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت جایا کرتے تاکہ یہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ لوگ اپنی قوم کو جب وہ ان کے پاس واپس آئیں۔ ڈراتے رہیں۔ اور اسی پر یس نہیں بلکہ زیادہ سے زیادہ علم حاصل کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے ایک جگہ قرآن کہتا ہے "وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا" آپ یہ دعا کیجئے کہ آپ میرے

ب: میرا علم بڑھا دیجئے۔

یہاں ہم قرآن کی نہ اُن تمام آیات کو جمع کریں گے جو تعلیم، علم، اور علماء کے باب میں نازل ہوئی ہیں۔ اور نہ اس کی یہاں گنجائش ہے تاہم یہ معلوم کرتے چلیں کہ علم کا مقام سارے کی فضیلت، طلبہ کی حوصلہ افزائی، تعلیم و تربیت، درس و تدریس اور علماء میں کمال پیدا کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا موقف ہے اور آپ نے کس طرح اس کی ترغیب دی ہے اس لئے کہ قرآن کریم کی تدوین کے ساتھ حفاظت حدیث کے لئے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا موقف بڑا دور رس اور خوش آئند اثرات کا حامل رہا ہے ہم مشتے نمونہ زخروائے کے طور پر چند مثالیں دے رہے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور علم کی ترغیب | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف علم کے مقام و مرتبہ کو بیان فرمایا

بلکہ امت کو اُسے حاصل کرنے کی ترغیب بھی دی ہے۔ آپ کا ارشاد ہے من یؤد اللہ بہ خیراً یفقهہ فی الدین۔ جب خدا کسی کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتے ہیں تو اُسے دین سمجھ عطا فرمادیتے ہیں۔ ایک جگہ فرماتے ہیں ”فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد“ ایک عالم دین شیطان پر ہزاروں عابد سے بھاری ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کو تمام اچھائیوں کا سب سے اہم رکن قرار دیا ہے اور علم کے ذریعہ لوگوں کو امتیازی مقام بخشا، آپ کا ارشاد ہے ”الناس معادن فخیارہم فی الجاہلیۃ خیارہم فی الاسلام ذافقہوا“ لوگ کان ہیں پس جو لوگ عہد جاہلیت میں اچھے تھے اگر صاحب علم ہیں تو اسلام میں بھی اچھے ہیں۔ آپ نے علم شریعت کو دینی امور کی درستی کے لئے ضروری قرار دیا ہے اور بلا امتیاز سب کے لئے علم سیکھنا فرض فرمایا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت شہور حدیث ہے۔ طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم و مسلمۃ، بقدر ضرورت دین کا علم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے ہاں ان علوم کو اپنے فرض کفایہ بتایا ہے جن کی زندگی میں

کبھی کبھی ضرورت پڑتی ہے اگر ایسا علم کوئی ایک فرد بھی نہ سیکھے تو اس کو تاہی کی وجہ سے پوری بستی کے مسلمان گناہ گار اور قابل مواخذہ ہوں گے۔ اور جب تک اس کی کوپورا نہ کر لیں گے گناہ سے نہیں بچ سکیں گے۔

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک ترغیب دی ہے کہ ہر مسلمان کو کسی نہ کسی درجہ میں علم دین کا کچھ حصہ حاصل کرنا چاہئے۔ آپ کا پاک ارشاد ہے "اعدد عالماً و متعلماً و مستمعاً و محبباً و لا تکن الخامسة فتهلك" تم عالم بنو یا متعلم بنو یا علم کی بات سننے والے بنو یا علم دین کے چاہنے والے بنو کوئی پانچویں مت بنو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے حضرت عطارؒ فرماتے ہیں کہ حضرت مسعرؒ نے مجھ سے کہا اپنے پانچویں بات کا تو اشارہ فرما دیا اور وہ یہ کہ دنیا علم اور اہل علم سے نفرت کرنے لگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ترغیب کے ساتھ دین کے ہر مسئلہ کو خوب اچھی طرح سمجھانے کی تلقین بھی فرمایا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ جو بات سمجھ میں نہ آئے دریافت کر لیا کرو اور بغیر علم کے کوئی مسئلہ مت تباؤ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک شخص بُری طرح زخمی ہو جانے کی وجہ سے جنبی ہو گیا۔ صحابہؓ نے اس کی نازک حالت کا جائزہ لئے بغیر اُسے غسل کرنے کا حکم دیدیا وہ بے چارہ غسل کرتے ہی تاب نہ لا سکا اور انتقال کر گیا۔ جب آپ کو معلوم ہوا تو بہت برہم ہوئے اور فرمایا "قتلوا قتلہم اللہ هل لاسا لواء اذ لم یعلموا انہا شفاء العالی السوا" لوگوں نے اس کو غسل کی زحمت دے کر مار ڈالا خدا انہیں بھی مارے جب لوگوں کو معلوم نہیں تھا تو دریافت کیوں نہیں کر لیا۔ اس لئے کہ ایک عاجز (درماندہ) کی شفا اور تسلی تو دنیا کر لینے میں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف قرآن و سنت کا علم حاصل کرنے کی ترغیب دی بلکہ ہر ایسے علم کی دعوت دی جس میں مسلمانوں کا نفع مضمر ہو حتیٰ کہ جب آپ مدینہ تشریف لائے اور حضرت زید بن ثابتؓ جیسے کم عمر صحابی کی زبان سے قرآن کریم کی کوئی دس سورتیں سنیں

بہت خوش ہوئے۔ اور انھیں یہودیوں کی زبان بھی سیکھنے کا حکم دیا اور یہ فرمائش کی یا زید تعلم لی کتاب یہود فانی واللہ لا آمن یہود علی کتاب اللہ" اے زید تم یہودی زبان اور ان کے خطوط بھی سیکھ لو۔ اس لئے کہ مجھے یہودی خط و کتابت پر ذرا بھی عقائد نہیں ہے۔ بعض روایت میں ہے کہ دوسری قوموں کو خط لکھتا ہوں تو اس بات کا اندیشہ ہوتا ہے کہ وہ کچھ کی زیادتی نہ کر دیں۔ اسلئے تم سریانی زبان سیکھ لو حضرت زید فرماتے ہیں کہ میں نے کل سترہ دن میں خوب اچھی طرح عبرانی زبان سیکھ لی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کو قابل رشک نعمت قرار دیتے ہوئے اس میں بازی بجانے کی بھی ترغیب دی ہے چنانچہ فرماتے ہیں "لا حسد الا فی اثینین رجل اتاه اللہ بالافسلطہ علی ہلکته فی الحق واخر اتاه اللہ حکمتہ فہو یقضی بہا ویعلمہا" رشک صرف دو شخصوں میں ہے ایک تو وہ جسے اللہ نے دولت زر سے نوازا ہے اور اُسے خیر کی راہوں میں خرچ کرنے پر مقرر فرما دیا اور دوسرا وہ شخص جسے خدا نے دولتِ علم سے نوازا وہ علم دوسروں دسکھاتا بھی ہے اور اس کی روشنی میں فیصلے بھی کرتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علم نافع کے لئے خدا کی بارگاہ میں بکثرت دُعائیں مانگتے تھے حدیث میں ہے: "اللہم انی اعوذ بک من علم لا ینفع ومن دعاء لا یسمع ومن قلب لا یفہم من نفس لا تشبع"۔ اے اللہ میں ایسے علم سے پناہ چاہتا ہوں جو نفع بخش نہ ہو اور ایسی دعا سے پناہ مانگتا ہوں جو بے اثر ہو اور ایسے دل سے پناہ مانگتا ہوں جو جبری ہو اور ایسے نفس سے پناہ مانگتا ہوں جو کبھی سیر نہ ہو۔ آپ نے علم نافع کا شمار ایسی تین چیزوں میں فرمایا ہے جس کا جرم کرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے فرماتے ہیں "اذا مات الانسان انقطع عملہ الا من لم یثقل من صدقۃ جاریۃ ادعہ لم یثقل بہ ادولد صالح یدعولہ" جب انسان ہو جاتا ہے تو اُس کے عمل کا اجر بھی ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن صدقہ جاریہ، علم نافع، اور صالح اولاد کی دعاؤں کا جرم کرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے۔ غرض اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کے مقام اور

اس کی عظمت بیان کرتے ہوئے صحابہ اور تمام مسلمانوں کو نہ صرف علم حاصل کرنے بلکہ دوسروں تک پہنچانے کی بھی تاکید فرمادی ہے۔

علم حاصل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ علم والے اور دوسرے
اشاعتِ علم کی ترغیب و تلقین
 سب اس سے یکساں مستفید ہوں ایسے علم سے

کیا فائدہ جو پردہِ خفا میں یا علما کے نہاں خانہٴ دل میں ہو اور اس سے کسی کو فائدہ بھی نہ پہنچے اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کی نشر و اشاعت پر بڑا زور دیا ہے اور اُسے چھپائے رکھنا حرام بتایا ہے آپ نے یہ بات مختلف موقعوں پر دہرائی ہے جسے ہزاروں مسلمانوں نے سنا ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "نضروا للہ امرؤ اسع منا حدیثا فحفظہ حتی یبلغہ قرب مبلغ احفظ لہ من سامع ہے۔ اور بعض روایات میں "رب مبلغ اوعی من سامع، اور بعض میں "رب حامل فقه غیر فقیہ" کے الفاظ ملتے ہیں۔ غرض ان تمام روایتوں سے علم کی نشر و اشاعت کی اہمیت بتائی جا رہی ہے۔

جو دُور خدمتِ اقدس میں دین سیکھنے کے لئے آتے تھے انھیں آپ دوسروں تک دین پہنچانے کے لئے روانہ فرماتے تھے اور دوسروں کو سکھانے کی تلقین بھی فرماتے تھے چنانچہ وفدِ عبدالقیس کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی معاملہ فرمایا جب یہ وفد آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اُن سے کہا آپ حضرات کا کس قبیلہ سے تعلق ہے انھوں نے کہا ربیعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا آنا مبارک ہونہ تمہیں کوئی پشیمانی ہوگی نہ ندامت اس وفد نے کہا ہم کافی دور سے آئے ہیں۔ ہمارے اور آپ کے درمیان قبیلہ مضر کے کفار آباد ہیں جو ہمارے حریف ہیں۔ اے اللہ کے نبی ہم آپ کی خدمت میں قابلِ احترام مہینوں کے علاوہ کچھ نہیں سکتے اس لئے آپ ہمیں نمٹی ہوئی باتیں بتادیجئے جسے ہم اپنے دوسرے ساتھیوں کو بھی بتا دیں اور اس پر عمل کر کے جنت میں بھی داخل ہو سکیں۔ چنانچہ آپ نے انھیں چار باتوں کا حکم دیا اور

باتوں سے منع فرمادیا اور تاکید بھی کر دی کہ انھیں یاد رکھو اور دوسروں کو بھی بتادو غرض اس زمانہ میں نشر و اشاعت کے جتنے بھی طریقے ہو سکتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب اختیار فرمایا آپ نے قبائل کی تبلیغ کے لئے مبلغ روانہ کئے تبلیغی خطوط بھیجے گورنروں اور قاضیوں کو مختلف علاقوں کا ذمہ دار بنا کر بھیجا جو نشر و اشاعت اور ادا امانت کی اگر بہترین مثال ہے تو احساس فرض بھی آپ نے علم کی ادنیٰ ادنیٰ بات کو چھپانے سے بھی منع فرمایا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں کہ ”من سئل عن علم فکتمہ الجحیم یوم القیمۃ بلجام من نار، جس سے کوئی بات دریافت کی جائے اور وہ جانتے ہوئے بھی چھپائے رکھے تو قیامت کے دن اس کی باجھوں میں آگ کی لگام لگائی جائے گی۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل الذی یتعلم علما ثم لا یحدث بہ مثل رجل رزقہ مالا فکفرہ فلم ینفق منہ“ آپ فرماتے ہیں کہ جس نے علم سیکھا اور دوسروں کو نہیں بتایا اس کی مثال ایک سرمایہ دار کی ہے جس نے دولت خوب کمائی ذخیرہ کیا لیکن اس میں سے کچھ بھی خرچ نہیں کیا ایسا شخص قرآن کی اس آیت کا مصداق ہے۔ والذین یکفزون الذہب والفضۃ ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ فنشرہم بعذاب الیم یوم یحییٰ علیہا فی نار جہنم فتکویٰ بہا جباہہم وجنوبہم وظہورہم ہذا ما کنزتم لانفسکم فذوقوا ما کنتم تکفزون (ترجمہ) جو لوگ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور اس کو اللہ کی ماہ میں نہیں خرچ کرتے آپ اُن کو ایک بڑی دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے اس روزانہ کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس سے ان کی پیشانیوں، گردنوں اور ان کی پشتوں کو داغا جائے گا۔ یہ وہ ہے جس کو تم نے اپنے لئے جمع کر رکھا تھا۔ اب اپنے جمع کرنے کا سزا چکھ لو۔

علمائے کرام کا مقام و مرتبہ | علماء کی فضیلت کے لئے یہی بہت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس گروہ کے قافلہ سالار اور میر کارواں ہیں آپ ہی نے سب پہلے جہالتِ غلط

نجات دلانے کیلئے آزادی کا پرچم بلند فرمایا۔ آپ نے کتنے دل نشین انداز میں علماء کے مقام و مرتبہ کو بیان فرمایا ہے ارشاد ہے ”العلماء ذرۃ الانبیاء“ علماء انبیاء کے وارث ہیں آپ نے امت کو بھی علماء کے احترام اور قدر دانی کی ترغیب دی ہے ایک جگہ فرماتے ہیں ”لیس من امتی من لم یجل کبیرنا ویرحم صغیرنا و یعرف لعالمنا حقہ“ میری امت میں جو بڑوں کا احترام نہ کرے، چھوٹوں پر مہربان نہ ہو اور علماء کی قدر نہ کرے وہ میری امت میں سے نہیں۔ اسلام میں جو اجر ایک طالب علم کو ملتا ہے وہی ایک عالم کو بھی ملے گا۔ آپ کا ارشاد ”العالم والمتعلم شریکان فی الاجر“ ایک اور جگہ فرماتے ہیں ”معلم الخیر یتغفر لہ کل شیئ حتی الحیتان فی البحار“ خیر کی تعلیم دینے والے کیلئے ہر چیز حتیٰ کہ سمندر کی مچھلیاں بھی دُعاے مغفرت کرتی ہیں۔ (جہادری)

(باقی صفحہ ۲) اُن کی اولاد میں محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس بہت مشہور ہیں اُن کے بارے میں لکھا ہے کہ بڑے وجہہ و شکیل اور حسین و جمیل تھے۔ ساتھ ہی بڑے باوقار اور معزز و معظم جلتے تھے۔ ان کا وصال ۲۱ سالہ عمر میں شام میں ہوا، اُن کی خصوصیت تھی کہ باپ بیٹے کی عمر میں صرف چودہ سال کا فرق تھا۔ والد علی بن عبداللہ سیاہ خضاب استعمال کرتے تھے۔ اوی بیٹے بن علی سُرخ خضاب لگاتے تھے، دونوں کی عمر میں چودہ سال کے فرق کے بعد یہ چیز لوگوں کے شبہ میں ڈال دیا کرتی تھی، اور جو لوگ اس بات سے واقف نہیں تھے وہ بیٹے ہی کو باپ سمجھتے تھے علامہ ابن قتیبہ نے لکھا ہے۔

ولما محمد بن علی فکان من اجمل الناس واعظمهم قدرا، وکان بیتہ
وبین ابیہ اربع عشر سنۃ وکان علی یخطب بالسواد و محمد بالحمراء
فیظن من لا یعرفہا ان محمد اھو علی -

(کتاب المعارف ص ۱۸۷)



از مولانا قاضی اعظم مبارک پوری

مُطَالَعَاتُ تَعْلِیْقَاتِ

رفاہِ عام کے کام :-

رفاہِ عام کے کام اسلامی نقطہ نظر سے صدقاتِ جاریہ ہوتے ہیں اور جب تک اُن کے سالوں کو فائدہ پہنچتا رہتا ہے۔ اُن کے کرنے والوں کو ثواب ملتا رہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانوں کے کام آنے والے خیرات و صدقات کیلئے بڑی تاکید فرمائی ہے کیونکہ خدمتِ خلق بر انسانوں کے کام آنا اللہ کی عبادت کے بعد سب سے بہتر عمل ہے، اسی لئے ہمت سے صحابہ کرامؓ رفاہِ عام کے کاموں کی طرف خصوصی توجہ کرتے تھے۔ اور اس بارے میں انھوں نے شاندار کارنامے انجام دئے ہیں۔ کنواں، نہر، پل، سرائے بنانا، سایہ دار درخت، پھل دار درخت لگانا، راستہ درست کرنا، مسجد، مدرسہ کی تعمیر اور اساسی قسم کے عوام کے کام آنے والے کام رفاہِ عام میں شامل ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عامر بن کریم رضی اللہ عنہ مشہور صحابی رسول ہیں، جب آپ پیدا ہوئے تو دستور کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے گئے۔ آپ نے اُن کے منہ میں اپنا لعاب مبارک لگایا۔ اور فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ یہ بچہ آگے چل کر شقی ہوگا اس دُعائے رسول کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ اسلام کے بہت بڑے فاتح اور مجاہد ہوئے۔ ایران، خراسان، بسمستان اور کابل کے عام علاقوں کو فتح کیا، بڑے بڑے احاطے بنا کر ان میں درخت اور باغات لگائے۔ پانی کے چشمے اور کنوئیں جاری کرائے، جو اُن کے نام سے مشہور ہوئے۔

بصرہ سے مکہ مکرمہ آنے والے راستہ پر جگہ جگہ باغ لگوائے، چشے جاری کئے، کنوئیں کھدائی
تبا کے قریب محل بنوایا اور اس میں ملازموں کو رکھاتا کہ دیکھ بھال کریں۔ عرفات میں جگہ
جگہ حوض بنوائے، اور کچھ روڈ کے باغات لگوائے۔ بصرہ میں دو نہریں جاری کیں ایک اسکے وسط
بازار سے ہو کر گذرتی تھی۔ اور دوسری ان کی والدہ ام عبدالرحمن کے نام پر تھی۔ ابلہ کی نہر بھی
آپ ہی نے جاری کرائی۔

حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ کا یہ ذوق بہت بلند تھا۔ نہز نکالنا۔ کنواں کھدوانا۔ باغ لگوانا
راستوں پر عمارتیں بنوانا ان کی زندگی کا خصوصی امتیاز تھا فرماتے تھے کہ۔ ولو شکت
لخرجت المرأة فی حداجتها علی دابتها ترد کل یوم علی ماء وسوق حتی
توفی مکتہ۔

یعنی اگر میں زندہ رہا تو ایک عورت اپنی سواری پر ہودج میں بیٹھ کر بصرہ سے یوں
مکہ مکرمہ تک چلیگی کہ پورے راستہ میں روزانہ پانی اور بازار سے ہو کر گزرے گی۔
حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی وفات ۵۹ھ میں مکہ مکرمہ میں ہوئی اور عرفات میں آپ
کو دفن کیا گیا۔

حلال کمائی کا مآتی ہے :-

جب حضرت عبداللہ بن عامر بن کریم رضی اللہ عنہ کا آخری وقت ہوا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی
ان کے پاس گئے اس وقت کچھ لوگ حضرت ابن عامر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے ان کے ان رفاه
عام کے کاموں اور عرفات میں حوض وغیرہ بنانے کی تعریف کر رہے تھے۔ ان کی ان باتوں کو
سن کر حضرت ابن عامر رضی اللہ عنہ نے ان کی طرف نظر اٹھائی۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

اذا طابت المکسبة زکات النفقة وسترد فتعلم (المعارف مشکلا)

یعنی جب کمائی حلال و طیب ہوتی ہے تو اس کا خسر سچ کرنا بھی پاک و صاف ہوتا ہے۔
اور تم کو عنقریب اس کا علم ہو جائے گا۔

حضرت عبداللہ بن کرم رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں پہلی بات تو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لحاظ مبارک اور آپ کی دُعا کی برکت نے ان کو یوں بلند مرتبہ بنا دیا کہ وہ سلام کے عظیم فاتح بنے اور عجم کے اکثر ملک آپ کی سرکردگی میں فتح ہوئے اور آپ نے رفاہِ عام کے بہت سے کام کئے۔ عام مقامات سے لے کر مقاماتِ حج تک میں آپ نے لوگوں کو احسانِ رسانی کے سامان بہم پہنچائے، اور کہا کہ اگر میں زندہ رہ گیا تو بصرہ سے حرمین شریفین تک پانی اور ضروریاتِ زندگی کا انتظام کر دوں گا، دوسری بات یہ ہے کہ ان کی عیادت کے موقع پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے عیادت کرنے والوں کی نفسیات کو انجامِ مبنی اور حقیقتِ مبنی کی طرف متوجہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ایک حضرت عبداللہ بن عامر کی دولت پر کیا موقوف ہے جو مدنی پاک ہوگی اور حلال و طیب طریقہ سے کمائی جائے گی وہ قبول و برور ہوگی۔ اور اسی طرح اس سے نیکی کے کام کئے جانے کی توفیق ملے گی۔ مطلب یہ ہے کہ رفاہِ عام کا کام بھی حلال و طیب روزی دلے ہی کرتے ہیں، اور جن کی کمائی حرام کی ہوتی ہے ان کو اس کی توفیق نہیں ہوتی، چنانچہ دیکھا جاتا ہے کہ کتنے ہی غلط کمائی کرنے والے مالدار اپنی دولت کو لاتے ہیں مگر لوگوں کے نفع کے کام نہیں کرتے حالانکہ ان کا مقصد لوگوں میں ناموری اور شہرت ہوتا ہے اور ایسے رفاہِ عام کے کام میں شہرت بھی ہوتی ہے مگر ان کو اس کی بھی توفیق نہیں ہوتی۔ چہ جائیکہ ان کا مال دوسکریٹک کاموں میں خرچ ہو، اس کی وجہ صرف یہ ہوتی ہے کہ ان کی کمائی غلط اور ناجائز طریقہ پر ہوتی ہے اور اُکارت جاتی ہے اسی کو کہا گیا ہے کہ مالِ حرام بود، دجلے حرام رفت۔

قرضہ کی ادائیگی کی ترکیب :-

حسبِ عادت ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی میں تشریف لائے اور دیکھا کہ ایک انصاری صحابی معنوم بیٹھ ہوئے ہیں جن کو ابو امامہ کہا جاتا تھا آپ نے اُن سے فرمایا اے ابو امامہ! کیا بات ہے نماز کا وقت نہیں ہے اور تم مسجد میں اس طرح بیٹھے ہو؟

ابو امامہ نے عرض کیا کچھ اذکار اور قرضوں کا بار ہو گیا ہے یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ میں تمہیں چند ایسے کلمات بتا دوں کہ جب تم انھیں پڑھو تو اللہ تعالیٰ تمہارے غم کو دور کر دے اور تم سے تمہارا قرضہ ادا کرائے ابو امامہ کہتے ہیں کہ میں نے کیا ضرور یا رسول اللہ یہ کلمات بتائیے۔ آپ نے فرمایا تم صبح و شام یہ دُعا پڑھتے رہو۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَ مِنَ غُلْبَةِ الدِّیْنِ وَ قَهْرِ الرِّجَالِ

ابو امامہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر عمل شروع کیا تو اللہ تعالیٰ نے بہت جلد غم اور فکر کو دور فرما دیا اور قرضہ کی ادائیگی کی صورت نکال دی اذلاً آپ قرضہ لینے کی عادت نہ ڈالیں بلکہ عسرت و تنگی کے ساتھ گزر بسر کر لیں لیکن اگر کسی دقت ایسی مجبوری آپڑے اور بغیر قرض لئے کام ہی نہ چلے تو پھر بقدر ضرورت اس نیت سے لیں کہ دقت مقررہ سے پہلے ہی ادا کر دوں گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر مجبور بندہ قرض لیتا ہے اور لیتے وقت جلد از جلد ادا کرنے کی نیت بھی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ جلد از جلد اس کی ادائیگی کی صورت پیدا فرمادیتا ہے۔ جو لوگ پاک نیت اور صاف دل رہ کر مجبوری سے قرض لیتے ہیں۔ ان کو چاہئے کہ اس کی ادائیگی کے لئے دُعا بھی کرنے اور پڑھتے رہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مدد یوں فرمائی ہے کہ قرضہ کی ادائیگی کے لئے ایسی دُعائیں بتائیں جن کا اثر اور فائدہ نمایاں طور پر تجربہ اور مشاہدہ میں آتا ہے۔

ایک فکرمند اور قرضدار صحابی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسی زبردادر فائدہ مند دُعا بتا دی ہے جس کو انھوں نے پوری عزیمت اور پوری پابندی سے پڑھ کر فکر اور قرض سے جلد از جلد نجات حاصل کر لی۔ اگر آپ بھی اس طرح کی الجھن میں مبتلا ہو جائیں تو دوسری ترکیبوں کے ساتھ اس ترکیب کو بھی عمل میں لائیے بلکہ اس کو اصل ترکیب قرار دیکر

دوسری ترکیبوں کو اسکے تابع کر دیجئے۔ اگر سچی نیت صدق دل اور ایمان یقین کی توانائی کے ساتھ یہ دُعا، پڑھیں گے۔ اور اس کا درد رکھیں گے۔ تو کھلا ہوا فائدہ نظر آئے گا۔ دل میں چور نہ ہو اور کچھ دنوں میں گھبراہٹ نہ ہو اگر یہ دونوں باتیں ہوئیں تو پھر کوئی دُعا قبول نہیں ہوگی۔

میت کی رسمیں | علامہ مجددین فیروز آبادی نے سفر السعادت میں لکھا ہے کہ میت اور اہل میت کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی کہ آپ اہل میت کی تعزیت فرما کر ان کو صبر کی تلقین فرماتے۔

اور یہ عادت نہیں تھی کہ لوگ میت کے نام پر ایک مقام پر جمع ہوں اور اس کے لئے قرآن پڑھیں اور اس کا ختم مُردے کی قبر کے پاس کریں اور دوسری جگہ یہ کام کریں یہ سب بدعت اور مکروہ ہے اور عہد رسالت میں یہ عادت بھی نہیں تھی کہ خود اہل میت دوسرے لوگوں کے لئے کھانا تیار کریں۔ اور بھیجیں بلکہ آپ لوگوں کو حکم فرماتے تھے کہ وہ اہل میت کے گھر کھانا بھیجیں کیونکہ وہ لوگ مصیبت کی وجہ سے کھانے پکانے سے رہ گئے۔

اسلام میں میت کے سلسلے میں کوئی خاص رسم نہیں ہے۔ تجہیز و تکفین، نماز جنازہ، مُردے کے لئے دُعا، خیر، مغفرت اور ایصالِ ثواب، اہل مصیبت کے ساتھ اظہارِ ہمدردی، ان کو تسلی اور حادثہ کے دن اُن کے کھانے پینے کیلئے معمولی طور پر انتظام کرنا، یہ اور اسی قسم کی مردوں اور زندوں کے کام آنے والی اخلاق اور انسانیت اور دین و ایمان کی باتیں سنت ہیں۔ باقی رہا مردہ پر رونا، پٹینا، رشتہ داروں اور پڑوسیوں کا ہل کر زحہ کرنا، اہل میت کا اس موقع پر کھانا پکانا، کفن و دفن میں شریک ہونے والوں کی دعوت کرنا، اور بعد میں خاص خاص دنوں میں خاص انداز سے کھانا پکا کر دھوم دھام سے کھانا کھلانا۔ کھاتے بیٹے اور خوشحال لوگوں کو بلا کر تشران پڑھنا اور اس پر ان کی دعوت کرنا، بالفاظِ دیگر ایصالِ ثواب کے نام پر قرآن پڑھنے کی اجرت کھانے کی شکل میں دینا، تیجا، فاتحہ، چالیسواں کے نام پر طرح طرح

کے رسوم برتنایہ سب اور اسی قبیل کی دوسری باتیں دین اسلام سے میل نہیں کھاتی ہیں اور اسلام نے ان سے شدت سے منع کیا ہے۔ بعض مقامات پر جاہل مسلمانوں کے یہاں بھی غیر مسلموں کی طرح ارواح نکالنے کی رسم ہوتی ہے۔ رات کے آخری حصہ میں قبروں پر لوگ جاتے ہیں۔ وہاں ناریں توڑتے ہیں۔ کچھ کھاتے پیتے ہیں۔ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ، ان مشرکانہ باتوں سے اسلام کو کیا تعلق ہے۔ میت کی رسمیں ہندوستان میں عجیب عجیب انداز میں پائی جاتی ہیں اور مختلف مقامات کے لوگ اپنی اپنی رسمیں ادا کرتے ہیں۔ اور ان کو شریعت کا درجہ دیتے ہیں گویا ہر جگہ کی شریعت الگ الگ ہے۔ ابھی قریباً تک جاہل گھرانوں میں رواج تھا کہ جب کوئی گھر کا بڑا بوڑھا مر جاتا تو اس کا فاتحہ بڑی دھوم دھام سے ہوتا تھا۔ بلکہ اس میں ختمہ وغیرہ کی رسموں کو شامل کر کے کھانا پکنا تھا۔ دعوتیں ہوتی تھیں اور مہجول تاشے تک بجاتے تھے۔ بلکہ بعض مقامات پر اب بھی لوگ گھر کے بڑوں کے مرنے پر اس طرح فاتحہ کرتے ہیں کہ بارگاہ کا منظر ہوتا ہے۔ اور محلہ والے ملکر کھاتے ہیں۔ لوگ ان لغو باتوں کو اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ وہ لکھے پڑھے ہوتے ہیں۔ باپ دادا کی تقلید دنیا میں سب سے بڑی مصیبت ہے جس کے لئے لوگ اپنے مذہب تک کوتاہی کر کے چھوڑ دیتے ہیں اور مطمئن ہوتے ہیں کہ یہ بھی مذہب کے مطابق ہے۔

ایک مرتبہ حضرت مطرفؓ نے حضرت عمار بن یاسرؓ سے **تعلیم قرآن اور جہاد** کہا کہ انا کنا ضللاً لا فہد انا اللہ وکنا احراباً

یقیمہ مقیمنا یتعلم القرآن، ویغزو الغازی فاذا قدم الغازی اقام یتعلم القرآن وغیر المقیم۔

یعنی ہم لوگ گمراہ تھے، اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہدایت دی ہم لوگ بدوی تھے تو مدینہ کی طرف ہجرت کی جو شخص ہم میں مقیم ہوتا تھا وہ قرآن کی تعلیم حاصل کرتا تھا۔ اور غازی جنگ میں رہتا تھا۔ جب واپس آتا تو وہ قرآن کی تعلیم حاصل کرتا اور مقیم آدمی جہاد پر نکل جاتا تھا۔

جب مسلمان دیہاتوں اور صحراؤں سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ آئے تو انھوں نے قرآن کی تعلیم کا اہمیت کے ساتھ انتظام کیا اور اس طرح نظام چلایا کہ کچھ لوگ جہاد میں جاتے تھے اور کچھ لوگ بستی میں رہ کر قرآن کی تعلیم حاصل کرتے تھے اور جب مجاہدین واپس آتے تو قرآن کی تعلیم میں لگ جاتے اور تعلیم لوگ جہاد پر چلے جاتے یعنی مسلمانوں کے دو کام تھے قرآن کی تعلیم اور جہاد ان ہی دونوں میں ان کی زندگی بسر ہوتی تھی۔

آج ہم کو نہ دینی تعلیم حاصل کرنے کا موقع ملتا ہے اور نہ دینی کام کرنے کی فرصت ملی ہے اگر ہمارے اسلاف آج کل آکر ہمیں دیکھیں تو معلوم نہیں وہ ہمارے بارے میں کیا فیصلہ کریں گے؟

اعظم گڑھ کی جنگ آزادی انگریزوں کی زبانی | ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی اعظم گڑھ

میں بڑی شان سے لڑی گئی۔ اور

حریت پسندوں نے اعظم گڑھ کے سرکاری انتظام خزانہ اور جیل خانہ وغیرہ پر قبضہ جمایا۔ بلکہ ان کے قریب مقام بھور کے رجب علی مرحوم نے اپنی بے پناہ بہادری سے انگریزوں کو ناک میں دم کر دیا تھا۔ انھوں نے اپنے ایک ہندو دوست کو جیل خانے سے چھڑانے کیلئے جیل خانہ کا دروازہ توڑ ڈالا اور تمام قیدی جیل خانہ سے نکل گئے۔ بعد میں ان کو انگریزوں نے تعاقب کر کے گولی مار دی۔

جنگ ختم ہو گئی اور انگریزی فوج شہر اور ضلع کے دوسرے مقامات خالی کر کے غازی پور واپس چلی گئی، حتیٰ کہ انگریزوں کی بنائی ہوئی عوام کی صلح کمیٹی کا ناظر سر رشتہ دار بھی اعظم گڑھ سے غازی پور چلا گیا۔ مگر چونکہ محمد آباد تحصیل کے حالات اب تک انگریزی حکومت کے نزدیک اطمینان بخش نہیں تھے۔ اس لئے وہاں فوج پڑی رہی۔

اس کے بعد دوبارہ اعظم گڑھ میں تحریک شروع ہوئی۔ اس کی ابتداء سنگھ کی ضلع چمپارن سے ہوئی اور بٹالوی اقتدار کے خلاف ایک جماعت ضلع اعظم گڑھ کی طرف بڑھی۔ اور ضلع کے اندر کے پلو اور راجپوتوں نے پرتھی پال سنگھ کی قیادت میں شہر پر قبضہ کر لیا۔ اور عوام سے دل ہزار

روپیہ جمع کر کے تحریک کو آگے بڑھایا یہ لوگ شہر پر دوبارہ ۹ اگست سے ۲۵ اگست تک قابض رہے۔ یہاں تک کہ کرنل رائن کی سرکردگی میں گورکھا فوج نے یہاں آکر یاغیوں کو شکست دی اور ۲۶ اگست ۱۸۵۷ء کو دوبارہ قبضہ کر لیا۔ اور ۳۰ ستمبر کو ضلع کے انگریزی حکام نے انتظام سنبھالا، دوبارہ قبضہ کے بعد بظاہر ضلع کے جنوبی مشرقی علاقہ میں امن بحال ہو گیا۔ اور گورکھا فوج ۷ ستمبر کو اعظم گڑھ سے جوپور کیلئے روانہ ہو گئی۔ مگر ضلع شمالی اور مغربی حصہ میں ابھی تک بے چینی پائی جاتی تھی۔ پرگنہ ماہل پر مظفر خاں نہایت خاموشی اور اطمینان سے قابض تھے۔ انڈولیا کے پلوار بینی مادھو سنگھ کی قیادت میں ضلع کے مصافات پر حملہ آور ہوئے اور اعظم گڑھ سے تو میل درمندوی (کپتان گنج) میں پڑاؤ کر کے اسے اپنا مرکز بنایا آخر کار انگریزی فوج نے دوطرف سے ان پر حملہ کیا۔ ۱۸ ستمبر کو ۱۲۰۰ گورکھا فوج لیکر کپٹن ہائیلو جوپور سے آیا اور ۲۰ ستمبر کو مسٹر ڈیٹلس فوج لے کر آیا اور محاصرہ کیا اس معرکہ میں ۲۰۰ حریت پسند مارے گئے اور بینی مادھو سنگھ اودھ کی طرف جا کر پناہ گزین ہو گئے۔

گورکھپور کا جوائنٹ کلکٹر مسٹر برڈ ایک دوسری فوج لے کر ماہل کی طرف بڑھا اور شمس آباد اور برآمد پور کے قلعوں کو جلا دیا جو پر تھی پال سنگھ کی پناہ گاہ تھے۔ مظفر خاں بھی یہیں پناہ گزین تھے، اس کے بعد مسٹر برڈ نے ماہل پر قبضہ کر لیا۔

(اعظم گڑھ گزٹیر ۱۹۱۱ء ص ۱۷۸)

آب دہوا کا اثر جسمانیات پر | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس بن عبدالمطلبؓ کے لڑکے حضرت عبداللہ بن عباسؓ مشہور صحابی رسول اور قرآنی علوم کے ترجمان ہیں، حضرت عبداللہؓ نے ۳۸ء میں لطائف میں انتقال فرمایا۔ ان کے کئی اولاد تھی۔ جس میں علی بن عبداللہ بن عباسؓ زیادہ مشہور ہیں۔ آپ بڑے عبادت گذار حلیم و بردبار تھے، روزانہ ایک ہزار رکعات نفل نمازیں پڑھتے تھے۔ ان کا وصال اسی سال کی عمر میں ۳۸ء میں شام میں ہوا۔ اموی خلیفہ ولید نے آپ کو ایک ناگوار واقعہ کے سلسلے میں ساٹھ سو کوڑے لگوائے تھے، (بقیہ ص ۱۶ پر)

مولانا عبد اللہ اعظمی کو بیگم
اعظم گڑھ یوپی

سائنس اور مطالعہ قرآن

آج کا دور سائنسی دور ہے۔ تحقیقاتی اور تجرباتی دور ہے کائنات کی ہر چیز کو تحقیق و تجربہ اور مشاہدہ سے سمجھنے کی کوشش کی جاتی ہے سائنس دانوں کے نزدیک وہی چیز حقیقت و حقائق پر مبنی سمجھی جاتی ہے جو تجربہ اور مشاہدہ کی راہ سے آتی ہے۔ اور جو تجربہ و مشاہدہ کی راہ سے ہٹ کر سامنے آتی ہے اُسے وہ قطعاً ماننے کے لئے تیار نہیں۔ چنانچہ جناب محمد رفیع صاحب "اسلام اور سائنس میں سائنس کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

علم کے جس شعبہ کو ہم سائنس کہتے ہیں اس کا دوسرا نام علم کائنات ہے جس میں انسان کا علم بھی شامل ہے سائنسی علوم کی کلید کائنات کے قدرتی حالات اور واقعات یا درجہ حفظ میں منظر ہر قدرت کا مشاہدہ ہے جو ہمارے حواس خمسہ کے ذریعہ عمل میں آتا ہے۔ سائنس دان کائنات کے مشاہدہ سے کچھ نتائج اخذ کرتا ہے پھر ان نتائج کو ایک قابل فہم تنظیم اور ترتیب کے ساتھ جمع کرتا ہے۔ ہر درست سائنسی نتیجہ کو ہم ایک مستقل علمی حقیقت یا قانون قدرت سمجھتے ہیں۔ مشاہدے سے دریافت ہونے والے نتائج یا علمی حقائق کو جب مرتب و منظم کر لیا جاتا ہے تو ہم اسے سائنس کہتے ہیں۔ (اسلام اور سائنس)

وقت بہت آگے نکل چکا دنیا ترقی کے باوجود تک پہنچ رہی ہے۔ آج کا انسان کائنات کی چیزوں کی حقیقت تجربہ و مشاہدہ سے معلوم کرتا ہے۔ علم طبیعیات ہو یا علم کیمیا،

علم الافلاک ہو یا علم الارض، علم حیاتیات ہو یا علم نباتات یا مذاہب کے اعتقادی مسائل ہوں۔ جیسے نبوت و رسالت، توحید، جنت و دوزخ اور پس صراط وغیرہ کسی چیز کو بلا مشاہدہ تسلیم کرنے کیلئے کسی قیمت پر آمادہ نہیں ہے۔

لیکن عجیب بات ہے سائنس جیسے جیسے ترقی کرتی جا رہی ہے قرآنی حقائق اور اس کی تعلیمات کی صداقت اور کھل کر سامنے آتی جا رہی ہیں۔ چنانچہ حشر و نشر، حساب کتاب اور پل صراط و معراج جیسے اہم دینی امور کا سمجھنا سمجھانا اور ان کا یقین کرنا۔ موجودہ سائنسی دور میں بہت آسان ہو گیا ہے۔ مولانا وحید الدین خاں صاحب "علم جدید کا چیلنج" میں لکھتے ہیں، "مصنف کا یقین ہے کہ علم کی روشنی مذہب کی صداقت کو اور زیادہ واضح کرنے میں مددگار ہوتی ہے۔ اس نے کسی بھی اعتبار سے مذہب کو نقصان نہیں پہونچایا ہے۔ دور جدید کی تمام دریافتیں اس بات کا اعتراف ہیں کہ آج سے ڈیڑھ ہزار برس پہلے اسلام کا یہ دعویٰ کہ وہ آخری صداقت ہے اور آئندہ کی تمام انسانی معلومات اس کی صداقت کو اور مہربن کرتی چلی جائیں گی۔ بالکل صحیح تھا۔

سنوہم آیاتنا فی الافاق و فی ترجمہ، عنقریب ہم دکھائیں گے اپنی نشانیاں
انفسہم حتی یتبین لہم اللہ الحق ان کو آفاق میں اور خود ان کے اندر یہاں
(حکم، سجدہ) تک کہ ان پر ظاہر ہو جائے کہ وہ حق ہے

(علم جدید کا چیلنج ص ۱۵)

سائنس یا علم جدید کی ضرورت | سائنس کی ہمہ گیریت ایک حقیقت مسلمہ ہے۔ زندگی کا کوئی ایسا شعبہ نہیں جس میں سائنس کی

ایجاد اور اس کی پیدا کردہ سہولت بہم نہ ہو۔ آج کا انسان سائنسی ذرائع و وسائل اور اسکی ایجاد کردہ اشیاء کے استعمال کرنے پر مجبور ہے۔ اس سے صرف نظر کرنا ایک امر محال ہے۔ جب انسان نے تحقیق و تدقیق اور تجربہ و مشاہدہ کی دنیا میں قدم رکھا۔ اور تجربہ و مشاہدہ

چیزوں کی حقیقت و صداقت کے لئے معیار قرار دیا۔ اور اسی انداز سے کائنات کا مطالعہ شروع کیا۔ اور مذہبی تعلیمات کو بھی اسی انداز پر سوچنے کی کوشش کی مگر مذہب کی بنیاد نیقت کے ایک ایسے تصور پر مبنی ہے جو سرے سے تجربے اور مشاہدے میں آہی نہیں ملتی۔ اس لئے اپنی فکری نارسائی کی بنا پر بہت سے لوگ مذہب کے مخالف ہو گئے اور مذہب سائنس کا دشمن اور مخالف قرار دے لیا۔ علم جدید کا چیلنج کے مصنف لکھتے ہیں۔

یعنی وہ علم جو حقیقی ہے وہ تجربات سے اس طور پر متعلق ہوتا ہے کہ اس کی جانچ بہ راست یا بالواسطہ طریقہ سے اس کی تصدیق کرنا ممکن ہو۔ اس طرح مخالفین مذہب نے نزدیک صورتحال یہ بنتی ہے کہ ارتقاء کے عمل نے انسان کو جس اعلیٰ ترین مقام تک پہنچایا ہے۔ وہ عین اپنے طریق فکر کے اعتبار سے مذہب کی تردید ہے۔ کیونکہ جدید تقار یافتہ علم نے ہمیں بتایا ہے کہ حقیقت صرف وہی ہو سکتی ہے جو تجربہ و مشاہدہ میں آہو۔ جب کہ مذہب کی بنیاد ایک ایسے تصور پر مبنی ہے۔ جو سرے سے تجربہ و مشاہدہ سے آہی نہیں سکتی۔ دوسرے لفظوں میں واقعات و حوادث کی الہیاتی توجیہ ترقی یافتہ ذرائع سے ثابت نہیں ہو سکتی۔ اس لئے وہ غیر حقیقی ہے۔ (علم جدید کا چیلنج ص ۱۵۷)

جب صورت حال یہ ہے تو اس وقت سائنس اور علوم جدیدہ سے واقفیت ضروری ہے۔ بلکہ مسلمانوں کیلئے یہ وقت کا اہم فریضہ ہے۔ عصر حاضر کے تقاضوں کو سامنے رکھ کر مذہب کی تعلیمات کو اہل مذہب اور دنیا والوں کے سامنے پیش نہیں کیا گیا تو یہ مذہب دنیا والوں کے ساتھ نا انصافی ہوگی۔ اس لئے ضرورت ہے اس بات کی کہ ہم سائنسی علوم سے پورے طور پر واقف ہوں۔

سلمان سائنسی طریق تحقیق کے موجد | صحیح بات یہ ہے کہ مسلمان سائنسی
سائنسی علوم کے بانی تھے! | طریق تحقیق کے موجد تھے۔ جناب محمد رفیع

حب لکھتے ہیں۔

بعض یورپین مصنفین کی غلط بیانیوں کی وجہ سے دنیا مدت تک اسی غلط فہمی میں مبتلا رہی ہے کہ سائنسی علوم اور سائنسی طریق تحقیق کے موجد یورپ کے لوگ ہیں چنانچہ بعض لوگوں کا یہ خیال تھا کہ سائنسی رقی تحقیق کا موجد "روجر بیکن" ROGER-BACON " یا اسکا ایک اور ہم نام ہے۔

لیکن سائنسی علوم کی تاریخ کے موضوع پر حال کی علمی تحقیق نے اس ناقابل تردید تاریخی حقیقت سے پردہ چاک کر دیا ہے کہ سائنسی طریق تحقیق جس کی بدولت موجودہ سائنسی علوم وجود میں آکر ترقی پذیر ہوئے ہیں۔ مسلمانوں نے ایجاد کیا تھا۔ اور یورپ کے حالیہ سائنسی علوم کی بنیاد بھی مسلمانوں ہی نے رکھی تھی پھر بعض لوگوں نے یہ سمجھ رکھا تھا کہ مسلمانوں نے سائنسی طریق تحقیق یونانیوں سے سیکھا تھا۔ اور اپنے سائنسی علوم کی بنیاد ان کے سائنس پر رکھی تھی لیکن یہ خیال بھی درست نہیں۔ (اسلام اور سائنس ۸-۹)

مسلمانوں کو یہ امتیاز کیسے حاصل ہوا | سوال پیدا ہوتا ہے اس کا سبب کیا تھا کہ دنیا کی تمام قوموں میں سے

صرف مسلمانوں کو ہی یہ امتیاز نصیب ہو سکا کہ انھوں نے مظاہر قدرت کے گہرے مطالعہ اور مشاہدہ کو اپنا شعار بنایا۔ یہاں تک کہ وہ اس قابل ہوئے کہ سائنسی طریق تحقیق ایجاد کریں اور سائنسی علوم کی بنیاد رکھیں۔ قرآن کی تعلیمات پر سرسری نگاہ ڈالنے سے بھی اس بات میں ذرا شک باقی نہیں رہتا کہ اس کا سبب خود قرآن حکیم ہے جس کے قریباً ایک تہائی حصہ میں قدرت کے گونا گوں مظاہر کی طرف توجہ دلا کر کائنات کے مطالعہ اور مشاہدہ پر زور دیا گیا ہے دراصل قدرت کے مطالعہ و مشاہدہ کیلئے جو سب سے پہلی مؤثر آواز دنیا میں بلند کی گئی ہے وہ قرآن ہی کی آواز ہے۔ (ایضاً)

علامہ النور شاہ کشمیریؒ اور علم جدید | ڈاکٹر سید محمد فاروق صاحب اپنے ایک مقالہ میں لکھتے ہیں۔ علامہ النور شاہ کشمیریؒ نے صاف الفاظ میں اعتراف کیا ہے کہ موجودہ

سائنس ہی اسلام سے زیادہ قریب ہے وہ خود بہت سے سائنس جدید تحقیقات کی روشنی میں حل کرتے ہیں ہم چند مثالیں بطور نمونہ پیش کرتے ہیں۔

خواب کے بارے میں قرآن و احادیث شریفہ میں بہت کچھ مذکور ہے۔ سورہ یوسف میں تین قسم کے خوابوں کا ذکر ہے۔ (۱) منام (۲) رویار (۳) اضغاث احلام فلاسفہ اور متکلمین اسلام نے خواب کی حقیقت کی نوعیت پر بہت کچھ لکھا ہے۔ اسی طرح جدید تحقیقات نے بھی خواب 'DREAM' کے بارے میں بہت سی نئی باتیں دریافت کی ہیں۔ نفسیات کے مشہور فاضل سگنڈ فرائڈ (S. FREUD) نے تعبیر خواب (THE INTERPRETATION OF DREAMS) کے نام سے جو کتاب لکھی اس نے خوابوں کی ایک نئی دنیا سے روشناس کرایا۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ ایک حدیث قدسی کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ قرآن میں جو رویار مذکور ہے اس کے بارے میں میرا ذاتی خیال یہ تھا کہ یہ نیند اور بیداری کی ایک درمیانی حالت ہے یعنی وہ حالت جسے نہ کامل نیند کہا جاسکتا ہے۔ اور نہ کامل بیداری فرماتے ہیں یہ میری ذاتی تحقیق تھی۔ اس کے بعد میں نے فرید وجدی کی دائرۃ المعارف کا مطالعہ کیا۔ اور دیکھا کہ اہل یورپ کی بھی یہی تحقیق ہے۔

ان الروایاء لیس بنوم ولا یقظة کما
کنت حققت فی سالف من الزمان
بل ہی حالة متوسطة بينهما و اذا
لا تزال تتسلسل ولا تنقطع الا بنوم
الغرق او اليقظة ثم اطلعت بعد
زمن طويل علی دائرة المعارف
لفرید وجدی فرأيت فیها تحقیق

رویار کے بارے میں ایک عرصہ پہلے میری تحقیق
تھی کہ یہ نہ نیند کا عالم ہے اور نہ بیداری کا۔ بلکہ
یہ اُن دو کی درمیانی حالت ہے۔ یہ حالت
تب تک بدستور قائم رہتی ہے جب تک کامل نیند
یا کامل بیداری اسکو منقطع نہ کر دے۔ یہ میری ذاتی
تھی۔ پھر اس کے طویل مدت بعد میری نظر
فرید وجدی کی دائرۃ المعارف پڑی اور دیکھا کہ

اصل الروایا الآن بعین ما کنت حقیقہ اہل یورپ کی بھی یہی تحقیق ہے

سابقاً (فیض الباری ص ۲۱-۲۲)

مولانا احمد رضا صاحب بجنوری (صاحب انوار الباری) لکھتے ہیں کہ ایک بار یہی بات شاہ صاحب سے پوچھی گئی کہ آیا فلسفہ قدیم ہی اسلام سے قربت رکھتا ہے یا جدید عصری معلوماً و تحقیقات۔ اس پر انھوں نے پورے اعتماد کے ساتھ جواب دیا کہ علوم جدیدہ ہی اسلام سے قربت رکھتے ہیں۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ جیسے دینی عالم کا یہ ملفوظ جب شائع ہوا تو بڑے بڑے اصحاب فکر و بصیرت نے علامہ کشمیری کی ربانی بصیرت کا اعتراف کیا۔ مولانا عبد الماجد صاحب دریا بادی نے جو قدیم و جدید علوم کے شناسا اور شنادر تھے۔ صدق جدید میں اس ملفوظ پر یہ رائے ظاہر کی ہے۔

بات ہے صاف اور کھلی ہوئی لیکن صدیوں کے تعصب اور مذاق قدیم کی پاسداری نے پردے بھی ایسے تہ بہ تہ ڈال دیئے کہ اس حقیقت تک رسائی کیلئے ضرور حضرت کشمیری ہی جیسے علامہ وقت کی ربانی بصیرت پڑنی چاہئے۔ کاش ان کے اس قسم کے ملفوظات کی اشاعت اسی وقت ہو گئی ہوتی اس سے بے زبانوں کی بھی زبان ہو جاتی اور اس سے متاخر نسل میں تو کم سے کم مولانا مسلمان گیلانی جیسے فاضل یگانہ تو اسی کے سہارے بہت کچھ لکھ ڈالتے۔

حضرت علامہ کشمیری کے اعتراف اور جدید تحقیقات سے استفادہ کے بعد اب ہمارے لئے گنجائش نہیں کہ اس سے فائدہ حاصل نہ کریں اور دینی امور کی تشریح و توضیح میں اس سے استفادہ نہ کریں۔

سائنس اور قرآنی تعلیمات کا تقابلی سائنس اور قرآن کا تقابلی مطالعہ
مطالعہ اور اسکے بنیادی اصول! ایک نہایت نازک اور اہم موضوع ہے۔
اس پر بہت سی کتابیں لکھی جا چکی ہیں اور آئندہ بھی لکھی جاتی رہیں گی۔ لیکن ان کے درمیان

تقابل مطالعہ کرنے والے کیلئے چند بنیادی باتیں سامنے رکھنی لازمی اور ضروری ہیں۔

(۱) اس سلسلے میں قابل ذکر بات یہ ہے کہ قرآن مجید کوئی سائنس کی کتاب نہیں ہے اور نہ سائنس براہ راست اس کا موضوع ہے۔ لیکن چونکہ وہ خالق کائنات کی کتاب ہے اس لئے کائنات کے دلائل سے استدلال کرتے ہوئے قرآن کریم میں ایسے اشارے ملتے ہیں جن سے سائنس کے بہت سے حقائق کا انکشاف ہے لیکن قرآن کریم میں اس موضوع پر جو اشارے ملتے ہیں ان پر غور و فکر کرنے سے بہت سے حقائق و معارف کا انکشاف ہوتا ہے۔ قلب سلیم ہو تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور اسکے علم محیط کا استحضار پیدا ہوتا ہے۔ قرآن کریم کے بعض پہلو سامنے آتے ہیں۔ اور ان تمام چیزوں سے ایمان میں تازگی پیدا ہوتی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید میں مختلف علوم و فنون سے متعلق بیشمار اشارے و کنائے موجود ہیں۔ جن کے سمجھنے کے لئے متعلقہ علوم اور ان کی تفصیلات سے بحث کرنا پڑتا ہے۔ اس طرح قیامت تک جتنے علوم و فنون خصوصیت کے ساتھ نظام کائنات سے متعلق وجود میں آتے جائیں گے اور ان کی جو بھی تحقیق و تدقیق ہوتی جائے گی ان کی تمام تفصیلات کو قرآنی اشارے کے ذیل میں لایا جاسکتا ہے۔ گویا کہ انسان اپنے ہی علم و فن کے زور میں قرآن کریم کی نئی نئی تفسیریں کرتا چلا جائے گا۔ مگر پھر بھی قرآنی حقائق و معارف کی نہ توانہا ہوگی۔ اور نہ اس کی تفسیر مکمل ہو سکے گی۔

۲۔ قرآن مجید خالق کائنات کا کلام ہے اس کی تعلیمات و بیانات اپنی جگہ اٹل ہیں اور ہمیشہ رہیں گے۔ اس کے برخلاف سائنس جو مطالعہ قدرت سے عبارت ہے جو نظریہ پیش کرتی ہے اس میں استقلال و جماؤ نہیں ہوتا ہے۔ تجربات سے نظریے میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ تجربہ کرنے کے بعد سائنس دان اپنا ایک نظریہ پیش کرتا ہے۔ دوسرا سائنس داں آتا ہے اور اپنے جدید تجربات سے اس نظریہ کی تردید کر دیتا ہے۔ حاصل یہ کہ سائنسی نظریات غیر اٹل اور غیر پذیر ہوتے ہیں۔ ایسی صورت میں قرآن اور سائنسی نظریے کے درمیان تطابق صحیح نہیں ہوگا اور نہ سائنسی نظریے سے قرآن کے کسی بیان کی تردید کر سکتے ہیں۔

(۳) قرآن کریم کی حقانیت و صداقت کیلئے کسی بیان و تائید کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ تو اس ذات باری کا کلام ہے جو تمام سچائیوں کا سرچشمہ ہے۔ اُسے نہ کسی تصدیق کرنے والے کی تصدیق کی ضرورت ہے۔ اور نہ کسی تائید کرنے والے کی تائید کی حاجت۔ سوسائٹس کے کسی مشاہد واقعہ اور قرآن کے بیان کے درمیان مطابقت پائی جائے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس سے قرآن کی تائید ہوتی ہے بلکہ یوں کہا جائے گا کہ اس کی قرآن سے تائید ہوتی ہے۔

(۴) قرآنی بیان اور سائنسی نظریہ یا مشاہد واقعہ کے درمیان تطابق نہ پایا جائے تو قرآن کے بیان کی غلط یا دراز کار تائید کرنے کے بجائے اپنے ناقص علم اور نارسائی عقل کا اعتراف کرنا چاہئے۔ کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کے بیان کی حقیقت تک پہنچنے کیلئے ابھی مزید علم کی ضرورت ہے۔ موجودہ علم اسکے سمجھنے میں ناکام ہے۔

قرآن کریم چونکہ عوام و خواص عالم
سائنسی مسلمات اور قرآنی حقائق و بیانات
جاہل، سرکس و ناکس کیلئے ہادی و

رہنا ہے اس لئے اس کی تعلیمات نہایت سہل اور آسان ہیں۔ خصوصاً جب کائنات سے بحث کرتا ہے تو دلائل میں انھیں چیزوں کو پیش کرتا ہے جو ہمارے مشاہدہ میں ہوتی ہیں اسکے برخلاف سائنس جو نظریہ پیش کرتی ہے اس میں تغیر و تبدل کا ہر آن احتمال رہتا ہے۔ لیکن تجربہ کے بعد مشاہدہ میں جو چیز آتی ہے وہ اس احتمال سے خالی ہوتی ہے۔ چنانچہ سائنسی نظریہ اور باقاعدہ طور پر مشاہدہ واقعہ کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے فرانسیسی مصنف مورکس بوکاٹے لکھتا ہے سائنس میں زمانہ کے ساتھ تبدیلیاں ہو رہی ہیں۔ چنانچہ ایک واقعہ آج تسلیم کر لیا جاتا ہے اور بعد میں مسترد ہو جاتا ہے۔ اس آخری رائے زنی کیلئے مندرجہ ذیل وضاحت پیش کی جاتی ہے۔

ایک سائنسی نظریہ اور باقاعدہ طور پر مشاہدہ شدہ واقعہ کے درمیان امتیاز ضروری ہے نظریہ کا مقصد کسی ایسے حادثہ یا حوادث کے ایسے سلسلہ کی تشریح ہوتا ہے جو فوری طور پر قابل فہم نہیں ہوتا۔ بہت سی مثالیں ایسی ہیں جنہیں نظریہ میں تغیر و تبدل ہو جاتا ہے یا تو اس کی شکل ہی تبدیل

ہو جاتی ہے یا اگر سائنسی ترقی کی وجہ سے یہ آسان ہو کہ واقعات کے تجربہ سے ایک سے زیادہ قابل قبول تشریح سامنے آجائے تو ایک دوسرا نظریہ اس کی جگہ لے لیتا ہے اس کے بخلاف مشاہدہ میں آیا ہوا واقعہ جس کی تجرباتی طور پر جانچ بھی کر لی گئی ہو تغیر پذیر نہیں ہوتا چنانچہ یہ بات پوری طرح تسلیم کر لی گئی ہے کہ زمین سورج کے گرد اور چاند زمین کے گرد گھومتا ہے اور یہ موضوع اب ایسا ہو گیا ہے کہ اس پر نظر ثانی نہیں ہوگی آئندہ صرف اتنا ہوگا کہ ان مداروں کا زیادہ وضاحت کے ساتھ یقین کر لیا جائے۔

(بائبل و قرآن اور سائنس ص ۱۹۸)

نظریہ اور مشاہدہ واقعہ کے فرق سے قرآن کے بیانات اور سائنسی نظریات کا فرق بھی واضح ہو گیا۔ اور ان دونوں کے درمیان عدم مطابقت کی صورت میں ہمارا یہ کہنا کہ قرآن کا بیان اپنی جگہ بالکل صحیح ہے اور سائنس کا پیش کردہ نظریہ غلط ہے، صحیح ہوگا اور جب ان میں ٹکراؤ اور عدم مطابقت کی صورت پیدا ہوگی تو سائنسی نظریہ کی تغلیط کرنے پر مجبور ہوں گے۔

باقی مشاہدہ شدہ واقعہ جنہیں ہم دوسرا الفاظ میں سائنسی سلمات سے تعبیر کر سکتے ہیں اور قرآن کے بیانات جو اپنی جگہ اٹل ہیں اور تغیر و تبدل کے شائبہ سے خالی ہیں انشاء اللہ ان کے درمیان ٹکراؤ کی صورت پیدا نہیں ہوگی۔ اور اگر ہو بھی گئی تو اپنے عقیدے کے مطابق قرآن کے بیان کو صحیح قرار دیں گے۔ اور مشاہدہ واقعہ کی واقعی حقیقت تک پہنچنے کیلئے مزید علم کی ضرورت کو ضروری سمجھیں گے۔

تقابلی مطالعہ کے سلسلہ

قرآن کریم کے چند علمی معجزے سائنس کی روشنی میں

میں اب ہم ارضیات و

فلکیات سے متعلق بعض مادوں کے بارے میں قرآن کے بیانات اور جدید تحقیقات پیش کریں گے اور دیکھیں گے کہ ان کے درمیان کس درجہ مطابقت پائی جاتی ہے۔

سورج اور چاند

سائنس جدید نے ہمیں بتایا کہ سورج نظام شمسی کا ایک اہم سیارہ ہے اور نہایت روشن ساور چاند بھی جو اسی نظام شمسی کا ایک فرد ہے

ایک چمکتا ہوا سیارہ ہے۔ لیکن دونوں میں فرق ہے۔ سورج کی روشنی خود اپنی روشنی ہے۔ یہ قدرتی روشنی سے روشن ہے۔ چاند کی روشنی خود اپنی روشنی نہیں، وہ سورج کی روشنی سے چمکتا ہے۔ جب سورج کا عکس چاند پر پڑتا ہے تو وہ حصہ روشن ہو جاتا ہے قرآن کریم نے آج سے بہت زمانہ پہلے اس حقیقت کا انکشاف کر چکا اور اسکے فرق واضح الفاظ میں بیان کر چکا ہے

تبارک الذی جعل فی السماء جرجاً
وجعل فیہا سراجاً وقمرًا منیراً۔
بہت بابرکت ہے وہ ذات جس سے آسمان میں
بروج بنائے اور اس میں ایک چراغ اور ایک
چمکتا چاند روشن کیا۔

وجعل القمر فیہن نوراً وجعل الشمس
سراجاً و بینما فیہن سراجاً و بینما فیہن سراجاً
اور ان (آسمانوں) میں چاند کو نور اور سورج
کو چیراغ بنایا، اور ہم نے تمہارے اوپر سات
مضبوط آسمان بنائے اور ایک نہایت روشن اور
گرم چیراغ پیدا کیا۔

روشن اور گرم چیراغ سے واضح طور پر سورج مراد ہے۔ یہاں چاند کو ایک ایسا چیراغ قرار دیا گیا ہے جس سے روشنی منعکس ہوتی ہے (منیر) جس کا مادہ وہی ہے جو نور کا یعنی وہ روشنی جس کا اطلاق چاند پر ہوتا ہے۔ لیکن سورج کو ایک مثل (سراج) یا ایک گرم چیراغ (سراج و حاج) سے مشابہ قرار دیا گیا ہے۔

ذرہ کی تقسیم

ذرہ کی تقسیم ناممکن ہے۔ یہ ایک قدیم نظریہ تھا۔ لیکن آج سائنس نے یہ ثابت کر دکھایا ہے کہ ذرہ کی تقسیم ہو سکتی ہے۔ اسے چھوٹے سے چھوٹے ٹکڑوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ اور ذرہ جتنا باریک اور لطیف ہوتا جائیگا۔ تو انائی اور طاقت غیر معمولی بڑھتی جائے گی۔ ذرہ کے ان تقسیمی ٹکڑوں سے ایٹمی توانائی اور ایٹمی ذرات وجود میں آئے۔

قرآن کریم میں اس جدید تحقیق کی طرف ایک لطیف اشارہ ملتا ہے۔
 ولا یعزب عنہ مثقال ذرۃ فی السموات اور غائب نہیں ہو سکتا کچھ ذرہ بھر آسمانوں
 ولا فی الارض ولا اصغر من ذالک میں اور نہ زمین میں اور کوئی چیز نہیں اس
 ولا اکبر الا فی کتاب مبین سے چھوٹی اور نہ اس سے بڑی جو نہیں ہے
 کھلی کتاب میں

اس آیتِ کریمہ میں دو اہم امور کی طرف اشارہ موجود ہے۔
 ۱۔ ولا اصغر من ذالک۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی نگاہ سے چھوٹے سے چھوٹا ذرہ
 غائب نہیں رہتا ہے۔ اس جملہ سے اشارہ ہوتا ہے کہ ذرہ کے چھوٹے سے چھوٹے
 اجزاء ہو سکتے ہیں، ممکن ہے۔

۲۔ فی السموات۔ سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ارضی مادہ کے ساتھ ساتھ سماوی مادہ سورج
 چاند، اور ستارہ میں بھی ذرہ کی تقسیم کی خاصیت موجود ہے۔

دوئی یا زوجیت کا فلسفہ | خیال کیا جاتا تھا کہ زوجیت یعنی نر مادہ محض انسان و
 حیوان میں ہوتے ہیں لیکن سائنس جدید نے بتایا ہے
 کہ جمادات و نباتات اور کائنات کی تمام چیزوں میں زوجیت پائی جاتی ہے حتیٰ کہ بجلی میں
 بھی دو قسم کی مثبت و منفی یا گرم و ٹھنڈی لہریں پائی جاتی ہیں اور ان کے باہم ملنے سے بجلی
 پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح ذرہ میں جو ایک معمولی اور حقیقہ چیز ہے۔ پروٹون اور نیوٹرون دو قسم
 کے ذرے ہوتے ہیں۔ اس نئے انکشاف کی قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیات سے تائید ہوتی ہے
 ۱۔ ادلم یرد الی الارض کم ابتنا من کل ذوج کریم (الذیۃ)
 کیا ان لوگوں نے زمین میں خود نہیں کیا ہم نے ہر قسم کے بے شمار جوڑے اُگائے۔

۲۔ و من کل شیء خلقنا زوجین لعلکم تذکرون۔
 ہم نے ہر چیز کے جوڑے پیدا کئے کہ شاید تم لوگ اس سے نصیحت حاصل کرو۔



حان الذی خلق الازواج کلہا متانیت الارض ومن انفسہم ومما لا یعلمون۔
 پاک ہے وہ ذات جس نے پیدا کیا ہر قسم کے
 جوڑے نباتات و جمادات اور انسان و حیوان
 میں اور ان چیزوں میں جن کا ان کو علم نہیں
 سائنس کی تحقیق کے مطابق درختوں میں بھی نر مادہ ہوتے ہیں اور سہوا کے چلنے سے دونوں
 قسم کے مادہ ایک دوسرے کی جانب منتقل ہوتے ہیں اور اس سے درختوں میں پھل آتے ہیں۔
 وارسلنا الریاح لواقع فانزلنا من السماء ماء فاسقینا کموہ وما انتم لہ
 بخادنین (الذیت) سے اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔

تقابل مطالعہ کے سلسلے میں قرآن کریم کے چند بیانات اور ان کی سائنسی تحقیق تاریخی
 کرام کے سامنے بطور نمونہ پیش کر دی گئی۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آج سے
 تقریباً پندرہ صدی قبل قرآن کریم نے بنی نوع انسانی کے سامنے جو بیانات ارشاد
 فرمائے اور ان کے اندر قدرت کے جو رموز و اسرار مضمر کر دئے وہ بالکل صحیح ہیں
 اور علم جیسے جیسے ترقی کرتا جائے گا۔ قرآن کے رموز و اسرار کھل کر سامنے آتے جائیں گے۔
 چنانچہ کلام الہی کے جن حقائق تک عقل کی رسائی نہیں تھی۔ آج اس علمی ترقی کے دور میں ہاں
 تک پہنچنے میں انسان سرگرم عمل ہے یعنی کل تک قرآن کے جن حقائق و بیانات کی صداقت
 میں مترد و تھا۔ آج ان کی حقانیت و صداقت ثابت کرنے میں سرگرداں اور کوشاں نظر
 آ رہا ہے۔

تاہم انسان کا علم بہت محدود ہے اس کی معلومات بہت معمولی ہیں۔ اس لئے قرآن کے
 کسی بیان کی صحیح تشریح و توضیح میں ناکام ہو سکتا ہے۔ غلط تاویل و تفسیر کر سکتا ہے۔ قرآنی
 بیان اور سائنسی تحقیق کے درمیان تطابق دینے میں خطا کر سکتا ہے۔ سائنس تحقیق غلط بھی
 ہو سکتی ہے۔ لیکن قرآن کا بیان ہمیشہ اٹل رہے گا۔ اور اس کی حقانیت میں ذرہ برابر فرق
 نہیں آ سکتا۔

یہ صحیح ہے کہ آج سے کچھ صدی پہلے جبکہ سائنسی
سائنس اور قدیم و جدید تفسیریں | ذرائع و وسائل نہیں تھے۔ علم جدید نے

اتنی ترقی نہیں کی تھی۔ دنیا موجودہ انکشافات و تحقیقات سے محروم تھی۔ مفسرین قرآن ان آیات
کی جو تخلیق کائنات اور مظاہر قدرت سے متعلق ہیں۔ اور جن میں کائنات کی قدرت کے عجیب
غروب رموز و اسرار مضمون میں اپنے اسلاف کی بیان کردہ تفسیر کو سامنے رکھ کر توضیح و تشریح کی۔
لیکن جب زمانہ آگے بڑھا، علم نے ترقی کی، اور اشیاء کی حقیقت و صداقت کو تجربہ اور
مشاہدہ کے ذریعہ سمجھنے کا مزاج بن گیا۔ اور کائنات و مظاہر قدرت کو اسی انداز پر سمجھا جانے لگا
تو قدرت کے عجیب و غریب رموز و اسرار کھل کر سامنے آئے شروع ہوئے۔ تو بعد کے علماء نے
اپنے اسلاف کی قدیم تفسیر اور علم جدید کو سامنے رکھ کر ایسی توضیح و تشریح کی ہیں کہ حقائق
و معارف کے سمندر میں ان پہاں رموز و اسرار کو پڑھ کر عقل حیران رہ جاتی ہے اور ایمان
میں تروتازگی پیدا ہو جاتی ہے۔

ماضی قریب کے جن علماء نے علم جدید کی تحقیقات کو سامنے رکھ کر قرآن کی تفسیریں لکھی ہیں ان میں
علامہ طنطاوی کی تفسیر جوہری
احمد مصطفیٰ المراغی کی تفسیر مراغی
محمد فرید الوجدی، تفسیر و جدوی
جمال الدین القاسمی، تفسیر القاسمی
محمد محمود مجازی، التفسیر المتوضیح - خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ قرآن کلام ربانی ہے۔ صداقت و حقانیت کے
آخری باب | آخری درجے پر ہے اُسے اپنی صداقت کے لئے کسی تائید کی ضرورت ہے

بلکہ دنیاوی علوم و فنون کو اپنی صحت و صداقت کیلئے اس کی تائید حاصل کرنے کی حاجت ہے
اس لئے جب کوئی نئی تحقیق سامنے آئے جو قرآن کی بیان کردہ تعلیم کے مطابق ہے تو یہ نہیں
کہا جائے گا کہ اس سے قرآن کی تائید ہوتی ہے۔ بلکہ یوں کہا جائیگا کہ اس کو قرآن کی تائید
حاصل ہے۔

سائنس کی بہت سی تحقیقات قرآن کی بیان کردہ تعلیمات کے خلاف ہوتی ہیں۔ اور تقابلی مطالعہ کرنے والے کے ذہن میں برابر کھٹکتی رہتی ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ انسان کی عقل اس کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکی ہے۔ ابھی اس کے سمجھنے کے لئے مزید علم کی ضرورت ہے۔ تاہم اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوتا ہے کہ تعلیم قرآن کا بغور بائسٹر غلط ہے۔ خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے۔

مُسلم پرسنل لائبر

مسلم پرسنل لائبر، شرعاً اسکی اہمیت کیا ہے
عصر حاضر میں اسکی اہمیت میں کیوں اضافہ ہوا
حکومت اس سلسلہ میں کیا اقدام کر رہی ہے اور اس سے کس
طرح متاثر ہو رہی ہے۔

مستقبل میں کیا اندیشے ہیں۔
اسے موضوع پر اہل علم کے گرانقدر مقالات کیلئے پڑھئے

ماہنامہ دارالعلوم کا مسلم پرسنل لائبر

جو
ماریچ سالانہ میں اڑھا رہا ہے

از۔ مولانا عبد القیوم حقانی
رفیق مؤثر المصنفین و استاذ دارالعلوم حقانیہ پاکستان

رستم کا کاروبار کرنے والے ارباب علم و فضل کا

تذکرہ علامہ سماعانی سے ایک ملاقات

گرمیوں کا موسم ہے آدھی رات گزر چکی ہے ذی الحجہ کی دسویں تاریخ ہے آسمان پر ستاروں کی مجلس شبینہ آراستہ ہے صبح صادق کے برآمد ہونے میں ابھی کافی دیر ہے کائنات پر سکوت اور ستاروں کی روشنی سے مخلوق تاریکی چھائی ہوئی ہے علامہ جامیؒ کی مجلس سعادت "نفحات الانس" سے جی بہلانے کی کوشش کر رہا تھا کہ اچانک تختل کے وسیع گوشوں، اطمینان کی خاطر طلبہ گاریوں، تصورات کے انتشار، کچھ بے چینی اور اضطراب کی تاریکیوں میں ایک درخشاں چہرہ "ایک نورانی اور شیریں تبسم اور پراسرار انداز کی نگاہ دلا دینے والی تاریکیاں دور اور..... اضطرابات کا فوراً کر دئے اور حقیقت بھی یہ ہے کہ آسمان کے سورج کی طرح محبت کا بھی ایک سورج ہوتا ہے یہ جب چمکتا ہے تو روح اور دل کی ساری تاریکیاں دور ہو جاتی ہیں خلوت و تنہائی، دل کے اضطراب اور رات کی وحشت و تاریکی میں یہ دنوواز اور شیریں آواز ایسی آواز جو سراسر شفقت اور مہربانی میں ڈوبی ہوئی آواز تھی۔ ایسی آواز جس سے تہمت افزائیاں اور سرخسازیاں حاصل ہوئیں جس نے مایوسیوں میں ڈھارس بندھوائی یہ آواز "الانساب" کے مصنف علامہ ابو سعید عبدالکریم بن محمد السماعانی (متوفی ۵۳۳ھ) کی آواز تھی جو قصر معرفت کے روزن اور گلشن علم کے درتچے الانساب

سے بول رہے تھے۔ ان کی نگاہیں ایسی دلاویز گفتگو ایسی شیریں اور اندازِ مخاطب ایسا شفقنا تھا کہ دنیا کی ساری راحتیں اور سکون گویا ان ہی کی نظرِ عنایت میں سما کر رہ گیا تھا اور حقیقتِ واقعہ بھی یہی ہے کہ جب علم و قلم اور نگاہِ دلنواز کی زبان کھل جاتی ہے تو منہ کی زبان کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی۔

آج ان کی محفل اور مجلسِ علم و فضل و بصورتِ مطالعہ کتاب (الانساب) میں حقیقت اپنی پوری شانِ تاثیر کے ساتھ بے نقاب ہو کر سامنے آگئی تھی۔ اس سے قبل بھی علامہ عبدالکرم سمعانیؒ سے تین ملاقاتیں ہو چکی ہیں ان کی رویتِ ادبی قارئین تک پہنچا دی جا چکی ہے اور ہمیں اس حقیقت کے اظہار میں کوئی عار نہیں کہ بغیر کسی غرض اور اتفہاع کے علامہ سمعانی کا ہم طلبہ کے ساتھ شفقت، عنایت اور حسنِ سلوک، دل پر تیر محبت کا زخم بن کر رہ گیا ہے جو روح کے لئے ناسور اور دل کیلئے ایک دکھنا ہوا انگارہ ثابت ہو رہا ہے جس قدر بھی ان کی مجلسِ فیض و افادہ میں حاضری ہوتی رہی ہے۔ روح کا زخم گہرا ہوتا جا رہا ہے اور دل کی تپش بڑھتی جا رہی ہے۔

اتحق! اس سے قبل بھی علامہ سمعانیؒ کی نیک شہرت، علم پروری، اصغر نوازی، عظیم تصنیف کا زاموں اور کسی حد تک مجلسی افادات سے بے خبر نہ تھا۔ لیکن صورتِ آشنائے تھا کہ مجلس میں حاضری کا موقع ہی نہ ملا تھا۔

اب کہ بار بلکہ چوتھی بار جب ان کی مجلسِ رشد و ہدایت (الانساب) میں حاضری کا موقع مل رہا ہے اگرچہ دل جو سوسائٹی کی بے مہری، اپنوں کی سنگدلی، زندگی کے تلخ تجربوں اور در ماندگیوں سے پتھر کی طرح سخت ہو گیا ہے مگر "الانساب" کے مصنف و میرِ مجلس علامہ سمعانیؒ کی محبت کی دلنوازیوں سے پگھلنے لگتا ہے۔ گویا روح کو ان کی نگاہِ محبت نے خرید لیا ہے

صد ملکِ دل، بہ نیم نگاہِ مے تو اں خسرید

خوباں دریں معاملہ، تقصیر می کنند!

علامہ سمعانیؒ اپنی مجلسِ عشقِ دستی میں گویا ایک چھپاتی ہوئی بیل ہیں۔ جو اپنی شیریں راگوں سے

غم زدہ دلوں میں طرب پیدا کر دیتی ہیں

اب کہ بارجب ان کی مجلس میں حاضری ہوئی تو میری حیرت کی انتہاء نہ رہی کہ موصوف نے اپنی محفل کو ایسے لوگوں سے سجاکھا تھا جو کاروبار اور پیشہ کے لحاظ سے نسلاً بعد نسل دستکار، صنعت کار، ریشم ساز، اور ریشم فروش چلے آ رہے تھے مگر دنیا ان کے اشاعتِ علم و خدمتِ دین، زہد و تقویٰ اور علم و فضل کا بواہر مانتی چلی آ رہی تھی۔ دست کاری، صنعت گری، ریشم سازی، اور ریشم فروشی ان کا ذریعہ معاش تھا۔ سینکڑوں افراد اس کاروبار میں مشغول رہتے تھے۔ مگر ان کے خاندان میں پیشہ اور کاروبار کی طرح تحصیل و اشاعتِ علم کا مشغلہ بھی نسللاً بعد نسل چلا آ رہا تھا۔ صنعتِ حرفت کی درانت کی طرح علم و فضل کی درانت پر بھی انھیں فخر و ناز ہوا کرتا تھا۔

تمام عمر تیرے دردِ محبت نے مجھے !

کبھی سے دل نہ لگانے دیا گلستاں میں

اُن کے علوم و معارف اور دینی و علمی کمالات کا آئینہ ان کے سیرت و کردار کے مادرِ نمونے ہیں جو معاشرت اور سوسائٹی میں ایک خاص امتیاز رکھتے ہیں جن کی ایک جھلک علامہ سمعانیؒ سے "الانساب" کے صفحہ ۲۳۸ پر ثبت فرمائی ہے۔

موصوف لکھتے ہیں کہ تہرہ شہر میں ایک علمی خاندان "دیوکش" کے لقب سے معروف اور زیادہ مشہور تھا وجہ یہ ہے کہ اُن کے یہاں ریشم سازی اور ریشم فروشی کا کاروبار ہوتا تھا بلکہ ان کا خاندان پورے علاقے میں اس کاروبار کا مرکز تھا۔ خاندان کے افراد ریشم کے کپڑے ایک خاص ترکیب کے ساتھ پالتے اور پھر ان کو دھوپ میں سکھا کر ان سے ریشم نکالا کرتے تھے چونکہ فارسی میں ان کیڑوں کو دیو کہتے ہیں اس لئے اسی مناسبت سے اس پورے خاندان کا نام "دیوکش" پڑ گیا علامہ سمعانیؒ نے "الانساب" میں اس باب کا عنوان بھی لفظ "دیوکش" سے قائم کیا ہے۔

دیوکشوں کے اسی خاندان کے افراد نے جس طرح ریشم سازی کی صنعت میں ترقی و کمال



حاصل کر کے اپنے خاندانی امتیاز باقی رکھا اسی طرح انھوں نے ایمان و یقین، علم و تحقیق، ذاتی تجربات، ذوقِ صحیح، کتابِ سنت کا صحیح و عمیق علم اور علم و فکر کی بلندیوں تک رسائی حاصل کی، تزکیہٴ نفس، رُوح کی لطافت و ذکاوت کی صنعت میں ان کی قوتِ فکریہ کے طاثر بلند پروانے رضائے الہی کے بلند شاخوں پر اپنا نشیمن بنایا اور رحمتِ الہی کی کھلی فضاؤں میں پرواز کی ابو محمد عبداللہ بن محمد بن عبداللہ بن دیوکش اسی خاندان کے چشم و چراغ ہیں جنھوں نے مختلف علوم و فنون بالخصوص علمِ فقہ میں اپنی خدا داد صلاحیتوں اور توفیقِ ایزدی کی رفاقت سے گراں قدر علمی تحقیقات، نادر تحقیقات اور پیچیدہ فقہی مشکلات کی عقدہ کشائی کی جو ان کے علم کی پختگی اور گہرائی کا زندہ جاوید ثبوت ہے۔ اُن کے استقلال و اخلاص، توکل، اعتماد، زہد و قربانی، دردِ دل اور سوزِ دروں نے ان کی سیرت و کردار کو جلال بخشی اور ان ہی کی مخلصانہ مساعی اور پاکبازی کی وجہ سے خاندانِ دیوکش کو زندگی اور تاریخی عظمتیں حاصل ہوئیں۔

خدا کی شان کہ جو صنعتیں، کاروبار اور پیشے ہزاروں برس، صحیح یقین اور صحیح معرفت سے محروم، رتو حید و رسالت کے پیغام سے نا آشنا تھے۔ ابو محمد عبداللہ جیسے پاکباز نیک سیرت اور خدا پرست حضرات کی محنت، ریاضت اور شبانہ روز مشقت سے وہ خاندان، علماء اور اولیاء کے خاندان اور علوم اسلامیہ اور کمالاتِ دینیہ کے محافظ و امین بن گئے۔

موصوف نے احمد بن شریحی کے لڑکوں ابو احمد عبدالرحمن اور ابو محمد عبداللہ سے علمِ حدیث کی تفصیل و تکمیل کی ہر دو حضرات کا اپنے زمانے میں اکابر اساتذہٴ حدیث میں شمار ہوتا تھا دونوں حضرات کو علمِ حدیث میں پختگی، گہرائی اور علاقہ بھر میں مرکزیت حاصل تھی۔

تفصیلِ علم کے بعد موصوف کو اللہ تعالیٰ نے خدمت و اشاعتِ علم، درس و تدریس کے مواقع عطا فرمائے۔ انھیں بھی اپنے قابل، فائق اور فاضل اساتذہ کی طرح قبولِ عام اور بقلائے دوام حاصل ہوا، طالبانِ علومِ نبوت کے مرجع بنے اور شہرت و قبولیتِ عامہ نصیب ہوئی آپ کا حلقہٴ درس اور حلقہٴ ارادت روز بروز وسیع تر ہونا چلا گیا۔

آپ کے تلامذہ حدیث میں ہمارے ”الانساب“ کے مصنف علامہ سمعانیؒ کے والد کا نام یگانوایا جاتا ہے اور انھیں اس نسبت پر ہمیشہ فخر و امتیاز بھی حاصل رہا جیسا کہ علامہ سمعانیؒ تحریر سے یہ معلوم ہوتا ہے ان کے علاوہ ابو طاہر محمد بن محمد بن عبد اللہ شمسرخؒ اور ابو بکر عتیق نعلی غازی کو بھی علم حدیث میں آپ سے تلمذ کا شرف حاصل رہا ۹۸۵ھ کے حدود میں عازم بلیم عدم ہوئے۔

محمد بن عبد اللہ دیوکشؒ، آپ ہی کے صاحبزادے ہیں۔ بڑے ذہین، ذکی اور نقطہ رس نے۔ انھیں بھی اپنے عظیم والد کی طرح دستکاری اور ریشم سازی میں تجربہ و مہارت کے ساتھ ساتھ مدتِ دین، اشاعتِ علم اور درس و تدریس کے بھی خوب مواقع ملتے رہے، خدا تعالیٰ نے ان کو ضرب کی قوت استدلال سے نوازا تھا۔ بیان کی دلاویزی۔ زبان کی شگفتگی اور دلائل کی قوت سے بحث کے اطراف و جوانب بڑی خوبی کے ساتھ ایک نقطہ جامعیت پر سمیٹ دیتے تھے۔ اس کی وجہ سے انھیں دینی و علمی حلقوں اور طلبہ حدیث میں شہرت اور قبولیتِ عامہ نصیب ہوئی۔ ہمارے ”الانساب“ کے مصنف علامہ سمعانیؒ کو بھی ان سے زیارت و ملاقات اور استفادہ، سعادت حاصل ہوئی تھی جس کا انھوں نے بڑے فخر و امتیاز اور اہتمام کے ساتھ ذکر فرمایا، خاندانِ دیوکش جو ریشم سازی کا مرکز اور علاقہ بھر کیلئے مرجع بنا ہوا تھا۔ دیوکشوں کے خاندان میں اللہ تعالیٰ نے ایسے رجال کار اور فردرشد گھر طے کر دئے تھے جنھوں نے دستکاری اور ریشم سازی کے ساتھ ساتھ آدم سازی اور آدم گری کی صنعت میں بھی اپنے خاندان ناموری اور نیکی نامی کے معراج تک پہنچایا، بطور مثال ہم نے ”الانساب“ سے ابو محمد عبد اللہ بن محمد یوکش اور ان کے ہونہار صاحبزادے محمد بن عبد اللہ دیوکشؒ کا اجمالی تذکرہ نقل کر دیا ہے سوچہ بوجھ اور قدرے عقل سے کام لینے والوں کیلئے صرف ان دو حضرات ہی کے اس تقریر تذکرہ میں کتنی نصیحتیں، کتنی عبرتیں اور کتنے انقلاب انگیز اسباق موجود ہیں کہ تحصیلِ علم پر پھر اشاعتِ علم کے دوران اگر اپنے ہاتھ کی کمائے سے رزقِ حلال کے قوتِ لایموت پر زندگی۔

اور مستقبل کی جسمانی ساخت کا سانچہ تیار کیا جاتا رہا تو قدرت انھیں مستقبل کی عملی زندگی میں علمی و روحانی سانچے بھی دیے میسر کر دے گی جس کی طلبگاریوں میں انھوں نے اپنی قیمتی صلاحیتیں کھپا دیں۔

آج نہیں کہ اس دور کا "آج" گزشتہ زمانے کے کل سے بہت زیادہ بدل چکا ہے کہ جب علم دین کی بہستی ڈگریوں کی نہ حکومت خریدار تھی اور نہ پبلک میں ان معاشی اجازت ناموں کی کوئی طلبگاری تھی جو بھی اس راہ میں قدم رکھتا۔ سرِ راہ و سوسہ ڈالنے والا "خناس" خَسِرَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةَ کالورڈ آدیزاں کر دیتا۔

کیا عجب زمانہ تھا اور کیسا عجب تماشا تھا کہ صرف دیو کشوں کے خاندان کے ان افراد نے نہیں بلکہ ہمارے اسلاف اور مشاہیر ارباب علم و فضل نے

اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا
کیا اپنے بندہ کیلئے اللہ کافی نہیں۔
کے شرابی سوال کے جواب میں۔

حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ
ہمارے لئے اللہ بس ہے بڑا اچھا وکیل۔
نِعْمَ الْمَوْلٰى وَ نِعْمَ النَّصِيْرُ
(پشت پناہ) کتنا اچھا آقا اور کیسا اچھا
یارائی فرما۔

کی مضبوط چٹان سے زندگی کے جہاز کو باندھ دیا تھا۔ مگر تاریخ گواہ ہے "الانساب" کے بارہ لکھو صفحات پڑھ جائیے، اس کے علاوہ کتابیں اٹھا اٹھا کر ایک ایک مؤرخ سے دریافت کرتے چلے جائیے۔ سب کے ہاں ایک جواب اور اجماعی جواب ملے گا۔ کہ اولاً انھیں ذَلِيزُ لُؤْلُؤٍ اَزْ لُؤْلُؤٍ اَشَدِّ يَدًا
جھنجھوڑ دیئے گئے اچھی طرح جھنجھوڑنا
کہ مقام پر رکھا اور پرکھا گیا وہ جب تک اس مقام رہے فقر و فاقہ اور بعض اوقات بھوک کی شدت سے گر گر کر بھی تسلیم و رضا کی راہ چلتے رہے اور ان کے چہروں پر کفرانِ نعمت اور ناشکری کے بل تک کو باریابی حاصل نہ ہو سکی۔

چند ہی دنوں بعد اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر اپنے فضل و کرم کے دھارے کھول دیے۔
 انعامات اور ربانی تجلیات - وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ کی صورت میں جلوہ گر ہوتے رہے۔

مگر آج کس کس پہلو پر رونما دیا جائے کس کس سوراخ کو بند کیا جائے اور کس کس زخم پر مرہم رکھا جائے۔ علم کے زوال اور امت کے اہل و تنزل کیلئے کیا یہ کوئی کم واقعہ ہے۔ کہ طلبہ کو رزقِ حلال، پیشہ وارانہ تربیت، دستکاری اور اپنے ہاتھوں سے حلال کی کمائی کے بجائے ابتدائے روز سے انجمن سازی تنظیم بازی، سیاست گری، صفائی، تہذیب اور خدا جانے کن کن ناموں کا پردہ ڈال کر کیسے کیسے لایینی مشاغل اور تنعمات کا عادی بنایا جا رہا ہے جن چیزوں کو ہمارے اسلاف نے غیر ضروری سمجھا، مگر اب ان ہی چیزوں کو زندگی کی اولین ضرورت قرار دیا جا رہا ہے۔

تاریخ گواہ ہے کہ ہمارے اسلاف اور ارباب علم و فضل نے تعلیم کے ایام تعلیم ہی کے لئے گزارے ہیں۔ تخریب، تخریک، سیاست، انجمن سازی بننے، سنوارنے، نوعروسی اور دولہا بننے کی مشق نام کا کوئی کارنامہ ان کی طالب علمانہ زندگی میں نظر نہیں آتا۔

اُن کی زندگی صاف ستھری، دھلی دھلائی۔ اجلی محنت و مشقت اور اپنے ہاتھوں سے رزقِ حلال کی کمائی والی سرگردم چنیدہ زندگی تھی۔ ایسی زندگی اپنے اندر جو بختگی رکھتی ہے۔ سیرت و کردار کی یہ استواری ان لوگوں میں تلاش کرنا بے کار اور فضول ہے۔ جن کی پوری زندگی سر دماحول میں گزری ہو، پیشہ ور، دست کار اور صنعت کار ارباب علم و فضل کا یہ تذکرہ مسلمانوں کی ماضی کا صاف آئینہ اور ایسا آئینہ ہے۔ جس میں مستقبل کو دیکھا بھی جاسکتا ہے اور سنوارا بھی۔

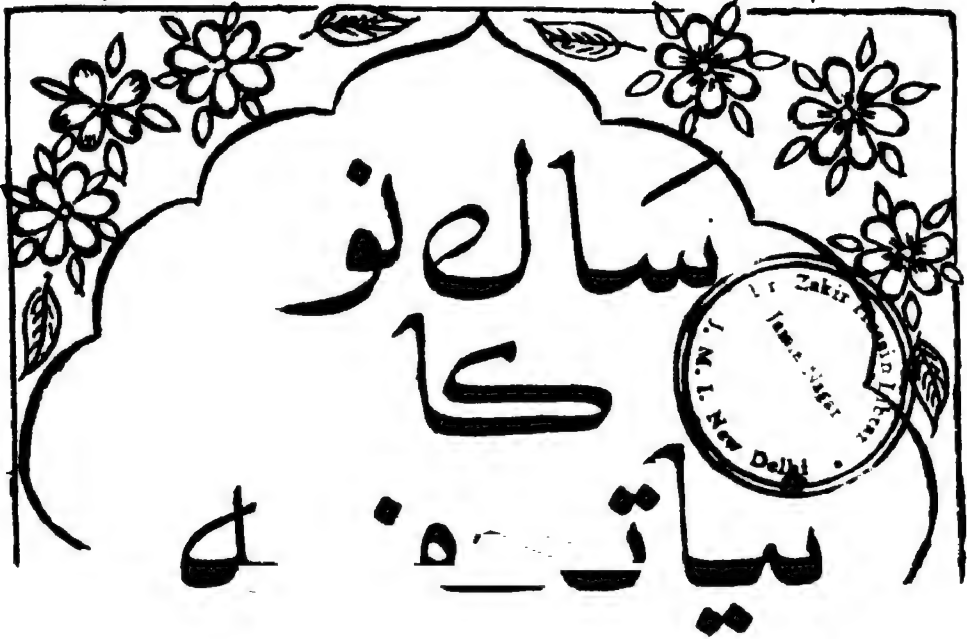
تبصرہ جدید مطبوعات

نوٹ:- تعارف و تبصرہ کیلئے ہر کتاب کے دو نسخے آنے ضروری ہیں۔
 نام:- زمخشری کی الکشاف ایک تحلیلی جائزہ - مصنف = پروفیسر فضل الرحمن ڈین، دینیات
 فیکلٹی و صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔
 ناشر:- دینیات فیکلٹی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ کتابت و طباعت معمولی - صفحہ ۵۷۷
 سائز بڑا - قیمت درج نہیں۔
 یہ کتاب کا پہلا ایڈیشن ہے جو ۱۹۸۲ء میں لیتھو کلر پرنٹرز اچل تالاب علی گڑھ میں چھپا ہے۔
 مصنف نے اسلامیات میں پی۔ ایچ ڈی کے لئے اپنا ہی موضوع منتخب کیا تھا جس کی تکمیل پر
 انھیں ڈاکٹریٹ کی ڈگری ملی۔

حقیقت تو یہ ہے کہ موصوف نے اس طویل خالص علمی مقالہ کو لکھ کر آجکل کے پی۔ ایچ ڈی،
 کرنے والوں کی لاج رکھ لی ہے۔ بلاریب وہ اپنے اس اہم ترین علمی کام پر مبارکباد کے مستحق ہیں
 یہ ضخیم کتاب ایک مقدمہ چار ابواب، اختتامیہ اور فہرست معادرو مراجع پر مشتمل ہے۔ مقدمہ بجائے
 خود ایک مستقل کتاب کی حیثیت رکھتا ہے جس میں تفسیر و تادل کی لغوی و اصطلاحی تعریف، تفسیر کی
 ضرورت، تاریخ تدوین، الکشاف کے زمانہ تالیف چھٹی صدی ہجری تک کے تفسیری رجحانات کی وفیات
 کی گئی ہے۔ اس کے بعد اصل کتاب شروع ہوتی ہے۔ پہلے باب میں زمخشری کے حالات زندگی،
 اور تصانیف کے علاوہ تحریک اعتراض کے تاریخی پس منظر معزز لہ کے عروج و زوال اور اسکے اسباب
 پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ دوسرا باب "الکشاف" اور اعتراض کے موضوع پر ہے جس میں توحید و
 اوجد و الوعد، اور المنزلة بین المنزلتین وغیرہ عنوانات کے تحت متکلمانہ انداز میں گرانقدر علمی بحث

جمع کر دئے گئے ہیں۔ کتاب کا یہ حصہ اہل علم کے لئے خاصے کی چیز اور دراصل وہی اس کی اہمیت سمجھ سکتے ہیں۔ تیسرا باب الکشاف اور اعجاز القرآن پر ہے۔ یہ باب بھی خالص علمی اور فنی حیثیت کا حامل ہے۔ چوتھے باب الکشاف اور بعض دیگر اہم تفسیری رجحانات کی توضیح میں ہے اختتامیہ میں الکشاف کے بارے میں ماہرین فن کی رائے جمع کر دی گئی ہے۔ مصادر و مراجع کی فہرست دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف نے اپنی اس کتاب کی تالیف میں ۸۰۸ کتابوں سے استفادہ کیا ہے جس میں عربی کے علاوہ اردو اور انگریزی کی کتابیں بھی شامل ہیں مراجع کی فہرست سے مصنف کی محنت اور جانفشانی اور کتاب کی اہمیت و افادیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ پھر ایک بہت بڑی خوبی یہ ہے کہ چوتھی کتاب میں ان کا تسلیم جادہ اعتدال سے پھسلنے نہیں پایا۔ جو اس طرح کے مقالوں کے لئے ایک نادریات ہے۔ الحاصل کتاب اپنے موضوع پر خوب سے خوب تر ہے البتہ ناشر نے کتابت و طباعت اور تصحیح میں کتاب کی اہمیت و وقعت کا بالکل لحاظ نہیں کیا ہے۔ امید کہ اگلے ایڈیشن میں اس کا خیال رکھا جائے گا۔

طالب علم
کہیں اس کی طوفان سے آشنا کر دے
کہیں اس کی بوؤں میں اضطراب نہیں
بظن کتاب سے ممکن نہیں ہے کہ تو
کتاب فواں ہے، مگر صاحب کتاب نہیں
علامہ اجتہاد



ہمدردان دارالعلوم دیوبند کو یہ جان کر مسرت ہوگی کہ ۱۹۸۶ء
کیلئے دارالعلوم کیلنڈر انگریزی و عربی تاریخوں پر مشتمل ۱۳ صفحات پر شائع ہو کر
منظر عام پر آگیا ہے۔

ہر صفحہ پر دارالعلوم کی اہم عمارتوں کی تصاویر اور قرآنی آیات اور احادیث
رسول، اسلاف و اکابر کے زریں اقوال اور مختصر سوانح کا بہترین مجموعہ، دلکش اور دیدہ زیب
چار رنگوں میں طباعت عمدہ کاغذ۔ سائز ۱۸×۲۲ صفحات ۱۳
قیمت 6/- روپے

تاجروں اور ایجنٹ حضرات کیلئے خصوصی رعایت
موقع سے فائدہ اٹھائیے۔ محدود طبع کرایا گیا ہے

مکتبہ دارالعلوم دیوبند ۲۴۵۵۴

Regd. No. SHN-L-13-NP-21-85

DARUL ULOOM MONTHLY

DEOBAND [U. P.]



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند
۲۲۵۵۵



تاج

محترم و مکرم ! زید مجتہد

سلام سنون ! دارالعلوم دیوبند ہماری حیات ملی کا علم دار،
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے۔ بالفاظ دیگر
وہ ہمارا پنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء
کی فاسن ہے، اس لئے آنجناب نے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں۔

رسالہ دارالعلوم میں

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دل نشیں پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے۔
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن مدافعت کی جاتی ہے۔
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے متفقہ مقالات شائع ہوتے ہیں۔
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے۔
- تبلیغ اسلام کے جانی فکر و دعوت کی زندگی پر مبنی مقالے پیش کئے جاتے ہیں۔
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

20 JAN 1986

31

دائرة علوم دیوبند کا ترجمان



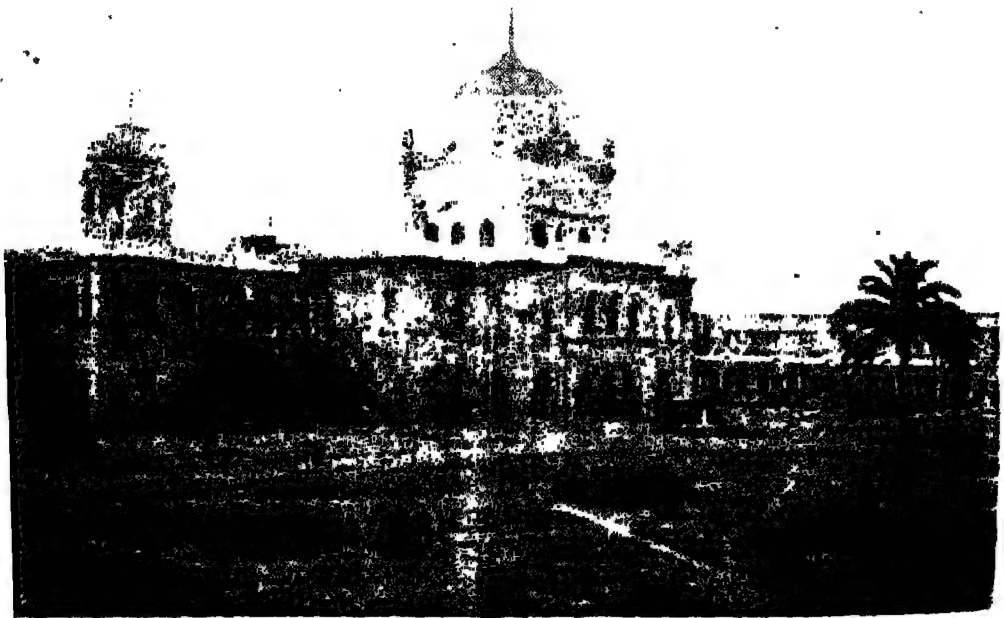
مابست نامہ



دائرة علوم



Jan, 86





پیشوا العلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ دارالعلوم

شمارہ نمبر ۴ | بابۃ ماہ جنوری ۱۹۸۶ء | مکتبہ ربيع الآخر سنہ ۱۴۰۶ | جلد نمبر ۶

۔۔۔ نگران ۔۔۔

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند
مدیر:-

مولانا حبیب الرحمن القاسمی

قیمت فی پرچہ - ۳/- : سالانہ - ۳۰/-

سالانہ بدل شتراک | سعودیہ عرب، کویت، ابوظہبی، اسرائیل - ۱۱۵/- | جنوبی مشرقی افریقہ، برطانیہ
بیرون ممالک سے | - ۱۲۵/- امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ اسرائیل - ۱۴۵/- | پاکستان بذریعہ اسرائیل ۶۷% منگولہ دین

محبوب پریس دیوبند، سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون ختم ہو گیا ہے، ○

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	جیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد حنیف ملی	۶
۳	تعلیقات و مطالعات	مولانا قاضی اظہر مبارکپوری	۱۹
۴	جماعت اسلامی، پس منظر، قیام مقصد سے انحراف	مولوی شمس الاسلام کشمیری	۲۶
۵	علامہ شامی	مولانا عزیز اللہ اعظمی	۳۵

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکراول فرصت میں اپنا چنڈہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ مٹی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

(۲) پاکستانی خریدار اپنا چنڈہ مبلغ ۴۰ روپے مولانا عبد الستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ اس چنڈہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں،

(۳) خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حزبانار

حَبِیْبُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بلاشبہ دارالعلوم دیوبند ایک تعلیمی ادارہ اور دینی درسگاہ ہے لیکن اس کے باوجود اس نے مجموعی طور پر کبھی قومی زندگی سے اپنا تعلق منقطع نہیں کیا یہی وجہ ہے کہ اس نے ہمیشہ قوم کی ہر مرحلہ میں رہنمائی کی ہے، اور اس کے تربیت یافتہ علماء میں ہمیشہ سے ایک ایسی سربراہ اور رہ اور بیدار مغز جماعت رہی ہے جسکا ہاتھ قوم کی بنف پر رہا ہے اور قومی زندگی میں قائدانہ کردار ادا کیا ہے۔

اس بنا پر دارالعلوم دیوبند کو محض ایک تعلیمی ادارہ سمجھنا صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح معنوں میں وہ ایک تعلیمی تحریک ہے، اور تعلیم کتابوں کے پڑھنے پڑھانے تک محدود نہیں رہتی بلکہ اسکا دائرہ کل اس سے کہیں زیادہ وسیع ہوتا ہے، دارالعلوم دیوبند ایک خاص فکراور ایک مخصوص فلسفہ حیات کی دعوت کے لئے وجود میں آیا تھا اور تقریباً ایک سو بیس سال سے وہ یہ دعوت دے رہا ہے، اور بفضلہ تعالیٰ روز بروز اس کی دعوت کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہوتا جا رہا ہے اور اسکے تربیت یافتہ سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں کی تعداد میں ملک کے ہر حصے اور قومی زندگی کے ہر شعبہ میں پہنچ کر مصروف عمل ہیں، اس طرح دارالعلوم دیوبند کی فکر معنوی اور جماعتی زندگی کی ایک مستقل اساس بن گئی ہے۔

اگر دارالعلوم دیوبند کا مقصد قیام صرف یہ ہوتا تاکہ یہاں عربی پڑھنے والے طلبہ آئیں، اور اپنا تعلیمی نصاب مکمل کر کے اپنے اپنے گھروں کو واپس لوٹ جائیں تو پورے وثوق سے یہ بات کہی جاسکتی ہے دارالعلوم دیوبند کی تاریخ سے وہ حیر العقول خدمات اور عظیم کارناما وابستہ نہ ہوتے جو آج دارالعلوم دیوبند ہی کی نہیں بلکہ قوم و ملت کی تاریخ کا قابل صد فخر

اور روشن باب ہیں۔

۱۸۵۷ء کے ہلاکت خیزا ورتباہ کن انقلاب کے بعد ایک طرف مسلمانوں کے اندر جماعتی انتشار اور دینی انحراف پھیل رہا تھا، اور دوسری طرف عیسائی مشنریوں اور آریائی مبلغوں نے اسلام کو بے مہارا سمجھ کر اس پر دھاوا بول رہا تھا، ایسے نازک اور سنگین حالات میں دارالعلوم دیوبند کے اکابر قطب ارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حجت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی وغیرہ ان رخنہ اندازوں کے تدارک کے لئے میدان میں نکلے اور اول الذکر نے حدیث و فقہ کے درس و تدریس سے اور ثانی الذکر نے اپنی دلپذیر تقریروں اور حکمت آمیز تحریروں کے ذریعہ اس طوفان ہلاکے رخ کو پھیر دیا۔

پھر جب سفید فام درندوں نے وطن عزیز کے سینے میں اپنے خونی پنچے گاڑ دیئے اور وطن باشتیوں پر اپنے ظلم و تشدد کی حکمرانی اور انکی آزادی کو سلب کر لینے کے بعد ان کے دین و مذہب اور تہذیب و تمدن پر بھی ٹشون مارنا شروع کر دیا، تو اس عہد بے بسی میں آزادی کا مل اور قومی خود مختاری کیلئے تحریک انقلاب کا نقشہ مرتب کرنے والا بطل حریت اور مجاہد جلیل اسی دارالعلوم دیوبند کا ایک سپہو تھا، جسے آج دنیا ”شیخ الہند“ کے نام اور اسکی انقلابی جدوجہد کو ”ریشمی رومال تحریک“ سے جانتی پہچانتی ہے، اسی قابل صد فخر جرم پر اس ضعیف العمر مگر جواں بہت جزل کو تین سال سے بھی زیادہ عرصہ تک مالٹا جیسے دور افتادہ اور بریلے جزیرہ میں قید و بند کی اذیتیں برداشت کرنی پڑیں، پھر بھی اس کے عزم و ارادہ میں سرسرفرق نہیں آیا، اور قید و فرنگ سے رہائی حاصل ہوتے ہی ”ترک موالات“ کا وہ انقلابی فتویٰ اور تاریخی منشور شائع کیا جس نے ایک طرف برطانیہ کے قہر سلطنت کو متزلزل کر دیا اور دوسری طرف قومی تنظیموں، ”خلافت کمیٹی“، ”جمعیت علماء ہند“ اور انڈین نیشنل کانگریس کے اندر زندگی کی تازہ روح پھونک دی اور پھر ان تینوں قومی جماعتوں کو ایک فلیٹ فارم پر متحد کر کے ایک ایسی سرد جنگ کا آغاز کر دیا، جس نے حکومت برطانیہ کے جبر و تشدد کے سارے ہتھیار کند کر دیئے،

علاوہ ازیں داعی انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی اور ان کے عظیم رفیق کار مولانا محمد میاں المعروف بہ مولانا منصور انصاری غازی دارالعلوم دیوبند ہی کے ساختہ پرداختہ تھے جنہوں نے آزادی وطن کے سلسلے میں ایثار و قربانی کی ایسی مثال پیش کی جس کی نظیر تاریخ کے صفحات میں شکل سے ملے گی۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ شاہجاں پوری، مجاہد ملت حضرت مولانا، حقیق الرحمن سیوہاری، فخر المحدثین حضرت مولانا سید فخر الدین مراد آبادی، مولانا محمد میاں دیوبندی وغیرہ فضلاء دارالعلوم دیوبند نے آزادی ملک و ملت کی جنگ میں جو قائدانہ کردار پیش کیا ہے، اس راہ میں جن مشکلات و مصائب کا سامنا کیا ہے اس کے عینی گواہ اب بھی موجود ہیں۔

اور آزادی وطن کے بعد امت کی علمی، دینی، اقتصادی اور سیاسی رہنمائی کا فریضہ جو جماعتیں انجام دے رہی ہیں ان میں غالب عنصر علمائے دارالعلوم ہی کا ہے اسلئے بلا خوف تردید یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ہندوستان بھر میں صرف دارالعلوم دیوبند ہی ایک ایسا تعلیمی ادارہ ہے، جسے حقیقی معنوں میں جمہور کا ادارہ کہا جاسکتا ہے۔

ایں سعادت بزور بازو نیست

تانا بخشد خدائے بخشندہ؟

قسط ۲

از: مولانا محمد حنیف مٹّی

حدیث پاک

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں

طلبہ کا مقام و مرتبہ! اسلام کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ایک مسلم جس کام کو بھی کرتا ہے اس کی خیر و برکت اور فائدے سے لازمی طور پر مستفیض بھی ہوتا ہے اور اس کا اجرا سے خدا کے یہاں مل کر رہتا ہے، پیغمبر علیہ السلام فرماتے ہیں۔

من غدا إلى المسجد لا يريد إلا
ان يتعلم خيرا أو يعلمه كان له
كأجر حج تام وفي رواية كان بمنزلة
المجاهد في سبيل الله

جو لوگ مسجد میں صرف علم سیکھنے اور سکھانے کے لئے جائیں گے ان کو ایک کامل حج کا ثواب ملے گا اور بعض روایتوں میں ہے کہ وہ مجاہد فی سبیل اللہ کے درجے میں ہو گا

ایک جگہ فرماتے ہیں۔

«من طلب علما فادركه كتب الله
له كفلين من الاجر، ومن طلب علما
فلم يدركه كتب الله كفلا من الاجر»

جو شخص علم حاصل کرے اسے دو گنا ثواب ملے گا اور جو شخص جستجو کے باوجود نہ پائے اسے ایک گونہ اجر ملے گا۔

ایک اور حدیث میں ہے۔

إذا جاء الموت طالب العلم وهو
على حاله مات شهيدا

اگر علم حاصل کرتے کرتے طالب علم کو موت آجائے تو وہ شہید ہے۔

یہ بھی ملحوظ رہے کہ علم کی فضیلت عبادت کی فضیلت سے زیادہ ہے آپ کا ارشاد ہے
 فضل العلم خیر من فضل العبادۃ و
 ملائک الدین الورع،
 علم کی فضیلت عبادت سے زیادہ ہے اور
 دین کا بڑا سرمایہ تقویٰ ہے۔

نیز طالب علم کا مقام بہت زیادہ نمایاں ہے، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی اس روایت
 سے عیاں ہے آپ فرماتے ہیں

” من سلك طريقا يلتمس فيه
 علما سهل الله له طريقا إلى الجنة
 وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله
 يتلون كتاب الله ويتدارسونه
 الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم
 الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكرهم الله
 فيمن عنده و من بطابه عمله
 لم يسرع به نسبه “

جو شخص علم کے لئے نکلے گا خدا اس کے لئے
 خدا اس کے لئے جنت کا راستہ ہموار آسان
 کر دے گا اور جب کوئی قوم خدا کے گھر میں
 جمع ہو کر اللہ کی کتاب پڑھتی اور اس کا مذاکرہ
 کرتی ہے تو اس پر سکینت نازل ہوتی ہے
 اور رحمت حق اس کو گھیر لے گی، فرشتے ان کو
 حلقے میں لے لینگے اور خدا ان کا ذکر اپنے
 یہاں کی مخلوق کے سامنے بڑے فخر سے کرے
 گا اور جو شخص عمل میں پیچھے ہو گا اس کا نسب
 اس کو آگے نہ لیجا سکے گا۔

حضرات صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں آیا آپ مسجد میں ایک سرخ چادر پہلیے ہوئے تختے میں نے عرض کیا
 اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں علم حاصل کرنے کی عرض سے آیا ہوں آپ نے فرمایا مبارک
 ہو فرشتے طالب علم کو اپنے بازوؤں میں چھپا لیتے ہیں، یہی وہ خوبیاں ہیں جن کا ظہور طالب
 علم کی زندگی میں وقتاً فوقتاً ہوتا رہتا ہے۔
 طلبہ کے ساتھ رسول اللہ کی خیر خواہی :- حضرت ابو ہارون عبدی رحمۃ اللہ علیہ

فرماتے ہیں کہ ہم جب حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس حدیث حاصل کرنے کی غرض سے آتے تو فرماتے کہ خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت (خیر خواہی) آپ کو مبارک ہو ہم نے ان سے دریافت کیا کہ آپ کی خیر خواہی کیا ہے تو حضرت ابوسعید نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور وصیت فرمایا ہے کہ ابوسعید میرے بعد کچھ لوگ آپ سے حدیث حاصل کرنے آئیں گے وہ جب آئیں تو ان سے نرمی سے پیش آؤ اور ان سے حدیث بیان کرو بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت ابوسعید فوجوانوں کو دیکھتے تو فرماتے کہ خدا کے رسول کی وصیت تم کو مبارک ہو آپ نے ہمیں وصیت کی ہے کہ جب تم آؤ تو ہم مجلس میں جگہ کشادہ کریں اور تمہیں حدیث سکھائیں اس لئے کہ تم ہمارے بعد آنے والے محافظ حدیث ہو تم ہی ہمارے بعد حدیث کی ذمہ داری سنبھالنے والے ہو، اس سے اہل علم کے ساتھ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موقف کا اندازہ ہوتا ہے اور یہ احساس بھی ہوتا ہے کہ آپ طلبہ اور علماء کی اس طرح ہمت افزائی فرماتے تھے کہ سننے والا غیر اختیاری طور آپ کی طرف ہوئے بغیر نہ رہتا آپ نے اہل علم کی حوصلہ افزائی کے لئے ایسے تمام طریقے اختیار فرمائے جس سے شوق بڑھتا ہے آئندہ ہم یہ بھی بتائیں گے کہ صحابہ کی تعلیم و تربیت کے لئے آپ نے کتنا کامیاب راستہ اختیار فرمایا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تعلیم! آنحضرت صلی اللہ علیہ کا طریقہ تعلیم قرآن سے کسی طرح مختلف نہیں ہے اس لئے کہ آپ کتاب اللہ کے داعی، خدائی احکامات کے شارح اور قرآنی آیات کے مفسر ہیں پورا قرآن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ۲۷ سال میں نازل ہوا اور آپ نے اپنی قوم اور اطراف میں بسنے والوں کو اس طرح بیان فرمادیا کہ نہ کوئی گوشہ نشین رہا اور نہ کوئی گوشہ پوشیدہ آپ زندگی بھر معلم، قاضی، مفتی، فیصل اور قائد سب کچھ رہے اور امت مسلمہ کی تمام ضرورتیں آپ ہی کی ذات سے پوری ہوتی تھیں چاہے وہ فرد سے متعلق ہوں یا پوری سوسائٹی سے اگر اس ضرورت کا ذکر قرآن

میں نہیں ہے قناب کی عملی سنت میں ضرور ہو گا اسی لئے ہم اسلامی احکامات کا ایک بڑا حصہ ایسا بھی پاتے ہیں جو ربیع صدی کے دوران امت پر عائد ہوا جس میں عبادات، آداب و اخلاق، فرائض و حاجات رب پٹیا ہیں ہم جسے سنت کہتے ہیں وہ انسان کے دین کی کاوش نہیں جسے داعیوں نے تھریں میں بیان کیا ہو یا اہل قلم نے مرتب کر لیا ہو بلکہ زمانہ کی دینی سیاسی، اخلاقی اور معاشرتی ضرورتوں کے ساتھ ساتھ امن و جنگ یا خوش حالی اور بد حالی کے زمانہ میں رفتہ رفتہ احکام آتے رہے اور سنت مرتب ہوئی رہی تا آنکہ امت کے لئے پورا ایک متحرک اور مبارک نظام تعلیم وجود میں آگیا اور یہ کوئی آسان بات بھی نہیں ہے کہ انسان دیکھتے ہی دیکھتے ہی بدل جائے اور اپنی پرانی تعلیم، قدیم روایات اور آیات التہذیب و تمدن کو یک نکتہ چھوڑ کر اسلامی عقائد و عبادت کا پابند بن جائے۔

قرآن کریم نے خاصہ عقائد، بری عادت اور قوی رسم و رواج کا خاتمہ بھی بند کر دیا ہے جس پر زمانہ صدیوں قائم رہا اور عبادات، احکام کی تخم ریزی بھی رفتہ رفتہ کی ہے اس نے پہلے بلند کردار اور اعلیٰ سیرت کی دعوت دی اور شیعہ موت کے پردوں کو صبر و استقامت پر ابھارا اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی تفسیر فرماتے لوگوں کو مسائل سکھاتے ان کے باہمی نزاع کے نیچے فرماتے اور مجرموں کو سزا دیتے تھے اور آپ کے اپنی اقدامات کا نام سنت ہے ہم یہ بھی بتا دینا چاہتے ہیں کہ سنت کی نشر و اشاعت میں آپ کا طریقہ تعلیم کیدار اور لوگوں کے دل سنت کی طرف کیوں کھینچے تھے ابتداء میں جب اسلامی دعوت نئی طور پر جاری تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے لئے حضرت زید بن ارقم کے مکان کو پناہ گاہ بنایا جہاں مشرکین کی اذیتوں سے بچ کر مسلمان اکٹھا ہوتے اور قرآن کریم کا ذکر فرماتے تھے آپ انہیں اسلام کی بنیادی تعلیم دیتے اور جو آیتیں نازل ہوتیں انہیں یاد کراتے تھے کچھ دنوں بعد مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیا گاہ ہی علم و تربیت کا مرکز ہو گئی اب ہمیں براہ راست

صحابہ کرام قرآن کریم سیکھنے لگے اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے چشمہ صافی سے اپنی تشنگی بجھانے لگے صحابہ کرام قرآنی آیات زبانی یاد کرتے اور آپس میں اس کا مذاکرہ فرماتے پھر یہ ذوق اتنا بڑھا کہ مکان ہو یا بازار، بستی ہو یا ویرانہ بس یہی کوشش رہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سنا گیا ہے اسے کسی طرح بھی محفوظ کر لیا جائے بعض مرتبہ آیتوں کی ترتیب کا مذاکرہ بھی آپس میں ہوتا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد اسی بہانے معلوم جائے اس لئے دراصل آپ کا ارشاد ہی قرآن کی تفسیر ہے بہر حال قرآن پاک کی حفاظت کے ساتھ حدیث کی حفاظت کا بھی پورا اہتمام جاری رہا جیسا کہ حضرت عمرؓ کے قول اسلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ دور اول میں غوروں میں قرآن پڑھتے اور دینی مسائل سیکھتے تھے۔

پھر وہ وقت بھی آیا کہ مسجد نبوی ہی عبادت، دینی شکار، اور عام مذہبی امور کے ساتھ فکر و فن، علم و معرفت، اور افتاء و فتوا کا مرکز ہو گئی تاہم اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت و اشاعت کی سرگرمی کو کسی مقام تک محدود نہیں رکھا بلکہ راستوں پر بھی لوگ آپ سے مسائل دریافت کرتے تو آپ اس کا جواب عنایت فرماتے، سفر ہو یا حضر، بستی ہو یا ویرانہ، حالت امن ہو یا جنگ جہاں کہیں آپ کو دعوت کا موقع ملا اسے غنیمت جاننے اور تبلیغ فرماتے رہے اس کے علاوہ آپ کی مخصوص مجلسیں بھی ہوتیں جس میں وعظ فرماتے اور صحابہ کے نشاط طبع کا پورا خیال فرماتے تھے آپ جہاں تشریف فرما ہوتے صحابہ آپ کے ارد گرد حلقہ بنا کر بیٹھ جاتے، حضرت انس فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام مخبر کی نماز سے فارغ ہوتے ہی غلوں میں بیٹھ جاتے، قرآن کریم کی تلاوت کرتے اور فرائض و سنن سیکھتے تھے، صحابہ کی تازہ بخ اور ان کی عملی زندگی سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی بھی صحابی کے ساتھ بخل سے کام نہیں لیتے تھے، بلکہ ان کے ساتھ کثرت سے منہ سے انہیں تعلیم دیتے، ان کے دلوں کا تذکیہ فرماتے جیسا کہ واقعات پر

عور کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَحَضَرْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا وَاعْتَصَادَ
يَتَغَوَّنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْيَوْمِ كَرَاهَةً
السَّامَةِ عَلَيْنَا،
فرماتے تھے کہ کہیں ہم اکتانہ جائیں۔

۱ اور درمیان میں وقفہ رکھتے تھے اس لئے کہ مسلسل تعلیم اور وعظ و ارشاد سے
بسا اوقات دلوں میں اکتاہٹ پیدا ہو جاتی ہے اور فائدہ بھی نہیں ہوتا اس لئے اور
تعلیم میں اس کا لحاظ کرنا دانائی ہوگی اور یہی وہ بنیادی طریقہ تعلیم ہے جس کا آج بھی
علمی اور تربیتی ادارے بڑا اہتمام کرتے ہیں اور طلبہ کے دلوں میں علمی باتیں اتار دینے کی
یہی بہترین تدبیر ہے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو بھی لوگوں کی عقل و دانش کے
سطابن ہوتی تھی اس لئے کہ جو گفتگو مخاطب کی سمجھ سے بالاتر ہو بسا اوقات فتنوں کا باعث
اور لاف حاصل ہوتی ہے۔

بخاری صلی اللہ علیہ وسلم حاضرین کے سامنے ایسی ہی بات پیش فرماتے تھے جسے
وہ سمجھ سکیں چنانچہ شہری اور قصبائی کو ان کے مزاج اور ماحول کے مطابق باتیں ذہن
نشین فرما دیتے تھے اسی طرح آپ ان کی عقل و غرور کی بھی رعایت فرماتے تھے اور ان کی
فطری یا کسی صلاحیت کا بھی لحاظ رکھتے ہوئے تنبیہ فرماتے تھے ذکی اور سمجھدار کے لئے
آپ کا اشارہ کافی ہوتا تھا اور جس کی یادداشت اچھی ہوتی اس کے لئے بس آپ کا ایک
سرسری تذکرہ کافی ہوتا ایک واقعہ بطور مثال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نقل کرتے
ہوئے فرماتے ہیں کہ قبیلہ بنو فزارہ کا سیدھا سادہ آدمی اس حضرت کی خدمت میں حاضر
ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میری بیوی کو انتہائی سیاہ بچہ پیدا ہوا ہے جو کسی طرح میل
نہیں ہو سکتا آپ نے اس سے دریافت کیا تمہارے پاس کچھ ادنیٰ بھی ہیں اس نے

کہاں باں آپ نے فرمایا ان کا رنگ کیسا ہے اس نے کہا وہ سرخی مائل ہے آپ نے فرمایا اچھا ان میں کوئی خاکستر بھی ہے اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا سرخ ادھت کے جوڑوں سے یہ خاکستر رنگ کہاں ہے اگیا اعرابی نے کہا ممکن ہے ان میں بعضوں کی رگیں سیاہ ہوں آپ نے فرمایا یہاں بھی یہ سیاہی کسی اندونی رنگ کا اثر ہو یہ سن کر اعرابی مطمئن ہو گیا، اسی طرح ایک قریشی نوجوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا مجھے زنا کی اجازت دیجئے صحابہ نے سنا تو اسے ڈانٹنا شروع کیا آپ نے فرمایا دیکھو عفت مت کرو اسکو میرے پاس لے آؤ پھر آپ نے اس سے فرمایا کیا تو یہ عمل اپنی والدہ کے ساتھ پسند کرے گا اس نے کہا آپ پر میرے باں باپ قربان ہوں قسم بخدا نہ صرف میں بلکہ کوئی بھی اپنی ماں کے ساتھ یہ حرکت پسند نہیں کرے گا آپ نے فرمایا اچھا اپنی بی بی کے ساتھ یہ پسند کرو گے اس نے پھر بھی جواب دیا پھر آپ اس کی قالہ بچو بھی ادنیٰ وغیرہ کا ذکر کیا اور وہ نوجوان ہر بار ہرگز نہیں کہتا رہا آپ نے اسکے سر پر دست مبارک رکھ کر فرمایا۔

اللہم اغفر ذنبہ و ذنب قلبہ خدایا کلمۃ گناہ معاف کر دے، دل کو صاف و حصن فوجہ، کر دے اور اس کے شر گناہ کی حفاظت فرما را دی کا بیان ہے کہ دعا کی برکت کا یہ اثر ہوا کہ پھر وہ نوجوان کسی بھی غیر فطری خواہش کا طرف مائل نہیں ہوا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زنا کی برائی اس انداز سے بیان فرمائی کہ اس نے پوری سوساٹھویں میں زنا کے برے اثرات محسوس کئے اور طے کر لیا کہ جس کام کو لوگ پسند نہیں کرتے وہ خود کیوں پسند کرے بالاخر اسی جذبہ نے نوجوان کو زنا سے بالکل دور رکھا اور حقیقت بھی یہی ہے کہ وہی عمل اچھا ہے جس میں انسان کا نفس حقیقی واعظ ہوا اور ضمیر کو تسکین ہو جائے۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بات چیت میں لوگوں کے لب و لہجہ کی بھی رعایت فرماتے تھے مشہور مورخ خطیب بغدادی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آپ کا یہ ارشاد

نقل کیا ہے، لیس من امیر اصحابم فی السفر ما یہ جملہ اور اسلوب اداس قبیلے کی زبان کی غمازی کرتے ہیں جس کی اصل یہ ہے "لیس من البر الصیام فی السفر" سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے قبیلہ اشعر ثقفین لام کی جگہ میم استعمال کرتا ہے اپنے ان سے گفتگو کے وقت اس کی رعایت فرمائی، آپ ہر بات کو واضح طور پر تین مرتبہ بیان فرماتے تھے تاکہ سننے والے خوب ابھی طرح سمجھ لیں اور سننے والے سے یاد کر لیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یسود کسودکم ولكن کان اذا تکلم بکلام فصل یحفظه من سمعه

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ لوگوں کی طرح تیزی سے گفتگو نہیں فرماتے تھے بلکہ جب بات چیت کرتے تو سننے والا آپ کی ہر بات یاد کر لیتا تھا۔

بعض روایات میں ہے کہ اگر کوئی چاہتا تو گفتگو کے کلمات بھی گن لیتا معلوم ہوا کہ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی عادت شریفہ تھی کہ آپ ہر بات کو بار بار دہراتے تاکہ سننے والے محروم نہ رہیں اور آپ کے منادات کا کوئی مختصر سا جز بھی نہ رہ جائے حضرت اس فرماتے ہیں۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تکلم بکلمة اعادها ثلثا حق نفهم عنه واذا ات على قوم فسلم علیهم سلم علیهم ثلثا

آپ جب گفتگو فرماتے تو ہر بات تین مرتبہ دہراتے اور سلام بھی تین مرتبہ فرماتے تھے،

لیکن یہ ملحوظ رہے کہ ایسا بوقت ضرورت فرماتے تھے غرض تمام گزشتہ باتوں سے معلوم ہوا کہ آپ شرعی احکام بڑی عمدگی سے بیان فرماتے تھے تاکہ کسی کو پوچھنے

کا موقع نہ رہ جائے بلکہ بسا اوقات مسائل کے سوال سے زیادہ تفصیلی جواب آپ عنایت فرماتے تاکہ کسی کی کوئی مشکل باقی نہ رہ سکے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر کام میں آسانی پسند فرماتے تھے اور مشکل باتوں سے منع کرتے تھے آپ کی خواہش تھی کہ عزیمت کے ساتھ لوگ رخصت اور رعایت سے بھی فائدہ اٹھائیں آپ عبادت میں حد سے زیادہ غلو اور احکام میں تنگی سے بھی منع فرماتے تھے اور اس میں کوئی حیرت اس لئے نہیں کہ آپ نے ایک آسان دین کا اعلان اپنی زبان رسالت سے فرمایا ہے سیرت کا مطالعہ کرنے سے آپ کی بردباری امت کے ساتھ بے پناہ محبت حق کے لئے آپ کی نارا منگی اور پیچیدہ امور میں آپ کی ممانعت بھی نمایاں ہوئی ہے حضرت ابوہریرہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آیا اور کہنے لگا: اللھم ارحمنی و محمد ا و لہ ترحم معنا احداً، اے اللہ تو مجھے براؤ محمد پر رحم فرما اور کسی پر رحم مت فرما، یہ جملہ سنتے ہی آپ نے فرمایا تو نے یہ کیا ستم کیا کہ دعا جیسی وسیع چیز کو اس قدر تنگ کر دیا پھر تھوڑی دیر کے بعد یہی تعبانی مسجد کے ایک گوشے میں پیشاب کرنے لگا صحابہ نے دیکھا تو اس کی طرف لپک پڑے آپ نے صحابہ سے فرمایا اے پیشاب کر لینے دو اس لئے کہ تم دنیا والوں کے لئے سہولت پسند بنا کر بھیجے گئے ہو تمہیں مشکل میں ڈالنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا ہے جاؤ اس کے پیشاب پر دو چار ڈول پانی بہا دو، آپ نے امت کو ہمیشہ آسانی بہم پہنچانے کی تعلیم دی ہے حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آپ کا ارشاد ہے۔

علموا و یسروا ولا تعسروا و اذا تم لوگوں کو سیکھاؤ، ان کے ساتھ آسانی برتو غضب احدکم فلیسکت، اور سخت مت بنو اور جب تم میں سے کسی کو

غصہ آئے تو چپ سادہ لے۔

حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

خَيْرٌ دِينِكُمُ الْيَسِيرَةُ وَخَيْرُ الْعِبَادَةِ بِهَيْئَتِ عَمَلٍ شَغْلُهُ هُوَ اَوْ بِهَيْئَتِ دِينٍ وَهِيَ هُوَ اَوْ اَسَانٌ هُوَ ۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیچیدہ اور لاینحل معاملہ سے بھی منع فرماتے تھے آپ کے بارے میں یہ مشہور بھی ہے کہ جب دو باتوں میں مبتلا ہوتے تو آپ نے آسان بات کو اختیار فرمایا بشرطیکہ اس میں کوئی معصیت نہ ہو ہاں اگر اس میں معصیت ہوتی تو سب سے زیادہ آپ اس سے بچتے تھے آپ نے کبھی کسی سے اپنی ذات کے لئے بدرا بھی نہیں لیا ہاں اگر اسلامی حدود کی بے حرمتی ہو رہی ہو تو پھر آپ اللہ کے لئے ضرور انتقام لیتے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے ساتھ ایک بے تکلف بھائی اور ہر بان باپ کی طرح پیش آتے تھے جب صحابہ کو ادب سکھاتے تو انتہائی نرم اور پیار بھرے لہجہ میں پکارتے تھے آپ فرماتے تھے:

اِنَّمَا اَنَا لَكُمْ مَثَلُ الْوَالِدِ اِذَا تَبَيَّمَ
الْفَاطُطُ فَلَا تَسْتَقْبِلُوهُ الْقَبْلَةَ وَ لَا
تَسْتَدْبِرُوْهُ

میں تمہارے لئے ایک باپ کی طرح ہوں
دیکھو جب تم نغنائے حاجت کے لئے جاؤ
تو نہ قبلہ کی طرف رخ کرو اور نہ پشت۔

جب صحابہ آپ کی حدیث سے غلط ہو کر آپ کی تعریف کرنا چاہتے تو آپ یہ کہہ کر فیض فرمادیتے:۔

لَا تَطْرُقُنِيَّ كَمَا طَرَقَ النَّصَارَى عِيسَى
بَنَ مَرْيَمَ تَانَا اِنَا عِبْدُ اللّٰهِ وَرُسُلُهُ

تم نصاریٰ کی طرح میری تعریف میں غلو مت
کرو میں تو محض اللہ کا بندہ اور رسول ہوں۔

آپ نے کسی قیمت پر یہ بھی گوارا نہیں فرمایا کہ کوئی آپ کو بشریت کے مقام سے بلند کر کے پیش کرے آپ کسی بیان کرنے والے سے کوئی صلہ یا کلمہ شکر کی اس بھی نہیں رکھتے تھے،

عورتوں کی تعلیم ایک مرتبہ چند صحابیات اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ ہم مردوں کی وجہ سے آپ

کی خدمت میں حاضر ہونے سے محروم ہیں اس لئے ہمارے لئے بھی کوئی دن مقرر فرمادیجئے تاکہ ہم بھی اگر سیکھ سکیں آپ نے فرمایا بہت اچھا تم فلاں صحابی کے مکان میں جمع ہو جاؤ پھر پڑھو آپ وقت مقررہ پر عورتوں کے مجمع میں تشریف لائے حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ آپ نے اس روز عورتوں سے فرمایا۔

ما من امرأة تقدم ثلثا من المولد
تحتسبن الا دخلت الجنة فقالت
امرأة منهن او اثنتان قالوا ثنتان
جس عورت کے تین بچے کسی میں گزر جائیں
اور وہ احتساب کے ساتھ مبر بھی کرے تو
وہ یقیناً جنت میں جائے گی ایک عورت
نے کہا جس کے دو بچے گزرے ہوں تو۔
آپ نے فرمایا کہ وہ بھی جنت میں جائے گی۔

صحابہ کی عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف سوالات کرتیں اور آپ انہیں جواب دیا کرتے تھے اور یہ موقع اتفاقی نہیں بلکہ عورتوں کے لئے آپ نے مقرر فرمایا تھا صحابیات آئیں، اسلامی تعلیم کے علاوہ اور بھی دیگر مسائل دریافت کرتی تھیں حضرت عائشہ فرماتی ہیں ”نعم النساء نساء الانصار لو يمنعن الحياء ان يتقنن في الدين“، انصاری عورتیں بہت خوب ہیں کہ وہ دینی مسائل دریافت کرنے اور سمجھنے سے نہیں شرماتیں، یہ حضرت انس کی والدہ ام سلیم ہیں ایک مرتبہ اللہ کے نبی کے پاس آئیں حضرت ام سلمہ بھی موجود تھیں اور عرض کیا یا رسول اللہ خدا صبح اور سہی بات بیان کرے سے نہیں شرماتا، کیا احتلام کی وجہ سے عورتوں پر بھی غسل واجب ہو گا آپ نے فرمایا کہ طہارت کا اثر اگر موجود ہو تو غسل واجب ہو گا، حضرت ام سلمہ یہ سن کر مارے شرم کے حق چھپائے لگیں اور دریافت کرنے لگیں یا رسول اللہ کیا عورتوں کو بھی احتلام ہوتا ہے، آپ نے فرمایا

نیرے ہاتھ خاک آلود ہوں) پھر بچے عورتوں کے ہم شکل اور شاہ کیوں ہوتے ہیں۔
اس خوش مزاجی، عالی نفسی، فراخ دل اور صحیح انداز تربیت کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو عام احکام اور آداب اسلام کی تعلیم دیا کرتے تھے شاہان دنیا اور فقیر و کسریٰ کی طرح آپ کے یہاں کوئی دربان یا چوکیدار نہ تھا بلکہ مسجد ہی تعلیم و تربیت کا وہ مٹی جہاں صحابہ احکام سیکھتے تھے کبھی آپ سے راستہ ہی میں دریافت کر لیتے تو آپ بہت خوش ہوتے اور انہیں خوش ہو کر جواب دیتے تھے کبھی ایسا بھی ہوتا کہ صحابہ حج کے ایام میں سواری ہی پر آپ سے دریافت کرتے تب بھی آپ کے معنی خیز بسم میں فرقہ نہ آتا کبھی کسی کے سوال کا جواب جم غفیر میں دیتے کبھی مہربانوی پر طوہ افروز ہو کر دیں گے احکام تفصیل سے بتاتے جسے سننے والے دوسروں تک پہنچا دیتے اسی لئے جس نے آپ کے ارشاد کو سنا آپ کو دیکھا اور آپ کے ارشاد کو یاد کر لیا ہے اس کے دل میں آپ کی تصویر ایک زمانہ تک باقی رہتی تھی اور اگر کبھی کسی لفظ میں ادنیٰ سا شبہ بھی ہوتا تو فوراً در اقدس پر حاضری دیگر ازالہ کر لیتے تھے معلوم ہوا کہ آپ کا طریقہ تبلیغ اس مقدار کے لئے کافی اور وافی تھا آپ کا انداز تربیت، آپ کا طریقہ تعلیم بھی صحابہ کے دلوں میں اتار دینے کے لئے کافی ہے اب ہمیں موضوع کا جائزہ لینا ہے تاکہ صحابہ کی سرگرمی اور حدیث کے ساتھ ان کے تعاون کا اندازہ ہوا اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کس طرح استفادہ کرتے تھے۔

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم! اس باب کے مقدمہ میں ہم جان چکے ہیں کہ سنت وہ ذخیرہ ہے جسے قرآن کریم کے ساتھ صحابہ نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے اور اس کی اتباع اور اس سے ہم آہنگ ہونے میں پوری دلچسپی بھی لی عذر کرنے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس موضوع کا تعلق مسلمانوں کی عبادات احکامات، معاملات، اخلاقیات، اور شخصی مسائل جیسے زندگی کے بے شمار شعبوں۔

سے ہے بلکہ زندگی میں پیش آنے والے مسائل، امن و جنگ، پریشانی و آسودگی سب سے ہے جس موضوع کا تعلق ان امور سے ہو ظاہر ہے کہ ایک طالب علم نہ صرف اس سے متعلق ہو گا بلکہ غیر معمولی محبت بھی کرے گا اور کون نہیں جانتا کہ صحابہ کرام حدیث نبوی کے سچے عاشق تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلسوں کے دلدادہ تھے اسے حاصل کرنے کے لئے دوسروں پر بازی لے جاتے تھے اور یہ سب نتیجہ ہے ان کے قوی ایمان اور معلم انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ عشق و محبت کا صحابہ چونکہ علم کی عظمت اور علماء کی فضیلت جانتے تھے اس لئے اخلاص اور صدق دل سے حدیث حاصل کرنے اور اپنے اوپر منطبق کرنے میں لگ گئے جیسا کہ صحابہ کی علمی سرگرمیوں اور گونا گوں شوق سے بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ (جاری)

یاد رفتگان

۲۸ ربیع الاول ۱۴۰۵ھ مطابق ۱۲ دسمبر ۱۹۸۵ء بروز پنجشنبہ دارالعلوم کے قدیم استاذ حضرت مولانا سعید احمد گنگوہی (المعروف بہ بھائی جی) طویل علالت کے بعد انتقال کر گئے، مرحوم حضرت قطب ارشاد مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کے پوتے تھے، ۲۶ ربیع الاول ۱۴۰۱ھ کو آپ کی ولادت ہوئی اور پیدائش پر ابھی ایک ماہ میں یوم ہی گذرے تھے کہ والد محترم ماجدؒ محمود احمد عین جوانی میں اللہ کو پیارے ہو گئے، اسلئے انکی پرورش اور نشوونما حضرت گنگوہی، کے زیر سایہ ہوئی، حضرت گنگوہی مرحوم سے حد درجہ محبت کرتے تھے، ایک مرتبہ جبکہ عمر تقریباً آٹھ سال کی تھی، حضرت گنگوہی قدس سرہ کے گلے میں باپیں ڈال کر کسی چیز کا اصرار کر رہے تھے، اتفاق سے اسی وقت انکے تایا ابا صاحبزادہ مولانا حکیم مسعود احمد صاحب آگئے اور انہیں حضرت سے اس طرح چمٹے ہوئے دیکھ کر کہا کہ ”حضرت یہ تو بہت گستاخ ہونا چاہیے“ (بقیہ صفحہ ۱۹)

تعلیقات و مطالعات

اس — مولانا قاضی اظہر مبارکپوری

دینی باتیں غیر مسلموں سے نہیں سننی چاہیئے! | قاہرہ کے مجلہ منبر الاسلام میں سوال ہے کہ کیا ہم مسلمانوں کے

لئے جائز ہے کہ عیسائیوں کے وعظ و نصائح جو ہمارے دین اسلام کے بارے میں ہوں ہم ان کو سنیں؟ یعنی ہمارے دین اسلام کی باتیں عیسائی علماء بیان کریں اور اسلام پر وعظ کریں تو کیا ہم اس کو اسلامی وعظ سمجھ کر سنیں؟

اس کا جواب دیا گیا ہے کہ کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے کہ اسلامی شریعت کے بارے میں کسی غیر مسلم سے وعظ و نصیحت سنتے، کیونکہ یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو چکی ہے کہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ نے اپنے اپنے دین میں تحریف کر کے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کی شریعت کو بدل دیا ہے، اسی طرح انہوں نے تورات اور انجیل کو بھی بدل دیا ہے، جب وہ اپنی شریعت کے بارے میں یہ کام کر چکے ہیں تو پھر ان کو شریعت اسلام کے بارے میں کیسے قابل اطمینان اور امین ذمہ دار قرار دیا جائے؟ اسی لئے کسی مسلمان کے لئے ہرگز جائز نہیں کہ وہ کسی غیر مسلم سے اسلامی شریعت کی باتیں سنے۔

یہ فتویٰ مصر کے متنور اور روشن خیال علماء کا ہے جن کے یہاں یہود و نصاریٰ بھی ہیں اور وہ جدید اعلیٰ تعلیم اور مغربی تہذیب و تمدن سے قریب بھی ہیں، یہود و نصاریٰ کے بارے میں ان کے تجربات بھی زیادہ ہیں، یہ مصری علماء کلمہ کھلا فتویٰ دیتے ہیں کہ یہ

ہو یا عیسائی یا کوئی دوسرا غیر مسلم اس سے اسلامی شریعت کی باتیں نہیں سنی جاسکتی ہیں اور اس سے دین کی معلومات نہیں لی جاسکتی ہے، اس تصریح کی روشنی میں بر ملا کہا جائے گا کہ جو لوگ یورپ کے عیسائی مضمضوں کی کتابوں سے اسلام کو سمجھنا چاہتے ہیں، ان کے تراجم پڑھ کر قرآن سمجھنا چاہتے ہیں وہ سراسر غلطی پر ہیں، یورپ کے غیر مسلم مستشرقین کے ذریعہ جو دینی کتابیں ملتی ہیں، یا جن اسلامی موضوعات پر وہ اپنی تحقیق پیش کرتے ہیں، ان پر اعتبار نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جب اپنے مذہب کے نہیں ہیں تو اسلام کے کب ہوں گے، کوئی مستشرق کتنی ہی عرق ریزی اور تحقیق سے کسی اسلامی اور دینی موضوع پر کتاب لکھے ہم مسلمان اسے ہرگز سند کا درجہ نہیں دے سکتے اور نہ اس کی تحقیق کو اپنے لئے دلیل بنا سکتے ہیں۔

یہ جو ہمارے خالص دینی اور مذہبی جلسوں میں غیر مسلموں کو منت سماجت کر کے بلایا جاتا ہے اور ان سے اسلامی اور دینی موضوعات پر کچھ نہ کچھ کہلوایا جاتا ہے، یہ بھی سراسر غلط اور لغو کام ہے، ہمارے خالص دینی اور اسلامی معاملات میں قومی یک جہتی کی یہ ترکیب معروریت ہے، دینی امور میں غیروں کی کوئی بات نہیں سنی جائے گی اور نہ ان کی لکھی ہوئی کتابیں پڑھی جائیں گی، البتہ دیگر معاملات میں ان کی باتیں سنی جائیں گی، ان کی کتابیں پڑھی جائیں گی۔

خوشحالی کا ابتلا غزوہ احد میں سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور اس اعتبار سے آپ کی شہادت بڑی مظلومیت کی بھی کہ کنعش مبارک کے ساتھ کھانسنے پناہ گستاخی کی تھی جل وقت حضرت حمزہ کو قبر میں دفن کیا جا رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غمگین ورنجیدہ قبر کے پاس کھڑے تھے، ایک چوٹا سا کبیل کفن کے لئے تھا جب اسے سر کی طرف سے کھینچتے تو دونوں قدم کھل جاتے اور جب قدم کی طرف سے کھینچتے تو سر کھل جاتا، یہ حال دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے لوگوں سے فرمایا کہ سر کی طرف کبل کر دنا وردنوں قدموں پر گھاس رکھ دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر اٹھایا دیکھا قبر کے ارد گرد صحابہ کھڑے رو رہے ہیں آپ نے ان سے رونے کا سبب دریافت فرمایا تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آج ہم ایک ایسا کپڑا نہیں چارہے ہیں جو آپ کے چپا کے کفن کیلئے کافی ہو آپ نے فرمایا۔

انہ لیات علی الناس زمان
یخرجون إلی الاریاف فیصیبون
فیہا مطعما وعلیسا و مرکبا و
قال مرابک فیکتبون إلی اہلہم
ہلموا الینا فانکم بارض حروبیۃ
والمدينة خیر لہم لوکانو یعلمون
لا یصبر علی لاوائہا وشدتہا
احدا لا کنت لہ تشفیعا
یوم القیامۃ رطبقات ابن سعد ج ۱۵

ایک زمانہ آنے والا ہے جس میں لوگ سبزہ زاروں کی طرف نکل جائیں گے جہاں ان کو کھانا، پہنا اور سواری ملے گی اور وہ اپنے گھروالوں کے پاس لکھیں گے کہ تم لوگ بھی ہمارے یہاں چلے آؤ کیونکہ تم لوگ بنجر زمین میں رہتے ہو مالا نکہ اگر وہ جانتے تو ان کے لئے مدینہ بہتر تھا جو شخص مدینہ میں رہ کر یہاں کی سختی اور مصیبت پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا۔

اسی طرح ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگوں! مجھے تمہارے فقر و فاقہ سے خطرہ نہیں ہے بلکہ تمہاری مال داری اور خوشحالی سے خطرہ ہے تم اس زمانہ میں دنیا داری میں پڑ کر دین کے تقاضوں کو بھول جاؤ گے اور رات دن عیش و عشرت میں رہ کر عبدیت کی قدروں تک سے کورے ہو جاؤ گے صادق و مصدق صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اندیشے اور خطرہ کو آج ہم اس کی اصلی شکل و صورت میں دیکھ رہے ہیں مسلمان دنیا میں پھنس کر دین و ایمان اور اخلاق و انسانیت سے دور ہوتے جا رہے ہیں مال داری اور خوشحالی بری چیز نہیں ہے بلکہ اللہ کی بڑی نعمت ہے مگر اس کا غلط استعمال بڑی لعنت ہے ایسی لعنت جو انسانیت کو ختم کر دیتی ہے اور اچھے

خاصے آدمی کو جانور بنا کر صرف شہوت اور خواہش کا غلام بنا دیتی ہے مسلمان اس نقطہ کو سمجھ کر دنیا حاصل کریں ان سے بڑھ کر اللہ کی نعمتوں کا حقدار دوسرا کون ہے، مگر کسی حال میں خدا پرستی اور خدا ترسی سے غافل نہیں ہونا چاہیے،

محمد الاصفغر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے لڑکوں میں عمرو بن عثمان، منسوب سے بڑے اور کثیر اولاد تھے، ان کے لڑکوں میں ایک عبد اللہ الاکبر بن عمرو

بن عثمان ہیں جو حضرت عثمان کے پوتے ہیں، بڑے حسین و جمیل تھے ان کے حسن و جمال کی وجہ ان کا لقب مطرب پڑ گیا تھا۔ عبد اللہ الاکبر کی بیویوں میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابوطالب تھیں، ان سے جو اولاد ہوئی اس میں محمد الاصفغر بن عبد اللہ بن عمرو بن عثمان بھی تھے، جو حضرت حسین کے نواسے تھے یہ بھی بڑے درجہ و شکیل تھے ان کا لقب دیباج تھا، بڑی قدر منزلت اور عزت و وقار کے آدمی تھے مگر ان میں ایک خامی یہ تھی کہ شادیاں بہت زیادہ کرتے تھے اور اسی حساب سے ملاقاتیں بھی زیادہ دیا کرتے تھے یہاں تک کہ ان کی ایک عورت نے ان کو دنیا سے تشبیہ دی جس کی نعمتیں باقی رہنے والی نہیں ہیں اور جس کی ناگواریوں سے کوئی محفوظ نہیں ہے۔

انما مثلہ مثل الدنیا لا یدوم یعنی ان کی مثال اس دنیا کی سی ہے جس

کی نعمت کو نہ دوام ہے اور نہ جس کی معیتوں

سے امان ہے۔

حضرت محمد الاصفغر عباسی حکومت و سیاست کی لپیٹ میں آئے اور ابو جعفر منصور نے ان کو گرفتار کر کے گردن مار دی اور سر کو ہندوستان روانہ کر کے ظاہر کیا کہ پیر محمد بن عبد اللہ بن حسن کا ہے یعنی حضرت حسن کے پوتے کا۔

واخذہ ابو جعفر مع العاطمین ثم امر بہ فضربت عنقه صبراً و
یعنی ان کو ابو جعفر منصور نے بنو فاطمہ کے ساتھ گرفتار کر کے گردن مارنے کا حکم دیا

بعث براسہ الی الہند، واطہرو
انہ راس محمد بن عبد اللہ بن
اوران کے سر کو ہندوستان بھیج کر ظاہر کیا
کہ یہ محمد بن عبد اللہ بن حسن کا سر ہے۔

الحسن (المعارف ص ۸۶)

یہاں دو باتیں قابل توجہ ہیں ایک یہ کہ ہوی نے اپنے شوہر کے بارے میں کس آزادی
اور خوبی کے ساتھ اظہار رائے کیا ہے اس میں شوہر کی تنقیص نہیں ہے اسے دنیا سے تشبیہ
دے کر ایک خاص وصف کو ظاہر کیا گیا ہے کہ جس طرح دنیا کی زندگی بے ثبات کی ہے اس
طرح اپنے شوہر کے ساتھ زندگی بسر کرنا ہے۔

دوسری بات یہ کہ ابو جعفر منصور نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے اور حضرت
حسین رضی اللہ عنہ کے نواسے محمد بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو قتل کر کے ان کا سر ہندوستان میں بھیجا
جہاں اس وقت عباسی حکام و عمال رہا کرتے تھے اس سرزمین کو خاندان بنو ث خلافت
کے افراد سے نسبت ہے جو ہم مسلمانوں کے نزدیک بڑے مجد و شرف کی بات ہے اور ہم
اس ملک کو ابتداء ہی سے اسلامی مجد و شرف کا امین مانتے ہیں اور یہاں کی سرزمین رجال
اسلام کی مقدس امانتوں کی وجہ سے مقدس و محترم ہے۔

پرتگیزیوں سے پہلی جنگ! | سنہ ۱۴۸۱ء میں شاہجہاں نے حاکم بنگالہ قاسم خان
کو ہوگلی میں فرنگیوں سے جنگ کر کے ان کا قلع

فتح کرنے کا حکم دیا، صورت یہ ہوئی کہ بنگالیوں کی بحری تجارت کے زمانہ میں کچھ فرنگی
تاجر تجارتی کاروبار کے سلسلہ میں ساتھ گاؤں (چاٹ گام) آنے جانے لگے، ان کا
مرکز سریندپ (سری لنکا) سمنا، وہیں سے یہ لوگ یہاں آتے تھے، ساتھ گاؤں (چاٹ گام)
کی بندرگاہ بنگال کی بہت ہی اہم بندرگاہ تھی اس کے ایک سمت سمندر کی کھاڑی واقع
تھی جو راج محل کی طرف سے ہو کر سمندر سے مل جاتی تھی، اور راج محل دریائے گنگا
کے کنارے واقع ہے پرتگال کے عیسائی تاجروں نے ہوگلی پر آہستہ آہستہ قبضہ جما کر

اسے اپنا تجارتی اور مذہبی مرکز بنالیا تھا ابتداً چند فرنگی سوداگروں کے بھیس میں یہاں آکر آباد ہوئے اور مقصد یہ تھا کہ آہستہ آہستہ خلیج بنگال پر قبضہ کیا جائے ویسے کہنے کے لئے یہی تھا کہ صرف تجارت مقصود ہے طرح طرح کے جیلے بنانے سے وہاں کے حکام سے اقامت کی اجازت طلب کرتے رہے، نتیجہ یہ ہوا کہ سرمایہ دار فرنگیوں نے بہت جلد ہوگلی کو اپنا مستقر بنالیا، مکانات بنائے اور یہ تدریج اپنے مکانوں کے گرداگرد مضبوط چہار دیواریاں اور قلعہ نما مکانات بنائے نیز ان چہار دیواریوں پر ایسے برج بنائے جن سے بندوق اور توپ استعمال کی جاسکتی تھی اپنی آبادی کے تین طرف کے علاقے جو خشک تھے کھوکھوہ خندق بنائی تھی اور سمندر کی طرف کا حصہ باقی رکھا، ہوگلی میں فرنگیوں اور مسلمانوں کے تجارتی جہاز آنے جانے سے رونق بہت بڑھ گئی جس کی وجہ سے چائے کی گھم کی رونق بھی بڑھنے لگی پھر یہاں کے مقیم مالدار فرنگیوں نے آس پاس راجوں اور زمینداروں سے اجارہ پر دیہات قربات حاصل کئے وہاں کے غوام و رعایا کو اپنے قریب کر کے عیسائی بنانا شروع کیا اور بہت سے لوگوں کو ڈرا دھمکا کر، اور دباؤ ڈاکر عیسائی بنایا اور سمندر کے راستہ سے بہت سے لوگوں کو پرتگال روانہ کیا، نتیجہ یہ ہوا کہ سمت انتشار پیدا ہو گیا اور جب پانی سر سے گزرنے لگا تو شاہ جہاں نے حاکم بنگالہ قاسم خان کو حکم دیا کہ اس جگہ کو نصاریٰ کے اقتدار سے پاک کرے، قاسم خان نے نہایت خاموشی اور رازداری سے ان اطراف میں اپنی طاقت، اسلحہ اور فوج کا اندازہ لگایا اور پھر پورے ساز و سامان سے فوج کشی کی۔ بروان میں رک کر بنگال کے زمینداروں میں سے خواجہ شیرادر معصوم اور محمد صالح کنیو کو جم غفیر کے ساتھ آگے بھیجا تاکہ وہ ہوگلی کی کھاڑی کی ناکہ بندی کرے اور کشتیوں اور جہازوں سے حملہ کے وقت فرنگی بھاگ نہ سکیں مسلمانوں کی فوج نے حملہ کیا تو ساڑھے تین ماہ تک فرنگی فوجوں کے گھیرے میں رہے مقابلہ سے تھک تھکا کر چور ہو گئے تھے مگر پرتگال سے مدد آنے کے انتظار میں کبھی کبھی مقابلہ پر آتے جاتے

تھے اور جب بالکل ہی ناامید ہو گئے تو خود امان طلب کر کے صلح و معاہدت کا دروازہ کھولا، چھ سات ہزار بند و چٹیوں اور تیر اندازوں نے معافی مانگ کر جان بچائی اور ایک لاکھ روپیہ حق الامان کے نام پر دیا، مگر مسلمانوں نے اسے دھوکہ قرار دیا اور سمجھا کہ یہ فرنگی پر تنگال سے مدد آنے تک ہمت لینے کی ترکیب کمر بستہ ہیں، اور واقعی فرنگیوں نے یہی چال چلی تھی، شاہی فوج نے بھی اس درمیان خفیہ طور سے ان کے طلوع جات اور خاص خاص مقامات میں سرنگ کھود کر ان میں بارود بھر کر چھوڑ دیا تھا تاکہ جب ضرورت ہو ان کو داغ دیا جائے چنانچہ جب فرنگی دوبارہ مقابلہ میں آئے اور چاہا کہ ہندوستانی فوجوں کو تازہ دم ہو کر ختم کریں اسی درمیان میں ایک سرنگ میں شاہی فوج نے آگ لگائی جس سے دھوئیں اور پتھروں کے ٹکڑے تیر و تفنگ ہو گئے، اور نتیجہ میں شاہی فوج کو فتح ہوئی۔

اس جنگ میں دس ہزار انسان جن میں مرد، عورتیں چھوٹے بڑے مقتول، غریق اور حریق سب شامل ہیں ضائع ہوئے، چار ہزار چودہ سو آدمی جن میں مرد سب ہی تھے اور مجبوراً عیسائی بنائے گئے رہتے مگر قتار ہوئے اور دس ہزار آدمی جو مختلف علاقوں کے تھے اور فرنگیوں کی قید میں تھے سب آزاد کئے گئے۔

اس معرکہ میں شروع سے آخر تک ایک ہزار مسلمانوں فوجیوں نے جام شہادت نوش کیا (علی ص ۳۷۷ ج ۳۸ ملخص) اس واقعہ کے بعد پرہیزگاروں کا زور جنوبی اور مشرقی ہندوستان سے ٹوٹ گیا مگر گجراتیوں اور جنوبی ہند کی بعض دوسری حکومتوں کی غداروں کی وجہ سے ان کو یہاں قدم جانے کا موقع مل گیا چنانچہ گواڈن ۱۰ اور دیوان کے قبضے میں رہے یہاں تک کہ چند سال ہوئے حکومت ہند نے شاہ جہاں کے ارادے کی تکمیل کی اور پرہیزگاروں کو یہاں سے ہمیشہ کے لئے جانا پڑا۔

جماعت اسلامی

پس منظر، قیام، مقصد سے انحراف، اور نتائج -

مولوی شمس الاسلام کشمیری

دارالعلوم دیوبند

انسانی تاریخ کا ہر عہد کو ناگوں تغیرات سے بھرپور ہے۔ ذہنیوں میں اختلاف، مزاجوں میں تبدیلیاں، فکر و نظر میں تغیر، اور طرز معاشرت میں شدید ترین تلون ہر عہد کا لازمی نتیجہ ہے، اور کبھی ایک عہد سے دوسرے عہد تک اس درجہ وسیع پیمانے پر تبدیلیاں آتی ہیں کہ پچھلے عہد کے تمام امتیازات، تمام علمی و فکری تصورات، اور تمام معاشرتی و تمدنی اقدار ایک قصہ پارینہ بن کر رہ جاتے ہیں۔

اٹھارویں صدی کا عہد پچھلی تمام تاریخ انسانی سے اس لئے ممتاز عہد ہے کہ اس میں علمی دنیا سے لے کر معاشرت کے میدان تک، تہذیبی افکار سے لے کر تمدنی مظاہر تک، علمی سرگرمیوں سے لے کر فکری تصورات تک، اور علم و اخلاق کے معنوی گوشوں سے لیکر حرکت و عمل کی جولان گاہ تک ایک ہمہ گیر انقلاب برپا ہو گیا، یہ صدی مغرب کے شباب کا عہد ہے چنانچہ مشرق میں ہی نہیں پورے عالم میں مغرب کے نئے علوم، نئی تہذیب، نیا فلسفہ حیات، اور نئے اطوار زندگی غرض تجدید کی بلاغیر لہر اٹھی اور..... عالم کے ہر گوشے میں اس کے اثرات دیکھے جانے لگے۔ مشرقی علوم، یہاں کی اقدار و

روایات، یہاں کے تہذیبی و تمدنی امتیازات، اور فی الجملہ تمام شعبوں کی انفرادیت دم توڑنے لگی، بلکہ مغربی سیلاب کی رو میں پورا مشرق تنکوں کی طرح بہنے لگا، رہی ہسی کسر مغرب کی استعماریت نے پوری کردی، اور اب علوم، اخلاق، معاشرت، سیاست، تمدن غرض ہر شعبہ زندگی میں مغرب کا سکہ رائج ہو گیا۔

اس انقلاب معکوس کا شکاریوں تو عمومی طور پر تمام اقوام مشرق ہوتیں، مگر خود مغرب نے اپنی پوری قوت سے جس پر کمندیں ڈالنے کی کوششیں کیں وہ قوم مسلم تھی، مسلمانوں کے پاس چونکہ، راسخ عقائد، مضبوط تصور زندگی، اور ناقابل تزلزل فلسفہ حیات تھا اس لئے اہل مغرب نے اپنی تمام تر علمی و عملی سرگرمیاں انہی کو رام کرنے میں صرف کر دیں، اور اس میں شک نہیں کہ کافی حد تک وہ اس میں کامیاب بھی ہو گئے، چنانچہ مذہبی عقائد و اخلاقی اقدار کا مضحکہ اڑانا، تمام اسلامی علوم کو آثار قدیمہ کے طور پر سامنے لانا اور یہاں کی انفرادی و اجتماعی زندگی کے ہر پہلو کو شدید ترین نقائص کا مجموعہ ظاہر کرنا ہی کا اثر ہے خاص طور پر سرکاری تعلیم گاہوں سے منسلک افراد زیادہ حد تک اس کا شکار ہوئے اور اگرچہ مغرب خاطر خواہ حد تک اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکا، اور نہ اپنی اس منزل تک اسے رسائی حاصل ہوئی، جس کا نشانہ تمام اسلامی علوم و مسلم کلچر کو ڈاٹنامنٹ کرنا تھا، مگر پھر بھی اس کے اثرات خوفناک حد تک پھیلنے لگے۔

ان حالت میں امت مسلمہ کے حقیقی درد مندوں کو کیونکر سکون آ سکتا تھا، اور وہ محض تماشا کی طرح کب رہ سکتے تھے، خاص طور پر جب عیسائی مشینریاں سرکاری پشت پناہی کے ساتھ پوری طاقت سے تبلیغ مسیحیت میں سرگرم تھیں اور پھر دوسری طرف انگریز کے چہیتے فرزند معنوی پنڈت دیانند سرسوتی شدھی سنگٹھن تحریک سے ہندو ازم کے اجبار کے لئے انتھک کوششیں میں لگ گئے، اسلامی تعلیمات پر سچی یغمار کے ساتھ آریہ سماج کے پیہم جلے ممکن نہیں کہ درد مند ان ملت کو خاموش بیٹھنے دیتے، چنانچہ مغربی

استعماریت کس خطرناک جذبہ کے ساتھ اسلام اور اس کی مقدس تعلیمات کو نیست نابود کرنے پر کمر بستہ تھی اس کا کچھ اندازہ اس سے لگ سکتا ہے کہ برطانیہ کے مشہور وزیر اعظم گلیڈ اسٹون نے بھرے مجمع میں قرآن مجید کو ہاتھ میں اٹھایا، اور با آواز بلند کہا۔

”جب تک یہ کتاب دنیا میں موجود ہے دنیا تمدن اور ہندوب نہیں ہو سکتی“
خطبہ صدارت از حضرت مدنی ایجوکیشنل کانفرنس علیگڑھ
سرینری طامس نے قرآنی تعلیمات کو صفحہ ہستی سے مٹانے اور مسلمانوں کے تئیں اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے کہا

مسلمان کسی ایسی حکومت کے جس کا مذہب دوسرا ہو، اچھی رعایا نہیں ہو سکتے،
اس لئے کہ احکام قرآنی کی موجودگی میں یہ ممکن نہیں، (حکومت خود اختیاری ۵۵)
اس لئے انگریزی تعلیم کے پس پردہ عیسوی تعلیمات کی تبلیغ، الحاد و زندقہ کی تردید
اور مغربی زندگی کے فلسفہ کو عام کرنے کے لئے ہر طرح کی تدابیر اختیار کی گئیں،

اس کے ساتھ ہی آریہ سماج کے بانی پنڈت دیانند سرسوتی نے اپنی ہندو ازم کی تحریک
چلائی اور قرآنی تعلیمات کا برملا مضحکہ اڑانا اور اس پر بیجا اعتراضات کرنا اپنا مقصد
زندگی بنالیا چنانچہ اپنی مشہور کتاب ”ستھیارتھ پرکاش“ کے چودھویں باب میں اپنا یہ
خیال اس طرح ظاہر کیا ہے،

”قرآن کی بسم اللہ سے سورۃ واناس تک میرے اعتراضات نے قرآن کو جھوٹا
ثابت کر دیا ہے“ اہں پر مستزاد یہ کہ مسلمان سلطنت مغلیہ کے زوال کے بعد دینی، معاشی،
تمدنی اور سیاسی غرض ہر اعتبار سے روبہ زوال تھے، اور سراسیکی کے ایک دلدل میں
بری طرح پھنس چکے تھے۔

ان حالات میں اسلام کے حقیقی درمندوں نے پھر سے ہندوستان میں اسلام کے
تحفظ اور مسلمانوں کی بقا کے لئے مختلف راستے اپنانے کا بیڑا اٹھایا، ان مختلف راستوں

میں سب سے کامیاب، دودرس، اور نتیجہ خیز طریقہ مدارس اسلامیہ کا قیام تھا، جنہیں بقول حضرت شیخ الہند اسلام کے مجاہد پیدا کرنے مقصود تھے، اگرچہ ظاہراً علم کا پردہ ڈال دیا گیا تھا۔ بلاشبہ اسلام کی حفاظت اور اس کی تعلیمات کی اشاعت کا جو مؤثر کردار ان مدارس نے ادا کیا اس کا مشاہدہ ہندوستان کے ایک ایک خط میں اسلام اور مسلمانوں کے خالص دینی اثرات اور اسلامی اقدار کے محفوظ اور پختہ ہونے سے بخوبی ہو سکتا ہے، مدارس کی خدمات دیکھ کر یہ کہے بغیر کوئی چارہ نہیں کہ آج ہندوستان میں اسلامی تعلیمات کا وجود صرف اور صرف انہی مدارس دینیہ کا ثمرہ ہے،

تاہم یہ دور چونکہ عمومی تحریکوں .. اجتماعی سرگرمیوں، اور مشترکہ سعی کا دور تھا، اور کسی بھی تحریک کو پھیلانے کے لئے انجمنیں، جماعتیں، ادارے اور اجتماعیت ناگزیر ہو گئی تھی اور اس نئے انداز کو کسی طرح بھی نظر انداز بھی نہیں کیا جاسکتا تھا، اس لئے ملت اسلامیہ کے ان سپہوتوں اور پرچم محمدی کے ان علمبرداروں نے تحریک کی شکل میں بھی احیاء اسلام کا بیڑا اٹھایا، چنانچہ جمعیتہ العلماء ہند، خلافت کمیٹی، مولانا آزادؒ کی قائم کردہ حزب اللہ اور اس نوع کی دوسری چھوٹی بڑی تنظیمیں اگرچہ سیاسی رنگ و روپ میں ظاہر ہوئیں مگر درحقیقت انکا اصل مقصد اسلام کی حقیقی تعلیمات کی حفاظت، مسلمانوں کی درست رہنمائی اور وقت و حالات کے ساتھ ساتھ قوم مسلم کی قیادت تھا، ظاہر ہے اسلام کے علمی عملی اور اعتقادی کسی بھی نوع کے زوال کو نہ یہ تحریکیں برداشت کر سکتی تھیں اور نہ ان راستوں سے یہ غافل رہ سکتیں تھیں جن سے اسلام پر طرح طرح کے اعتراضات کئے جاسکتے تھے اس کے علاوہ مولانا عبید اللہ سندھی نے فتحپوری دہلی میں نظارۃ المعارف القرآنیہ نامی ادارہ کی بنیاد ڈالی، جس کا مقصد اسلام کو اندرونی اور بیرونی حملوں سے محفوظ رکھنا، اور نئے تقاضوں کے مطابق قرآنی تعلیمات کی ترویج تھا، اس کے ساتھ ہی انہی علامہ سندھی نے حضرت شیخ الہند کے ایماء پر جمعیتہ الانصار قائم کی، جس کا بظاہر مقصد صرف دارالعلوم دیوبند

کاتعارف اور علمائے دیوبند کے لئے متحدہ پلیٹ فارم بنانا تھا مگر درحقیقت اس کی اصل
 ہمیں صرف اس لئے ہوئی تھی کہ ہندوستان میں تبلیغ دین، احیاء کلمہ اللہ، اور حکومت
 عارلہ کے قیام کی راہ ہموار ہو، اور انگریزوں سے وطن عزیز کو آزاد کرایا جائے، چنانچہ
 جمعیتہ الانصار کے قواعد اور اسکے منشور سے یہی واضح ہوتا ہے، پھر خالص اسلامی تعلیمات کی
 خدمت کے لئے دارالعلوم دیوبند میں شعبہ تبلیغ قائم کیا گیا، مولانا عبدالشکور لکھنوی نے
 دارالمبلین کی داغ بیل ڈالی، اور اعظم گڑھ میں دارالمصنفین، دہلی میں ندوۃ المصنفین
 کا قیام بھی اسلام کو فکری و نظریاتی طور پر مستحکم کرنے، اور اس کے لئے وسیع لٹریچر تیار کرنے
 اور نئے عہد کے مزاج کے مطابق اسلام کاتعارف کرانے کیلئے عمل میں آیا۔
 ان مختصر اشارات سے اس کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس وقت کے علماء
 ... نہ تو حالات و اوقات کے پیچ و خم سے بے خبر تھے، اور نہ ہی خواب غفلت میں
 مدہوش تھے، ٹھیک انہی حالات میں، اسی طرح کے احساسات کے ساتھ اور وقت
 کے اسی تقاضے سے متاثر ہو کر حیدرآباد کے ایک دیندار مسلمان، مولوی ابو محمد مصلح،
 نے ۱۳۵۷ھ میں تحریک قرآن کی بنیاد ڈالی، اور اس کا ایک آرگن رسالہ ”ترجمان القرآن“
 جاری کیا، انہوں نے خود اپنی تحریک کا مقصد واضح کرتے ہوئے لکھا،
 ”تحریک قرآن کی کامیابی کے سلسلے میں دو کام کرنے ہیں، ایک قرآنی فضا بنانا،
 دوسرے اشخاص پیدا کرنا۔“

کچھ سطروں کے بعد اپنے پختہ عزم کا اس طرح اظہار کیا ہے،
 اور آئندہ چاہے کیسے ہی کمشنر کمالات آئیں اس کا نصب العین یہی رہے گا۔

اداریہ ترجمان القرآن ماہ ذی الحجہ ۱۳۵۷ھ

یہ رسالہ چند ماہ تک چلتا رہا، اور اپنے اسی بلند ترین نصب العین کی وضاحت کرتے
 اور قرآنی فضا بنانے میں مصروف رہا، چھ ماہ کے بعد مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی جو اس

سے پہلے ”تاج جہلیپور“ مسلم دہلی ۳ اور الجمعۃ دہلی میں ادارت کا کام کر چکے تھے، نے رسالہ ترجمان القرآن کی ادارت سنبھالی، الجمعۃ کی ادارت کے دوران مولانا مودودی کے قلم سے ”الجمہاد فی الاسلام“ نکل چکی تھی جس نے علمی حلقوں میں ان کی عظمت قائم کر دی تھی، اس لئے حیدرآباد کی یہ تحریک ان کے سپرد کر دی گئی بحیثیت مدیر اپنے پہلے ادارہ میں انہوں نے بھی اسی مقصد کا اعادہ کیا چنانچہ لکھا۔

پیش نظر کام یہ ہے کہ قرآن کو اس کی اصل روشنی میں پیش کیا جائے، اور قرآن حکیم کی تعلیمات کو اور اس کے حقائق کو اس طریق سے بیان کیا جائے جس طریقہ پر سلف صالحین نے اسے پیش کیا تھا۔

حالات کی نزاکت اور اپنی ذمہ داری کا احساس ظاہر کرنے کے بعد لکھا۔
ان حالات میں قرآن کو اور اس کے معارف کو اس طریقہ پر سمجھنا اور سمجھانا جس طرح قرن اول کے مسلمان سمجھتے اور سمجھاتے تھے ہمارا مقصد ہے،
اگے اپنے عزم و مقصد کا اظہار اس طرح کیا ہے۔

ترجمان القرآن کے اہم مقاصد میں سے یہ ہے کہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کو قرآن سمجھنے کی دعوت دی جائے۔ (ترجمان القرآن بابت ماہ محرم ۱۳۵۲ھ)

یہ ہیں وہ خیالات اور عزائم جو ترجمان القرآن کی تاسیس کے وقت کارفرما تھے، گویا ضرورت کا وہی احساس ہے جو عام علماء کو تھا، تعلیمات قرآنی کو سلف صالحین کے نقوش قدم پر عام کرنے کا پاکیزہ جذبہ اور اس پر اپنے نچتے حوصلہ کے ساتھ رسالہ کی ادارت سنبھالی گئی، اور اس میں شک نہیں کہ کام کا آغاز انہی خطوط پر ہوا۔

قلم میں چونکہ زور تھا، استدلال میں قوت تھی، انداز بیان دلنشین تھا، اس لئے غور سے غور سے میں اچھے خاصے لوگ ان کی تقریریں شدید حد تک متاثر ہوئے، اور اس میں شک نہیں کہ یہ تاثر کوئی قابل طعن و تنقید بھی نہ تھا، اس لئے کہ حالات کی پکار اور

وقت کے تقاضوں کے عین مطابق جو بھی کوشش ہوتی منتظر نگاہیں پک پڑیں اور مضرب قلوب متوجہ ہوئے بغیر نہ رہ پاتے، اس زمانے میں نہایت سادہ اندازہ میں دلنشین انداز بیان عمدہ اور شستہ زبان میں خالص اصلاحی، اور علمی مضامین لکھے جاتے، اسی لئے بہت سے علماء وقت مولانا مودودی سے متاثر ہوئے، بلکہ ان کو مکمل اسلام، اور مفکر اسلام کے خطابات بھی دیتے جانے لگے، تقریباً چار سال تک یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہا۔

یہ وہ وقت ہے جب ہندوستان شدید ترین سیاسی بحران کا شکار تھا، جنگ آزادی عین شباب پر تھی، ہر طرف مغربی سامراج کے خاتمے اور برصغیر کی آزادی کا غلغلہ تھا، ہندوستان کے مسلمان دو دھڑوں میں، جمعیت علماء ہند اور مسلم لیگ میں تقسیم ہو گئے تھے،

۱۹۳۶ء میں ان سیاسی و ملی احوال سے متاثر ہو کر مولانا مودودی نے اپنے رسالہ میں اب سیاسی بحثوں کا آغاز کیا، اور بیک وقت انڈین نیشنل کانگریس، جمعیت علماء ہند، اور مسلم لیگ پر تنقید کرنے لگے، کانگریس کے ساتھ اشتراک ان کی نظریں کسی طرح بھی جائز نہ تھا، اور مسلم لیگ جس مقصد کو لے کر اٹھی تھی، اس مقصد کے تقاضوں سے وہ خود ملی اور فکری طور پر تہی دست تھی، اس لئے دونوں ہی ان کی نظریں مطعون ٹھہرے چنانچہ مسلسل سیاسی موضوعات پر مضامین لکھے گئے، اگرچہ ان مضامین کا وہ سلسلہ کافی حد تک مقبول ہوا، مگر خاطر خواہ نتیجہ نہ نکل سکا، اسی دوران ان دونوں سیاسی پلیٹ فارموں سے الگ خالص دینی و اسلامی مزاج پر حکومت الہیہ کے قیام کی تجویز بھی ان کے ذہن میں آئی اور اب اس کے متعلق بھی ترجمان القرآن کے صفحات میں مضامین لکھنے لگے، چنانچہ احیاء دین، امداد علماء کلمۃ اللہ کو اصل نصب العین قرار دے کر خالص دین کے اساس پر ایک تنظیم و جماعت کی تشکیل کے متعلق تفصیلات پیش کیں، اور ساتھ ہی دلائل اسلام

کا خاکہ بھی پیش کر دیا، چنانچہ مختلف لوگوں نے آپ کی تائید کی، اور ہر طرح کے تعاون و اشتراک عمل کا یقین دلایا، جس سے ان کے حوصلے اور بڑھ گئے اسی دوران پنجاب کے ایک دیندار اور متمول مسلمان چودھری نیاز علی نے اپنی جاگیر پیش کر دی، جو پٹھان کوٹ کے قریب ایک بستی میں تھی، ابھی تک جس تنظیم و جماعت کو صرف کاغذات کے صفحات پر تشکیل دیا جا رہا تھا اب جب اس کے عمل و وجود کی راہ نکل آئی تو مولانا مودودی نے حیدرآباد کو خیرباد کہا، اور پٹھان کوٹ کے قریب اسی بستی میں مقیم ہوئے اور وہیں سے ترجمان القرآن جاری کیا۔ بستی کا نام دارالاسلام رکھا اور اپنے فکر سے متفق حضرات کو دارالاسلام آنے کی دعوت دیتے رہے، چنانچہ بہت سے لوگ ہجرت کر کے دارالاسلام جانے کیلئے تیار ہو گئے، اور کچھ حضرات پہنچ بھی گئے۔

ابھی تک جماعت اسلامی کے قیام کے لئے صرف میدان ہموار کیا جا رہا تھا، اور اب ان کو بھی محسوس ہونے لگا تھا کہ اس کی منزل نہایت قریب ہے، جن حضرات نے حیدرآباد سے پٹھان کوٹ تک قدم قدم پر ان کی تائید کی تھی، بلاشبہ یہ تائید نیک نیتی اور خلوص پر مبنی تھی، لیکن کچھ حضرات کو تو دو راندیش صاحب بعثیت اور سر کی آنکھوں کے بجائے ہضم دل سے دیکھنے کے اہل تھے، شدید خطرات بھی محسوس ہو رہے تھے، مگر مہم خطرات کی بنیاد پر کچھ کہنا بہر حال قبل از وقت ہوتا اس لئے خاموش ہی رہے، اور دوسرے ہندوستان کے ہجراتی احوال کسی کو دم لینے کی ہمت نہیں دے رہے تھے، اس لئے اس طرف توجہ کا موقع بھی نہیں تھا تاہم ان کے لئے مولانا مودودی سے خطرات کی بنیاد ان کا ادعائی امانت بیان، بر ملا شوق تنقید نگاری اور اس عمل زندگی کا فقدان تھا جس کی طرف وہ دعوت دے رہے تھے، کچھ حضرات جن میں نمایاں شخص مولانا محمد منظور نعمانی تھے، محض دینی جذبہ کی بنیاد پر دارالاسلام وارد ہوئے ان سب کا مقصد اس وقت اسلام کا طغی و غلی نمونہ بن کر ابھرنا، اور اسی کی دعوت میں اپنی تمام تر فکری و علمی توانائیاں صرف کرنا تھا، خالص اسلامی ماحول پیدا کر کے اسلامی

طرز زندگی اپنا کر اور احتساب عمل کی کسوٹی سے نکھر کر ایک صحیح دیندار داعی کی صفات پیدا کرنا اور اسلامی نظام کو عملی شکل میں نافذ کر کے کامل طور پر عقائد، عبادات، معاملات، تمدنی، معاشرت اور عقوبات و محاسبہ غرض ہر چیز کو پہلے اپنے آپ پر لاگو کرنا، اور اسی کی اشاعت کے لئے تیار ہونا یہ ہیں وہ عزائم جو ان حضرات کے لئے دالاسلام پونچنے کا سبب بنے، اور اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس وقت تک خود مولانا مودودی کی ذات میں ایسی کوئی چیز ظاہر نہیں ہوئی تھی اور نہ ان کے قلم سے نکلی تھی جس پر حرف گیری کا موقعہ ہوتا، اس وقت تک وہ بھی مخلصانہ جذبہ کے ساتھ اس کی دعوت دے رہے تھے، اگرچہ ان کی اپنی نجی زندگی..... ان اوصاف سے تہی دست تھی جن اوصاف سے آراستہ ہونا ایک داعی کے لئے اولین شرط ہے، مگر نقطہ نظر چونکہ پہلے اپنی اصلاح اور اپنے آپ پر اسلام کا نفاذ تھا، اس لئے طوعاً کرہاً دوسرے حضرات بھی اسے گوارہ کرتے رہے پھر ایسے بلند ترین مقصد اور وسیع ترین منصوبہ کو لئے مگر جو شخص بھی اٹھتا، وہ بہر حال کچھ اوصاف کے فقدان کی وجہ سے اس قابل نہیں ہو سکتا تھا کہ اس سے یکسر التفات نہ کیا جاتا، اس لئے کہ جن خیالات و عزائم کو لئے کہ اس سرگرمی کا آغاز ہوا تھا اس کے لئے بہر حال کامل و مکمل اور ہر اعتبار سے پختہ شخص کا ملنا سخت ترین دشوار... تھا، اس لئے دعوت جاری رہی، اور متفقین کی تعداد بڑھتی گئی، ابھی تک جن مقاصد کی بنیاد پر یہ تعل مکانی اور ہجرت کا طرز اپنایا گیا تھا، اگر وہ اپنے حدود میں رہ کر سطح صالحین کے اسی طرز کو باقی رکھ کر جس کا اظہار ترجمان القرآن کے پہلے اداریہ میں کیا گیا تھا جاری رہتا تو بلاشبہ یہ سراسیمہ قوم سلم کے خوابوں کی تعبیر اور درد مندانہ ملت کی آرزوں کی عملی تشکیل ہوتی، اس صورت میں نو مولود تنظیم ہر طرح کی نفرت و اعانت اور تائید و تحمیل کی مستحق ہوتی، مگر افسوس یہ مقصد ہر بعد کے آنے والے مرحلے میں مستور ہوتا گیا، حتیٰ کہ جب دستوری طور پر جماعت کی تشکیل کا موقعہ آیا اور جماعت کیلئے اصول و قواعد مرتب ہوئے تو یہیں سے اس کی ڈگر میں فرق آگیا۔ (بقیہ آئندہ)

مولانا عزیز اللہ اعظمی

علامہ شامی

حضرت علامہ شامی کی ذات کسی تعارف کی محتاج نہیں، علمی دنیا کا ہر شخص آپ کی ذات سے واقف ہے جس طرح آپ کی ذات علمی دنیا میں معروف ہے اسی طرح آپ کی شہرہ آفاق کتاب شامی بھی مشہور ہے شامی کا اصل نام رد المحتار علی الدر المختار ہے، رد المحتار، در مختار کا حاشیہ ہے اور در مختار شرح ہے تنویر الابصار کی یعنی تنویر الابصار متن، در مختار شرح اور رد المحتار حاشیہ، تنویر الابصار کے مصنف کا نام محمد بن عبد اللہ قرطابی ہے، در مختار کے مصنف کا اسم گرامی محمد علاء الدین حصکفی اور رد المحتار جو شامی کے ساتھ مشہور ہے حضرت علامہ شامی کی ساہل سال کی عرق ریزی کا نتیجہ ہے، رد المحتار کا تعارف کراتے وقت تنویر الابصار، در مختار و دان کے مصنفین کا تذکرہ کرنا ضروری ہے، میرے خیال میں اس کے بغیر رد المحتار اور حضرت علامہ شامی کا صحیح تعارف ممکن نہیں ہے، اس لئےვნما حضرت ماتن اور شارح کے تذکرے اختصار کے ساتھ لکھے جاتے ہیں،

صاحب تنویر الابصار

نسب نامہ آپ کا نام محمد، لقب شمس الدین اور والد کا نام عبد اللہ ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے، محمد بن عبد اللہ بن احمد الخطیب بن محمد الخطیب بن ابراہیم الخطیب، لیکن آپ کے نمبرہ ارشد کے رسالہ میں ابراہیم الخطیب کے بعد ابن خلیل ابن عرتاش کا اضافہ ہے، تمرتاش بعض کے نزدیک خوارزم کے ایک قریہ کا نام ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ آپ کے

جد اعلیٰ کا نام ہے اور اس کی طرف نسبت کمرہ کے ترمناشی کہے جاتے ہیں۔

ولادت باسعادت | آپ ۱۳۹۱ ہجری میں پیدا ہوئے اور سنہ ہجری میں ۶۵ سال کی عمر میں انتقال کر گئے۔

تعلیم | علامہ شمس الدین محمد شافعی غزی اور شیخ زین ابن نجیم صاحب
 اہل علم اراکین اور امین الدین ابن عبدالعادل اور علی بن حنائی سے پڑھی، اللہ نے آپ کو گونا گوں خصوصیات سے نوازا تھا، فقہ میں بڑا کمال حاصل تھا قوت حافظہ غنیب کا تھا، علم کے بحر بیکراں تھے، ہم عصر علماء بھی آپ کی علمی فضیلت کا کھلے دل سے اعتراف کرتے تھے۔

علمی کارنامے | تصنیف و تالیف کا خاص ذوق رکھتے تھے، مختلف علم و فن میں کتابیں لکھی ہیں، فقہ میں تنویر الابصار آپ کی کتابوں میں سب سے زیادہ اہم اور مقبول ہے اس کی اہمیت اور وقت کے پیش نظر آپ نے خود منہ الففار کے نام سے اس کی شرح لکھی جس پر شیخ الاسلام خیر الدین رملی ہاشمیہ بھی چڑھا ہوا ہے، اس کے علاوہ مفتی شام علامہ علاء الدین حصکفی اور ملا حسین ابن اسکندر رومی، شیخ عبدالرزاق اور شیخ الاسلام محمد انکوری وغیرہم نے اس کی شرحیں لکھی ہیں لیکن درمختار ان میں سب سے زیادہ مشہور ہوئی۔

تنویر الابصار کے علاوہ دوسری کتابیں بھی یادگار چھوڑی ہیں جن میں معین المفتی، تحفۃ الاقران اور اس کی شرح مواہب الرحمن، فتاویٰ ترمناشی، رسالہ در حریمت قرارت خلف الامام، شرح کنز الدقائق (ناقص) حاشیہ در (ناقص)، رسالہ عشرۃ بشر، اس کے علاوہ بھی دوسرے رسالے مختلف موضوع پر ارقام فرمائے

صاحب در مختار

نسب نامہ | نام محمد، لقب علامہ الدین اور والد کا نام علی ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے، محمد بن علی بن محمد بن علی ابن عبد الرحمن الاشری الحنفی، آپ حسن کیفار جو دیار بکر میں ایک قلعہ کا نام ہے اور دریائے دجلہ کے کنارے جزیرہ ابن عمرو ادینا فاروق کے درمیان واقع ہے ... کے رہنے والے تھے اس لئے اس کی طرف نسبت کر کے حنفی کہے جاتے ہیں۔

ولادت | آپ ۲۵۰ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۰ شوال ۳۸۸ھ ہجری میں ۶۳ سال کی عمر میں انتقال کیا۔

علمی فضل و کمال | آپ بڑے ادیب و مبلغ تھے، تحریر و تقریر میں بڑا ملکہ حاصل تھا، نحو و صرف، فقہ و علم حدیث میں اپنی نظر آپ تھے، علمی صلاحیت دلیاقت کا آپ کے مشائخ نے بڑے اچھے انداز میں اعتراف کیا ہے۔

سند اقتدار | ابتداء میں آپ دمشق کی جامع مسجد میں امام رہے، پھر اس کے بعد سند اقتدار پر فائز ہوئے، اور پانچ سال تک افتاء کی خدمت انجام دیتے رہے فتویٰ کے معاملے میں بہت احتیاط برتتے تھے حتیٰ الامکان کوئی فتویٰ راجح قول کے خلاف نہیں دیتے تھے۔

تصانیف | اللہ تعالیٰ نے آپ کو زبان و قلم کی دولت سے نوازا تھا، مختلف علم و فن میں کتابیں تصنیف کی، فقہ میں ملقبیٰ البحر کی شرح، فتاویٰ میں در مختار، مختصر الفتاویٰ الصوفیہ، اصول فقہ میں شرح منار، نحو میں شرح قطر، تعلیقات بخاری ۳۰ اجزاء میں، حاشیہ تفسیر بیضاوی، حاشیہ درد، اس کے علاوہ مختلف رسائلے تحریر فرما آپ کی کتابوں میں در مختار کو سب سے زیادہ مقبولیت اور شہرت ہوئی۔

(شامی ص ۱، حقائق الحنفیہ ص ۲۲۲)

صاحبِ ردالمحتار

سلسلہ نسب اہم گرامی محمد امین ہے، ابن عابدین کے ساتھ مشہور ہیں، والد کا نام سید شریف ہے سلسلہ نسب یوں ہے، محمد امین (ابن عابدین) ابن البید شریف عمر بن عبدالعزیز عابدین الحسینی الدشقی۔

ولادت باسعادت آپ ۱۱۹۸ھ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۲۱ ربیع الثانی ۱۲۵۲ھ ہجری کو ۵۴ برس کی عمر میں انتقال کیا (قرۃ عیون الاخبار)

لیکن عمر رضا کا لہ نے اپنی شہرہ آفاق کتاب معجم المؤلفین میں آپ کی ولادت ۳ ربیع الاول ۱۲۴۲ھ اور وفات ۱۱ شوال ۱۳۰۲ھ لکھا ہے اس حساب سے آپ کی عمر ۶۲ سال کی ہوگی لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

ابتدائی تعلیم بچپن والد محترم کے سایہ عاطفت میں گذرا اور ابتدائی تعلیم گھر ہی پر ہوئی اور بہت معمولی عمر میں قرآن حفظ کر لیا، والد محترم پڑھتے

لکھتے تاجرتے، تجارت کے شوق میں صاحبزادے دکان پر بیٹھا کرتے تھے، ایک روز دکان پر بیٹھے قرآن پڑھ رہے تھے، سامنے سے ایک صاحب کار گزر رہا، قرآن کی آواز سن کر رک گئے اور بولے بیٹے! اس وقت تمہارا قرآن پڑھنا درست نہیں، یہ تجارت کی جگہ ہے، لوگ راستہ سے گزرتے وقت تمہاری تلاوت نہیں سنتے، جو قرآن کی آیت اذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا، کے خلاف ہے اس طرح وہ لوگ تمہاری وجہ سے گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں، اور نیز تمہاری قرأت قواعد تجوید کے خلاف بھی ہے، یہ بات دل کو لگ گئی، صاحبزادے فوراً اٹھ، تجوید کے استاذ کا پتہ لگایا، اور وقت کے شیخ، سعید الحموی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے علم تجوید پڑھنا شروع کیا اور معمولی مدت میں فن کی شہور کتابیں مثلاً میدانہ، جزریہ اور شاطبیہ یاد کر لیا۔ اس

کے بعد نحو و صرف اور فقہ شافعی پڑھی، اور شیخ عصر سید محمد شاہ کراچی سے علم معقول، حدیث، تفسیر اور اعلیٰ فقہ پڑھی، اور دوسرے علوم و فنون میں بہارت تمامہ حاصل کی، اور وقت کے زبردست عالم، فقیہ، محدث اور محقق بن گئے۔

آپ کے اساتذہ میں شیخ سعید الحموی، شیخ ابراہیم علی، شیخ عبدالرحمن الکفری، شیخ الامیر الکبیر اور سید محمد شاہ کراچی کے اسماء گرامی قابل ذکر ہیں۔

کتاب جمع کرنیکا شوق | آپ کے پاس ہر علم و فن کی بیشمار کتابیں موجود تھیں، بہت سی کتابیں تو اپنے اپنے ہاتھ سے نقل کیں، کتاب

جمع کرنے میں آپ کے والد محترم کا بھی بڑا ہاتھ تھا، انہوں نے کہہ رکھا تھا بیٹا جو کتاب پسند ہو خرید لو قیمت میں دیدیا کرونگا، بہت سی نایاب اور بیش بہا کتابیں اپنے اسلاف سے وراثت میں ملیں تھیں آپ کا ایک ذاتی کتب خانہ تھا، مطالعہ بہت وسیع تھا، یہی وجہ ہے کہ شامی میں جا بجا کتابوں کے حوالے ملتے ہیں، چنانچہ بیان کیا جاتا ہے درمختار کی شرح لکھنے کے وقت حضرت علامہ شامی کے پیش نظر سیکڑوں کتابیں تھیں۔

علمی فضل و کمال | آپ کی جلالت قدر، عظمت شان، تبحر علمی، فکر کی بلندی اور ذہنی صلاحیت کے لئے کسی بیان و شہادت کی حاجت نہیں تاہم

آپ کا ایک سیرت نگار لکھتا ہے۔

فی الجملہ حضرت علامہ شامی ان لوگوں میں تھے جن کے وفور علم، جامع کلمات اور دین میں یقین سے صالحین کی سیرت یاد آجاتی ہے، ادا اس کی تائید آپ کی شہرہ آفاق کتابوں سے ہوتی ہے۔

مجلد القول فی المترجم المذكور
انه رحمه الله كان ممن يتذكر
به سيرة الصالحين من وفور
العلم وكثرة التفنن ومثانة الدين
نبعد غوره في العلوم تشهد به
مؤلفاته الشهيرة..... الخ

شیخ آفندی الحلوانی مفتی بیروت اپنے استاذ محترم حضرت علامہ شامی کے علمی کمال کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں، ہم لوگ کتاب کا پہلے سے خوب اچھی طرح مطالعہ کر لیتے اور یہ سمجھتے کہ کہ عبادت کا اس سے صحیح کوئی مطلب و معنی نہیں ہوگا، لیکن جب حضرت شیخ کی خدمت میں پہنچے تو درس میں وہ تمام باتیں بیان کر دیتے جو ہم پہلے سے سوچ سمجھ کر جاتے اور مزید برآں ایسے ایسے رموز و اسرار بیان کرتے جس سے ہماری عقلیں دنگ رہ جاتی تھیں

ذوق شعر | درس و تدریس، تقریر و تحریر اور افتاء کے ساتھ ادبی و شعری ذوق بھی اچھا رکھتے تھے آپ کے شعری کلام کا ایک صحیح مجموعہ بھی ہے جو فنِ ادب

کا بہترین مرقع ہے، اپنے اپنے شیخ کی مدح میں مقامات حمیری کے طرز پر مقامات لکھا ہے قلائد المنظوم جو نظم میں ہے اس کی الرحیق المختوم کے نام سے بشرح لکھی اسی طرح مفتی دافتاء کے آداب میں ایک منظوم رسالہ بنام رسم المفتی تحریر فرمایا۔

علمی اشتغال | حضرت علامہ نے اپنے کو اللہ کی راہ میں وقف کر دیا تھا، رسا را وقت لی دینی خدمات میں صرف کرتے، کثرت امور کی وجہ سے اپنے اوقات

کو کسی حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا، کچھ وقت درس و تدریس میں، کچھ فتویٰ نویسی میں، کچھ مریضین کی اصلاح میں اور کچھ اللہ کی عبادت کے لئے خاص کر رکھا تھا، آپ کی ذات سے ایک عالم نے فائدہ اٹھایا، اور مرنے کے بعد بھی آپ کے تلامذہ سے ایک مدت تک اٹھاتا رہا۔ یوں تو آپ کے تلامذہ کی فہرست بہت طویل ہے چند مشہور تلامذہ کے نام یہ ہیں -

(۱) سید محمد علاء الدین ابن حضرت علامہ شامی (۲) سید حسین الرسامہ

(۳) شیخ آفندی جائی زادہ قاضی مدینہ منورہ (۵) شیخ عبدالقادر جائی

(۳) شیخ آفندی الحلوانی مفتی بیروت (۶) شیخ محمد الجعلی

قوم کی قدر دانی | آپ کی مقبولیت و شہرت ہر طرف پھیل گئی تھی، جدھر جاتے لوگوں کی آنکھیں بچھ جاتیں اور آپ کو ہاتھوں ہاتھ لیتے، آپ کی ادب آپ

کے علم کی بے حد قدر کرتے تھے، چنانچہ اپنی مختصر زندگی میں مختلف منصب پر فائز ہوئے جب طرابلس پہنچے تو قضا کے منصب پر فائز کئے گئے، اس کے بعد مجلس معارف دمشق کے صدر منتخب ہوئے،

تقویٰ و طہارت آپ نسلاً مبینی تھے، حسینی سیرت و صورت کے حامل تھے، اعلیٰ درجہ کے متقی و پرہیزگار صائم النہار قائم اللیل تھے، اپنے قیمتی اوقات کو درس و تدریس اور عبادت و ریاضت میں صرف کرتے، کبھی کبھی تمام رات قرآن کی تلاوت میں گزار دیتے تھے، ہر وقت با وضو رہتے تھے، شبہات سے بہت دور رہتے رزق طیب پر گزر بسر کرتے تھے، غرضیکہ سیرت و صورت میں اپنے اسلاف کی یادگار تھے، سیرت نگار آپ کے اوصاف بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

هو ان كان كبير القدر، شهير
الذكر لا تستقصى مناقبه
مجلدات غير اننا احبنا ان
لا يقوتنا التبليغ بذكر شئ من
سيرته لانه عند ذكر الصالحين
تنزل الرحمة -

آپ اتنے جلیل القدر عظیم المرتبت اور صاحب
شہرت بزرگ تھے کہ آپ کے اوصاف و
مناقب بیان کرنے کے لئے دفتر کے دفتر
نا کافی ہیں اس لئے تبرکاً ہم آپ کی زندگی
کے کچھ حالات بیان کرتے ہیں کہ صالحین کے
تذکرے سے خدا کی رحمت نازل ہوتی ہے،

سیرت نگار آگے لکھتا ہے۔

وكان حسن الاخلاق والسمات
مقسما زمنه الشريف على انواع
الطاعات وربما استغرق ليلة
اجمع بقراءة القرآن والبكاء و
لا يبدع وقتاً من غير طهارة وكان

آپ با اخلاق تھے، اپنے قیمتی اوقات کو
مختلف عبادت کے کاموں میں تقسیم کر رکھا
تھا، کبھی کبھی پوری رات تلاوت قرآن میں
مشغول رہتے، ہر وقت با وضو رہتے، کثرت
سے صدقہ کرتے، شبہات سے دور رہتے

رسالے

(۱) قصۃ المولود الشریف النبویؐ ۴ (۲) المہدیۃ العلانیۃ - (۳) رسائل الحسام الہندی لنصرۃ مولانا النقشبندی (۴) نشر العرب فی بناء بعض الاحکام علی العرب (۵) الاحکام المخصصة بکي الحصۃ، (۶) تنبیہ والولایۃ والاحکام علی احکام شام خیر الانام (صلی اللہ علیہ وسلم، الح - (۷) شفاء العلیل وبل الغلیل فی الوصیت بالختعات والتهلیل (۸) العقود الآلی فی الاسانید العوالی - (۹) رفع الاشتباه عن عبادۃ الاشماہ - (۱۰) فتح رب الارباب علی لب الالباب (۱۲) منہل الواردين من بحار الفیض علی ذخیر المناہلین، (۱۲) رسالہ نفقات - (۱۳) الفوائا العجیبۃ فی اعراب الکلمات الغریبۃ

(۱۴) احاطۃ الفوت فی احکام النقباء والنجباء والابدال والفوت (۱۵) العلم الظاهر فی النسب الظاهر (۱۶) تنبیہ الغافل والموسنان فی ہلال رمضان (۱۷) الابانۃ فی الحصانۃ، (۱۸) رفع الانتقاض ودفع الاعتراض فی قولہم الایمان بنیۃ علی الالفاظ لا الاعراض، (۱۹) تحریر العبارة فیمن ہو اوی بالاجارۃ، (۲۰) اعلام الاعلام فی الاقراء العام، (۲۱) رسائل در اوقاف (۲۲) تنبیہ الرقود، (۲۳) تحریر النقول، (۲۴) غایۃ انسان (۲۵) الدرر الضیۃ (۲۶) رفع التردد، (۲۷) الاقوال البواضحة الجلیہ، (۲۸) اتحاف الزکی النبیہ، (۲۹) تحفۃ الناسک فی اودعیۃ الناسک -

علامہ شامی کی جن بعض کتابوں کے مطالعہ کر نیکا موقع ملایا ان کی فنی نوعیت کا علم ہوا ان کے بارے میں ہم ذیل میں مختصر روشنی ڈالنا چاہتا ہے،

(۱) تنبیہ الولاء والحکام علی احکام شاتم خیر الانام - الخ -
اس رسالہ میں شاتم رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو برا بھلا کہنے والے کے احکام بیان کئے گئے ہیں، کہ اگر کوئی شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی صحابہ کو سب و شتم کرے تو اسکا کیا حکم ہے اور مسلم حکمران کو اس کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہئے، کتب فقہ و فتاویٰ کی روشنی میں قول فیصل کی نشاندہی کی گئی ہے۔

(۲) نشر العرف فی بناء بعض الاحکام علی العرف -
اس رسالہ میں علامہ شامی نے عرف سے متعلق ضروری مباحث پر روشنی ڈالی ہے، رسالہ بہت کارآمد اور معلومات افزا ہے، اس میں عرف سے متعلق تمام تجلیں آگئیں ہیں۔

(۳) تحفة الناسک فی ادوعیۃ الناسک -
رسالہ کی نوعیت، نام سے ظاہر ہے اس میں بھی دعائیں جمع کر دی گئیں جو مختلف اوقات میں مختلف مقامات پر پڑھی جاتی ہیں۔

(۴) العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیۃ -
فتاویٰ حامدیہ، شیخ حامد آفندی مفتی دمشق کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، حضرت علامہ شامی نے کچھ کمی و بیشی اور قیمتی اضافہ کے ساتھ جدید ترتیب سے جمع کیا اور اس کا نام، "العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیۃ" رکھا۔ کتاب بہت مفید اور قابل مطالعہ ہے اور فتاویٰ کے طور پر لکھی گئی ہے، ہر سوال کے ساتھ جواب موجود ہے۔

(۵) عقود و رسم المفتی -
رسالہ ہذا میں علامہ شامی نے فقہاء کے طبقات، فقہی کتابوں کے درجات، فتاویٰ کے اصول و قواعد اور مفتی و افتاء کے آداب، طریقہ استنباط و استخراج مسائل پر بصیرت افروز بحث کی ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کتاب کے پڑھنے سے فقہی بصیرت حاصل ہوتی ہے اور پڑھنے والا ہر قسم کے مسائل کو بخوبی سمجھنے لگتا ہے۔

(۶) قرة عیون الاخیار تکملة رد المحتار ج ۱۔۔

درحقیقت یہ حضرت علامہ شامی کے حاشیہ الدرالمختار ہی کا بقیہ حصہ ہے، ہوا یہ کہ جب علامہ درمختار کے حاشیہ کے مسودے سے فارغ ہوئے تو سب سے پہلے کتاب الاجارہ کا مبیضہ تیار کیا، اس کے بعد ابتداء کتاب سے تبیین کرنی شروع کی کتاب القضاء کا کچھ حصہ ہو پایا تھا کہ ہاتف غیبی کی صدا پر لبیک کہا اور عالم جاودانی کے لئے رخصت ہو گئے اس طرح یہ عظیم کام نامکمل رہ گیا، بعد میں آپ کے صاحبزادے علامہ محمد علاء الدین عابدین نے اس دور کے وزیر کے ایہار پر بقیہ حاشیہ کو اضافہ کے ساتھ شائع کیا اور اسکا یہ نام تجویز کیا۔

(۷) رد المحتار علی الدرالمختار (شامی)

یوں تو حضرت علامہ کی تمام کتابیں مقبول ہوئیں، لیکن آپ کی کتابوں میں شامی کو جو شہرت و مقبولیت حاصل ہوئی شاید ہی کسی اور کتاب کو ہوئی ہو، اہل علم نے اس کتاب کو ہاتھوں ہاتھ لیا، حرز جان بتایا، فتویٰ نویسی میں اس سے پورا پورا استفادہ کیا۔

رد المحتار کی مقبولیت کتب فتاویٰ میں عالم گیری کا جو مقام ہے وہ کسی پر فحی نہیں، عالم گیری، فقہاء متقدمین و متاخرین کے کتب

فتاویٰ کا خلاصہ و نچوڑ ہے، یہ کتاب ہزاروں لاکھوں جزئیات و مسائل پر مشتمل ہے، سچ سچ یہ کتاب ایک دائرہ المعارف اور اسلامی انسائیکلو پیڈیا ہے، شامی سے پہلے مفتیان کرام اسی سے فتویٰ دیتے تھے، لیکن جب شامی منظر عام پر آئی تو اس نے گوناگوں خصوصیات اور مضویات کی وجہ سے علماء کی نظر میں اپنی طرف کھینچ لی، ادب ہر مفتی کے لئے عالم گیری کے ساتھ شامی کا ہونا ضروری ہے۔

مقبولیت کے اسباب | شامی کو جو اتنی زیادہ مقبولیت اور شہرت ہوئی، میرے نزدیک اس کے چند اسباب ہیں، جس کے پیش

پیش نظر اسے یہ مقام بلند حاصل ہوا۔

- ۱ شامی، جملہ کتب فقہ و فتنہ و فتاویٰ سابقہ کا خلاصہ اور نچوڑ ہے۔
- ۲ شامی میں رائج اور مفتی ابہ قول نقل کئے جاتے ہیں جن سے مفتی کو حوالے پر پورا اعتماد ہوتا ہے۔
- ۳ مختلف اقوال کے درمیان بحث و تمحیص کے بعد ایک آخری قول بیان کر دیا جاتا ہے
- ۴ دو عبارت کے درمیان بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے علامہ شامی ان کی بر محل توجہیہ قرما کر تعارض رفع کر دیتے ہیں۔
- ۵ گنجلک عبارت اور پیچیدہ مسئلہ کی پوری وضاحت کر دی جاتی ہے۔
- ۶ شامی کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں زیادہ تر اصولی مسائل بیان کئے گئے ہیں جن میں غور کرنے سے بے شمار جزئی مسائل سامنے آتے ہیں۔
- ۷ شامی ہمارے زمانہ سے بہت قریب ہے، اس سے اپنے زمانہ کے نئے اور جدید واقعات و مسائل کے سمجھنے اور اس کا صحیح حل تلاش کرنے میں بڑی مدد ملتی ہے اس کے علاوہ بھی دوسری خصوصیات ہیں جن کا یہاں استقصاء کرنا مقصود نہیں۔



مسلم پرسنل لائبریری

جس کی قیمت ۲۰/- روپے
نئے خریداروں کیلئے مفت :-

(ادارہ)

مسلم پرسنل لا نمبر

مسلم پرسنل لا کیا ہے، شرعاً اسکی اہمیت کیا ہے
عصر حاضر میں اسکی اہمیت میں کیوں اضافہ ہوا
حکومت اس سلسلہ میں کیا اقدام کر رہی ہے
اور مسلمان اس سے کس طرح متاثر ہو رہے ہیں۔
مستقبل میں کیا اندیشے ہیں،
اس موضوع پر اہل علم کے گرانقدر مقالات کیلئے پڑھیے

ماہنامہ

دارالعلوم

کامسلم پرسنل لا نمبر

جو مارچ ۱۹۸۶ء میں آیا ہے

حضرت گنگوہی یہ سن کر مسکرائے اور یہ مصرعہ پڑھا ۱۰۰ برگ گل راشاخ گل برفرق خود جامی دہدہ
مرحوم دارالعلوم کے فارغ التحصیل تھے، اور ۱۳۳۷ھ سے دارالعلوم ہی میں شعبہ تدریس سے
متعلق تھے اس وقت دارالعلوم کے اساتذہ میں سب سے قدیم استاذ یہی تھے، معمولات کی
پابندی اور ضبط اوقات میں اپنی مثال آپ تھے، اس وقت پورے ہندوستان میں حضرت گنگوہی
قدس سرہ کو دیکھنے والا ان کے علاوہ کوئی اور نہیں تھا، غرضیکہ بڑی خوبیوں کے مالک تھے۔

شیخ الہند سیمینار منعقدہ دہلی میں شرکت کر کے لئے آنے والے پاکستانی اجاب سے
معلوم ہوا کہ حضرت مولانا فاضل حبیب اللہ رشیدی ہنتم جامعہ رشیدیہ ساہیوال کا ۲۷
ربیع الاول ۱۳۷۶ھ کو انتقال ہو گیا، مرحوم پاکستان کے نامور عالم دین اور تحریک ختم نبوت
کے سرگرم رکن تھے، دارالعلوم دیوبند اور اس کے اکابر کے قلع عاشق تھے، دارالعلوم سے
اسی وابہانہ تعلق کی بنا پر عرصہ ہوا اپنے ماہنامہ الرشید کا تقریباً ۸۰۰ صفحات پر مشتمل
دارالعلوم نمبر شائع کیا اس کے بعد پونے پانچ سو صفحات پر مشتمل مدنی اقبال نمبر نکالا۔
تاریخ دارالعلوم جو دارالعلوم دیوبند سے دو ضخیم جلدوں میں شائع ہوئی ہے، اسے
ریڈیوز کر کے تقریباً تین سو صفحات پر شائع کیا تاکہ سستی ہونے کی وجہ سے عام لوگ خرید
سکیں، واقعہ یہ ہے کہ مولانا مرحوم کی وفات سے دارالعلوم دیوبند اپنے ایک فعال و محرک
نمائندہ ادبے لوٹ و مخلص ترجمان سے محروم ہو گیا ہے۔
اللہ تعالیٰ انہیں غریق رحمت کرے!



Regd. No. DIN-L-13-NP-21-80

DARUL ULOOM MONTHLY

DEOBAND [U. P.]



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

تاریخ

محترم و محترم! اے مجاہدین
سلام سنوں! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتی کامیابی کا علمبردار
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے۔ بالفاظ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی تاریخ و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقا
کی ضامن ہے اس لئے آنجناب سے مخصوص درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں تھیلیں، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدنے کی کوشش فرمائیں۔

در مسائل دلائل العلوم مکتب

- اسلامی تعلیمات کو جس و در دلائل میں پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن ممانعت کی جاتی ہے۔
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے و
- بیچ اسلام کے جان فکر و دعوت کی زندگی پر بر اثر مقالے پیش کئے جاتے ہیں
- امید کہ آئندہ سال دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں
- اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

دارالمعلوم دیوبند کا ترجمان

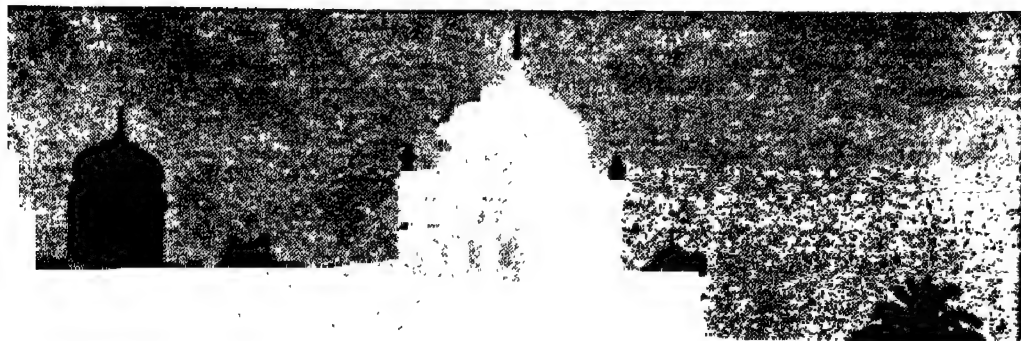
ماہنامہ

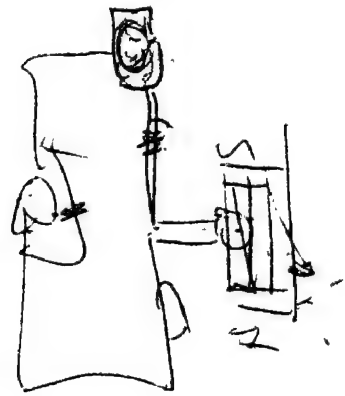


دارالمعلوم



Feb - 86





مأتممة

دارالعلم

شماره نمبر ۵ بابتہ ماہ فروری ۱۹۸۶ء مطابق جمادی الاولیٰ ۱۴۰۷ھ جلد نمبر ۲۸

نیلان

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم کوادیو

مولانا حبیب الرحمن قاسمی

سکالہ ذہن کا اشتراک
 سوڈیہ عرب، کویت، ابوظہبی، ایرسل - ۱۱۵/ جنوبی مشرقی افریقہ، بحرین
 ۱۲۵- امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایرسل - ۱۴۵/ پاکستان بذریعہ ایرسل
 بیرون ممالک سے
 محبوب پریس دہلی بند۔ سوخ نشان اس کتاب کی ملتا ہے کہ آپ کا روز تعاون ختم ہو گیا ہے۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد حنیف صاحب علی	۶
۳	حق تصنیف و طباعت کا شرعی حکم دریافت کرنے کی ایک کوشش	مولانا محمد برہان الدین صاحب سنبھلی	۱۷
۴	مطالعات و تعلیقات	استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء رکن پورہ	۳۳
۵	جماعت اسلامی - مقصد اخوان و نتائج	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۴۰
۶	مطبوعات جدیدہ (تبصرہ)	مولوی شمس الاسلام شیری دارالعلوم دیوبند	۴۶

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم حسریداری کی اطلاع پا کر آؤں فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

(۲) پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان، پاکستان کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

(۳) حسریداری حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر خریداری محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آغاز

از۔ حبیب الرحمن القاسمی

گرم تناکے بماند ایں بازار!

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ہمارا ملک ہندوستان آسن داشتی اور اتحاد و اتفاق کا ایک گہوارہ تھا یہاں کے باشندے ایک دوسرے کے مذہبی معاملات میں مداخلت تو بڑی چیز ہے ایسی شے بھی پسند نہیں کرتے تھے جس سے کسی مذہب کے ماننے والوں کی دل آزاری ہو اور باہمی منافرت کا رنگ جنم لے۔ اگر کبھی کسی بادشاہ اور حکمران نے اپنی حکمرانی کے زعم میں مذہبی امور میں دخل اندازی کے لئے سوچا بھی تو اس وقت کے علماء اور دانشوروں نے برملا اس کی مخالفت کی اور اس غلط خیال سے روک دیا۔ چنانچہ ایک مرتبہ سلطان سکندر لودی متوفی ۹۲۳ھ نے ہندوؤں کے ایک مذہبی میلہ کو بند کرنا چاہا تو اس وقت کے مشہور عالم شیخ عبداللہ اجدھنی بادشاہ سے برملا کہہ دیا کہ ایسا کرنا شرعاً جائز نہیں سکندر کو اس پر بڑا طیش آیا اور اس نے تلوار پر ہاتھ پھیرتے ہوئے کہا کہ یہ طرفداری کا فتویٰ ہے پہلے میں تجھے قتل کروں گا۔ پھر اس میلہ کو بند کروں گا۔ شیخ اجدھنی نے فرمایا قتل کی دھمکی بیکار ہے حکم خدا کے بغیر کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔ جان کے خوف سے شرعی حکم کو چھپایا نہیں جاسکتا۔

شیخ اجدھنی کا یہ جرات مندانہ جواب سنکر سکندر کا غصہ ٹھنڈا پڑ گیا۔ اور اپنے اس خیال خیز سے وہ باز آگیا۔ تاریخ فرشتہ ص ۱۸۷) تاریخ میں اس قسم کے ایک دو نہیں ہزاروں واقعات ملیں گے۔ مسلم حکام اور عوام کا یہی وہ رویہ تھا جس کی بنا پر ملک میں باہمی کچھیتی قائم تھی اور مذہبی منافرت اور فرقہ واریت سے یہاں تک باشندوں کے ذہن پاک و صاف تھے۔

لیکن ملک پر جب انگریزوں کا تسلط ہو گیا تو اس فاسطہ قوم نے اپنی حکومت کے احکام و تقاضا

کی راہ میں اس باہمی صلح و دوستی کو سب سے بڑا خطرہ تصور کیا۔ چنانچہ ”سر جان میلکم“ نے ایک موقع پر اس کا اظہار ان لفظوں میں کیا ہے۔

”اس قدر وسیع سلطنت میں ہماری غیر معمولی حکومت کی حفاظت اس پر منحصر ہے کہ ہماری عملداری میں جو بڑی جماعتیں ہیں ان کی عام تقسیم ہواؤں بھر جماعت کے ٹکڑے مختلف ذوق و فروع و اقواموں میں ہوں جب تک یہ لوگ اس طریقے سے جدار ہیں گے اس وقت تک غالباً کو بغاوت اٹھ کر ہماری قوم کے استحکام کو متزلزل نہ کرے گی (کمپنی عہد کی تاریخ تعلیم انگریزی از میجر باسومہ ۱۹۷۷ء بحوالہ روشن مستقبل ۲۵۹)“

لڑاؤ اور حکومت کرو کی اس پالیسی کو برو کار لانے کیلئے مختلف تدبیریں کی گئیں چنانچہ سر ہندی ایلیٹ نے ہندوستان کی ایک تاریخ مرتب کی جس میں مسلمانوں کے خلاف جی بھر کے زہر افکار ہندوستان کی یہی وہ پہلی نام نہاد اور خوش تاریخ کی کتاب ہے جس کے ذریعہ مذہبی منافرت کی شجرکاری کی گئی پھر اس فحش خبیثت کو بار آور بنانے کیلئے اس کے ملکی زبان میں تراجم کئے گئے۔ اور اسکولوں و کالجوں کے نصاب میں انھیں شامل کر دیا گیا۔ اس طرح سے بچوں کے ذہنوں کو ابتداء ہی سے منافرت اور فرقہ واریت کی غذا ہم پہنچا گئی۔ علاوہ ازیں ہندوؤں اور مسلمانوں میں سے کچھ جاہ پسند اور لالچی قسم کے مہرے تلاش کئے گئے اور انھیں راجہ، مہاراجہ، سر، بہادر اور شمس العلماء جیسے خطابات اور نقدی رقومات دیکر آمادہ کیا گیا کہ وہ ہندو مسلم قدیم اتحاد کو ختم کرنے کیلئے ایک دوسرے کے مذہب پر کچھ اچھا لیں۔ چنانچہ یہ مہرے اپنے سفید فام آقا کی اسکیم کے مطابق سرگرم عمل ہو گئے۔ قادیانیت، شمدھی سنگٹھن اور آریائی تحریکیں انگریزوں کی اسی ڈپلومیسی کی کوکھ سے پیدا ہوئیں جنھوں نے ملک کو فرقہ واریت اور باہمی منافرت کا ایک اکھاڑا بنادیا۔ اور جو قوم سیکڑوں سال سے باہم مل جل کر زندگی گزار رہی تھی وہ ایک دوسرے سے دست بگر رہاں ہو گئی۔

حدا سمجھے بُت سحر آفریں سے گریباں کو لڑا یا آستیں سے !

بہر حال انگریز اپنی اس شیطان پالیسی سے پائیدار اور دیر پا نفع نہ حاصل کر سکے اور انھیں یہاں سے چار و ناچار جانا پڑا۔ اور ملک کی نام حکومت خود ملک کے سپوتوں نے سنبھال لیا اور انگریزوں کی بھرپور کائی ہوئی آگ کو سرد کرنے کی غرض سے ملک کو سیکولر اسٹیٹ قرار دیا گیا۔ دستور میں ہر مذہب کو بچھلنے کی ضمانت دی گئی۔ مذہبی کتابوں، مذہبی محترم شخصیتوں کی عزت و حرمت کا پختہ عہد

کیا گیا، اور ہر ایسا شخص اور گروہ مجرم گردانا گیا جو کسی کے مذہب میں رخنہ اندازی کرے یا مذہبی کتاب و شخصیت کی توہین و تحقیر کا مرتکب ہو۔

لیکن ان تمام پیش بندیوں کے باوجود وہ آگ آجنگ سلگ رہی ہے۔ اور آزادی کے وقت سے آج تک لاکھوں مسلمان اس کی نذر ہو چکے ہیں۔ ان کی کروڑوں کی جائیدادیں خاکستر ہو چکی ہیں۔ اور اب جان و مال کے ساتھ دین و مذہب بھی اس کے شعلوں کی زد میں آ گئے ہیں۔ اور انگریزی ڈبلیو کے یہ پرستار کہیں قرآن مقدس کو ضبط کرانے کی سازشوں میں لگے ہیں۔ کہیں مذہبی شعار ڈاڑھی کو غیر قانونی قرار دیکر اس پر پابندی عائد کر رہے ہیں۔ اور اس اسلامی شعار پر عمل کرنے والوں کو سرکاری ملازمتوں سے برطرف کر رہے ہیں۔ کبھی مسلم پرسنل لا میں مداخلت کرتے ہیں۔ اور کبھی یکساں سول کوڈ نافذ کرنے کی تجویز پیش کرتے ہیں۔ مسلمان ان مظالم اور زیادتیوں کے خلاف جھنجھ رہا ہے احتجاجی جلسے اور جلوس نکال رہا ہے۔ وزیر اعظم کی بارگاہ میں میورنڈم پیش کر رہا ہے۔ مگر یہاں ایک خامشی میری مرے جواب میں "کا عالم ہے" حکومت یہ کچھ دیکھ اور سن رہی ہے۔ مگر بیان بازیوں سے آگے کچھ کرنا نہیں چاہتی۔

ابھی چند مفتوں کی بات ہے میرٹھ کے کسی سوامی نے "میرٹھ کا پاگل کتا" کے نام سے ایک کتاب شائع کی ہے۔ جس میں قرآن حکیم میں معنوی تحریف کر کے مذہب اسلام کو جس بیدردی کے ساتھ طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا گیا ہے کہ اس کے تصور ہی سے روح کا نپ جاتی ہے۔ اس نازیبا اور اشتعال انگیز کتاب کی اشاعت سے میرٹھ کشنری کے مسلمانوں میں شدید بے چینی اور اضطراب پھیلا ہوا ہے جگہ جگہ احتجاجی جلسے ہو رہے ہیں۔ جن میں لاکھوں مسلمان شریک ہوتے ہیں اور اپنے غم و غصہ کا اظہار کرتے ہیں۔ مگر حکام اقتدار کے نشہ میں اس قدر مدہوش ہیں کہ مظلوموں کی یہ صدائیں انھیں سنائی نہیں دے رہی ہیں۔

مسلمان چالیس سال سے صبر کرتا آ رہا ہے مگر اب اس کا پیمانہ صبر بے پناہ ہو چکا ہے وہ جان و مال تو دے سکتا ہے۔ لیکن اپنے رسول، اپنی آسمانی کتاب اور اپنے مذہب کی توہین و تحقیر کو کسی قیمت پر برداشت نہیں کر سکتا۔ اس لئے حکومت اب بیان بازیوں اور جھلے بازیوں کی پالیسی کو چھوڑ دے اور صحاف حاف اعلان کر دے کہ اس کے نزدیک مسلمانوں کے پرسنل لا اور مسلمانوں کی مقدس کتاب اللہ مسلمانوں کے مذہبی شعار کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ تاکہ مسلمان بھی اس احتجاجی جوں، جلسے جلوسوں اور میوزنگ سے یکسو ہو کر اپنے مستقبل کے بارے میں کوئی آخری فیصلہ کر لیں۔ پھر نہ کہنا پس خبر نہ ہوئی۔



حدیث پاک

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں

صحابہ کرام حدیث کیسے حاصل کرتے تھے | دلوں میں ایمان کا بسنا تھا کہ صحابہ نے اسلام کی غفلت سمجھ لیا اور جب اپنی آنکھ سے قرآن کا اعجاز اور اس کی ہمہ گیر تعلیم کو دیکھ لیا تو اس چشمہ صافی سے (جس کا سوتا کبھی نہیں خشک ہوا) فیضیاب ہونے کیلئے اڑ پڑے۔ اُن کے دل خدا اور رسول کی محبت سے سرشار ہوئے اور اپنے معلم درہنہ کی حمایت میں اسلامی اصولوں کی حفاظت کیلئے تیار ہو گئے۔ بلکہ جان و مال کی بازی لگا دی، اُن کی گردیدگی کا یہ عالم تھا کہ ایک صحابی اپنا اثاثہ، اپنی اولاد اور جسم و جان کی قربانی کیلئے ہر وقت آمادہ تھا اُن کی فطری توانائی، طبی کمالات، اس کی مستقل سرگرمیاں سب کے سب دین کی نشر و اشاعت اور اسلام کی حفاظت پر مرکوز ہو گئیں ان کی بے مثال اور حیرت انگیز قربانیوں کے زندہ حوالے اور قابلِ فخر کارنامے آج بھی تاریخ کے مقدس سینوں میں محفوظ ہیں جب کبھی دولت کا مطالبہ ہوا تو بازی بجانے کیلئے مسلمانوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں پر اپنا تمام سرمایہ ڈال دیا، کسی نے ایک تہائی، کسی نے نصف حصہ، اور کسی نے تو سارا اثاثہ آپ کے اشارے پر لاکر رکھ دیا اور جب زمانہ کی اقتاد نے مسلمانوں کو بالخصوص حالات کی گرفت میں لے لیا تو یہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ تھے جنہوں نے شام سے آنے والے غلہ سے لکڑھوٹے

اونٹ کے قافلے مسلمانوں میں مفت تقسیم کر دیا اور اس وقت کے بڑے رشک انگیز نادمی نفع کو قبول کرنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ مجھے اس سے بھی زیادہ نفع مل رہا ہے۔ صحابہ کرام نے اسلام کے پیغمبر مافی کی حفاظت میں اپنی عمریں کھپا دیں اور خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی جان عزیز بھی قربان کر دی۔ اگر کبھی اُن پر جنگ اُحد میں مصائب آئے تو ہم نے دیکھا کہ ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کیلئے سب سے پہلے اپنی جان کی بازی لگادی یہ ابو دجانہ رضی اللہ عنہ ہیں جن کی پشت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ڈھال ہے۔ زخموں سے چور ہیں ان سے کچھ فاصلے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کیلئے حفاظت کیلئے جان دے ہوئے ہیں۔ یہ سعد بن ابی وقاصؓ ہیں جو دشمنان اسلام پر تیر برسا رہے ہیں۔ تا آنکہ خدا نے کامیابی مقدر فرمادی۔ صحابہ کی بے مثال قربانی اور اپنے دین سے محبت کے یہ چند نمونے ہیں۔ انہی عظیم قربانیوں اور اعلیٰ ظرفی کے ساتھ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث حاصل کرنے کیلئے بھی بہت نمایاں اور پیش پیش ہیں۔

صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کی چند آیتیں سیکھتے، اس کے معانی سمجھتے، اس کے لطیف فقہی نکات کو حاصل کرتے اور اسے اپنی زندگی سے ہم آہنگ کر لیتے تب دوسری آیتیں یاد کرنے کیلئے آگے بڑھتے وہ جب تک خوب یاد نہ کر لیتے اور اس کے تقاضے پر عمل نہیں کر لیتے آگے نہیں بڑھتے تھے۔ وہ کہا کرتے "تعلّمنا القرآن والعلم والعمل جیسا" ہم نے قرآن، اس کا علم اور اس پر عمل کرنا سب ایک ساتھ سیکھا ہے۔ ان میں بعض صحابی آپ کی خدمت میں رہ کر اسلامی احکام و عبادات سیکھتے۔ پھر گھر آ کر اپنی قوم اور خاندان کو سکھاتے تھے حضرت مالک بن نویرث سے امام بخاری نے نقل کیا ہے کہ ہم چند ہم عمر نوجوان آنحضرت کی خدمت میں آئے اور آپ کے یہاں بیٹل دن رہ گئے جب گھر والوں سے ملنے کا اشتیاق پیدا ہوا تو آپ نے ہم سے پوچھا گھر میں اور کون ہے جو آپ کے ساتھ نہیں آ سکے ہم نے آپ کو سب بتلایا آپ چونکہ انتہائی شفیق اور مہربان تھے۔ اس لئے فرمایا۔ اب اپنے گھر اور بچوں میں واپس چلے جاؤ اور گھر والوں کو دین کی تعلیم دو، نماز کا حکم کرو اور جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے اسی طرح نماز پڑھتے رہو اور جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے کوئی اذان کہہ دے اور تم

میں جو بڑا ہے امام بن جائے۔

صحابہ کرام اپنی معاشی اور تجارتی مصروفیتوں کے باوجود پیغمبر علیہ السلام کی مجلس میں شرکت کرنے کا بے پناہ شوق رکھتے تھے اور اگر کسی صحابی کیلئے آپ کی مجلس میں شریک ہونا مشکل ہوتا تو چند صحابہ کرام آپس میں مل کر باری مقرر فرما لیتے جیسا کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہی طریقہ اختیار کیا تھا فرماتے ہیں کہ میں اور میرے ایک انصاری بڑے کسی قبیلہ بنی امیہ میں رہتے تھے (یہ قبیلہ کافی اونچائی پر آباد تھا) ہم دونوں باری باری آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے ایک دن وہ پیغمبر علیہ السلام کے یہاں جاتے ایک دن میں جاتا تو انھیں دن بھر کی وحی وغیرہ تفصیل سے بتا دیتا اور وہ جاتے تو مجھے بتا دیتے۔ حضرت برار بن عازب فرماتے ہیں کہ ہم نے تمام حدیثیں آپ سے سنی ہیں بلکہ ہم تو اونٹ چرانے میں لگے رہتے اور ہمارے ساتھی حدیثیں سن کر ہمیں بیان کر دیتے تھے اور صحابہ جو حدیث اپنی مصروفیت کی وجہ سے نہیں سن پاتے تو اس کا تذکرہ ان ساتھیوں سے کر لیتے تھے جنھیں براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سننے کی سعادت حاصل ہے اور دوسروں سے جو روایات سنتے اس کی حفاظت کا بھی اتنا ہی اہتمام فرماتے تھے۔ بعض روایات میں حضرت برار سے نقل ہے کہ ہم میں سے ہر شخص تو حضور سے حدیث نہیں سن پاتا تھا اس لئے ہمارے کچھ مشاغل اور جائیدادیں تھیں جن سے ہمیں فرصت ہی نہیں تھی لیکن چونکہ لوگ سچے تھے جھوٹ جانتے ہی نہ تھے اسلئے جو شخص بھی آپ کی مجلس میں حاضر ہوتا وہ غیر حاضر لوگوں کو من و عن حدیث بتا دیا کرتا تھا حضرت انس بن مالک بھی یہی فرماتے ہیں کہ جو حدیثیں ہم تم سے بیان کرتے ہیں وہ آنحضرت سے نہیں سن پاتے تھے بلکہ ایک دوسرے کی مدد سے حاصل کرتے تھے نہ کسی کو کسی کی سچائی پر شبہ تھا نہ کسی کو کوئی نشانہ ملامت بتاتا۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت انس نے حدیث بیان کی ایک شخص نے پوچھا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے حضرت انس نے فرمایا ہاں ہم یا تو براہ راست رسول اللہ سے سنتے تھے یا پھر کوئی ایسا ساتھی

بتاتا تھا جو کذب بیانی سے پاک تھا۔ قسم بخدا! نہ ہم جھوٹ کہتے ہیں نہ ہمیں یہ معلوم ہے کہ جھوٹ ہے کیا؟

صحابہ کرام آپ سے جو حدیثیں بھی سنتے تھے اس کا بڑے اہتمام سے مذاکرہ فرماتے تھے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم مجلس میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سنتے اور مجلس سے اٹھ کر سنی ہوئی حدیثوں کا آپس میں مذاکرہ کر کے زبانی یاد کر لیتے تھے۔ ان تمام مجلسوں میں شرکت کے علاوہ صحابہ آں حضرت سے اور طریقوں سے بھی حدیث حاصل کرتے تھے جن کو ہم آئندہ ذکر کریں گے

ایسے واقعات جو خود ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پیش آئیں اور آپ خود اس کا حکم شرعی بھی بیان فرمادیں۔ اب اس وقت جو صحابہ حاضر ہیں وہ بھی آپ کا ارشاد سن لیں گے۔ بسا اوقات سننے والوں کی تعداد اتنی بڑی ہوتی تھی کہ آپ کا ارشاد مبارک بجلی کی طرح دوسروں تک پہنچ جاتا تھا۔ اور کبھی سننے والے کم بھی ہوتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بذات خود دو گوں تک پہنچا دینے کیلئے اعلان فرما دیتے اور آپ کا ارشاد بسا اوقات بے شمار مسلمانوں تک پہنچ جاتا مثال کے طور پر حضرت ابو ہریرہ کی بیان کردہ اس روایت پر غور کیجئے۔ ایک مرتبہ اللہ کے نبیؐ ایک تاجر کے قریب سے گزرے جو بازار میں غلہ بیچ رہا تھا۔ آپ نے اس سے پوچھا تم غلہ کیسے فروخت کرتے ہو اس نے تفصیل بتائی آپ نے دست مبارک غلہ کے اندر داخل کیا اور جب نکالا تو سارا ہاتھ تر تھا آپ نے اس کی فریب دہی پر فرمایا۔ ”مَنْ غَشَّنَ فَلَيْسَ مِنَّا“ جس نے دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں۔ دوسرا واقعہ حضرت عائشہؓ نقل کرتی ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے یہاں تشریف لائے تو دیکھا دروازے پر رنگین اور منقش پردہ آویزاں ہے جس میں کچھ تصویریں بھی ہیں آپ کا چہرہ انور بدلنے لگا آپ پردہ کی طرف لپکے اور اپنے دست مبارک سے اُسے پھاڑ دیا۔ پھر فرمایا۔ ”إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يَشْبَهُونَ بَخَلْقِ اللَّهِ“

قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب خدا کی صفت تخلیق سے مشابہت پیدا کرنے والا کو ہو گا۔ کبھی آپ کسی صحابی سے کوئی نامناسب بات سن لیتے یا ان کی کمزوری دیکھ لیتے تو اس کی اصلاح فرما دیتے تھے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو انھوں نے جلدی جلدی دھو کرتے دیکھا تھا۔ اور پیر کے پاس کچھ حصہ خشک رہ گیا جسے آں حضرت نے بھی دیکھ لیا آپ نے فوراً فرمایا "ارْجِعْ فَاَحْسِنْ وَضوءَكَ" جاؤ خوب اچھی طرح وضو کرو چنانچہ اس نے پورے وضو کیا۔ ایک روایت حضرت عمرؓ سے اور منقول ہے کہ جب خیبر کا معرکہ گرم ہوا تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! فلاں فلاں شخص شہید ہو گئے آپ نے سنا تو ایک شخص کے بارے میں پوری شدت سے فرمایا ہرگز نہیں! میں نے تو اُسے مالِ غنیمت کی تقسیم سے پہلے ایک چماد چرانے کے جسم میں جہنم میں دیکھا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا عمرؓ جاؤ لوگوں میں اعلان کرو کہ حنت میں صرف مخلص مسلمان جاتیں گے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اعلان کر دیا "الا لا یدخل الجنة الا المؤمنون"

ایسے واقعات جو مسلمانوں کو پیش آتے ہیں اور مسلمان اس موقع پر نبی سے دریافت کر لیتے ہیں اور آپ انھیں جواب عنایت فرما دیتے ہیں کبھی اس نئی صورت حال کا تعلق خود دریافت کرنے والے کے اوصاف سے ہوتا ہے اور کبھی دوسروں سے ان حالات میں آپ دیکھیں گے کہ صحابہ دریافت کرنے میں ذرا شرماتے نہیں تھے۔ بلکہ انسانیت کے محسن اعظم اور معلم اول کی طرف تسکین قلب و جگر کے لئے دوڑ پڑتے تھے۔ اور اگر آپ سے کسی صحابی کو بالمشافہت دریافت کرنے میں حیا یا محسوس بھی ہوتی تو وہ کسی اور کو ذمہ دار بن کر آنحضرت سے دریافت کر لیتے تھے۔ حضرت عسلیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے کثرت سے مذی خارج ہوتی تھی۔ آں حضرت کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ میرے نکاح میں تھیں۔ اس لئے مارے شرم کے دریافت نہیں کر سکتا تھا۔ میں نے حضرت مقدادؓ سے کہا انھوں نے آپ سے دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ جناب نے فرمایا: ایسا شخص شرم گاہ دھو لے اور وضو کر لے۔ حضرت قیسؓ فرماتے ہیں کہ حصہ

حضرت طلق بن علی یا کسی اور صحابی نے دریافت کیا یا رسول اللہ! بعض مرتبہ ران کھلاتے ہوئے ہاتھ شرمگاہ پر چلا جاتا ہے تو کیا حکم ہے فرمایا آخر وہ بھی آپ کے جسم کا ایک ٹکڑا ہے بعض مرتبہ صحابہ کرام اس سے بھی زیادہ نجی اور مخصوص سوالات پیغمبر علیہ السلام سے کیا کرتے تھے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رفاہ کی بیوی آپ کے پاس آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! سیکرے شوہر رفاعہ نے مجھے طلاق مغلطہ دے دیا ہے۔ میں نے عدت گزرنے کے بعد عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کر لیا ہے۔ لیکن وہ میری ازدواجی ضرورت پوری کرنے سے قاصر ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا رفاعہ کے پاس جانے کی پھر خواہش ہے۔ اب تو تم بغیر صحبت (خلوت صحیحہ) کے ان کے ساتھ نہیں رہ سکتیں، حضرت صدیق اکبر بھی پاس میں حاضر تھے۔ اور حضرت خالد بن سعید اجازت مل جانے کے منتظر تھے۔ اتنے میں خالد نے ابوبکر سے کہا کیا آپ سن نہیں رہے ہیں یہ عورت اپنا مدعا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کس طرح با آواز بلند پیش کر رہی ہے۔

قرنِ اول کے مسلمان اپنے معاملات اور مسائل بھی بلا تھک دریافت کیا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھتے میں نہ انہیں کوئی حجاب تھا اور نہ کوئی رکاوٹ ہی وجہ ہے کہ دور دراز علاقوں کے رہنے والے اعرابی بھی آپ سے حاضر باس صحابہ کی طرح ہر بات دریافت کر لیتے تھے اور ان سوالات میں تلاش حق کے سوا کوئی اور مقصد نہیں تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی پیغمبر علیہ السلام کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ہم جنگل میں ہوتے ہیں کبھی کبھی ہوا خارج ہو جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا خدا حق بات بیان کرنے سے نہیں شرمایا۔ جب کسی کو یہ صورت پیش آ جائے تو دھوکے اور دیکھو بغیر فطری حرکت مت کرو۔

بلاشبہ صحابہ کرام بہت سے شخصی سوالات کرتے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شراتے بھی تھے لیکن عبادات، عقائد، معاملات اور دیگر امور میں آپ سے دریافت کرنے میں انہیں

کوئی حجاب نہ تھا بلکہ بعضوں کا تو یہ حال تھا کہ جہاں آپ کی آمد کی اطلاع ملی فوراً توشرہ علم حاصل کرنے اور میراب ہونے کیلئے کشاں کشاں پہنچ گئے جیسا کہ حضرت ضام بن ثعلبہ اور ان کی قوم کے ساتھ ہوا جب قوم کو معلوم ہوا کہ آپ کے قاصد اسلام کا پیغام لے کر پہنچے ہیں۔ تو حضرت ضام صورت حال کی تحقیق کیلئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ صحابہ کرام آپ کے ارد گرد بیٹھے تھے۔ ضام شتر سوار مسجد میں داخل ہوئے اونٹ رسی سے باندھ کر جمعے سے پوچھا تم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں ہم نے کہا یہ جو رنگ میں سب زیادہ روشن، اچلے اور سہارا لگائے ہوئے ہیں۔ چنانچہ حضرت ضام نے کہا اے عبدالمطلب کے فرزند، آپ نے فرمایا میں تمہیں جواب ہی دینے بیٹھا ہوں۔ اس نے کہا میں کچھ دریافت کرنا چاہتا ہوں۔ میرے سوال اور الفاظ میں کچھ تیزی ہو گئی۔ مگر آپ مجھ پر برہم نہ ہوئے اپنے فرمایا جو چاہو پوچھو۔ اس نے کہا میں آپ کے رب کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا آپ کو اللہ نے سب لوگوں کی طرف مبعوث کیا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں، اُس نے کہا میں آپ کو خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں۔ کیا اللہ نے آپ کو دن رات میں پانچ نمازوں کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا۔ بخدا ہاں، اس نے کہا کیا بخدا اللہ نے آپ کو سال میں ایک ماہ کے روزے کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا ہاں، اُس نے کہا آپ کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا خدا نے امر سے صدقہ وصول کر کے فقرار میں تقسیم کرنے کا حکم دیا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں پھر اس آدمی نے کہا۔ میں آپ کی لائی ہوئی تمام چمیزوں پر ایمان لایا۔ اور میں اپنی قوم کے تمام لوگوں کا فرستادہ ہوں۔ اور میں ضام بن ثعلبہ بن سعد بن بکر ہوں۔ ان دونوں کے علاوہ ایک اور صحابی کا واقعہ ہے۔ جنہوں نے روزہ کی حالت میں بیوی کو بوسہ لے لیا تھا اور بہت زیادہ فکر مند تھے۔ صحابی نے مسئلہ دریا فت کرنے کیلئے اپنی بیوی کو حضرت ام سلمہ کے پاس بھیجا۔ حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں اپنی ازواج کو بوسہ لیا کرتے تھے۔ اس عورت نے اپنے شوہر سے جواب نقل کیا لیکن

بوسہ کے اس ناگوار عمل کا احساس اور تیز ہو گیا اور عرض کیا ہم تو پیغمبر علیہ السلام کی طرح نہیں ہیں۔ یہ عورت اپنے شوہر کی بات سن کر حضرت ام سلمہ کے پاس پھر آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما تھے۔ آپ نے ام سلمہ سے دریافت کیا کہ اس عورت کا کیا قضیہ ہے۔ ام سلمہ نے سب کہہ سنایا۔ آپ نے فرمایا کہ تمہیں بتا دینا تھا کہ میں خود بھی ایسا کرتا ہوں۔ حضرت ام سلمہ نے عرض کیا اللہ کے نبی میں نے اُسے یہی جواب دیا ہے لیکن اُس عورت نے جب اپنے میاں سے کہا تو وہ برہم ہو گئے۔ اور یہ کہتے رہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برابری نہیں کر سکتے۔ خدا آپ کے لئے جو چیز چاہے مباح کر دے یہ سن کر (۱) آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت ناراض ہوئے اور یہ کہتے رہے: "واللہ انی لاتقاکم اللہ ولاعلمکم بجد و دحلہ" قسم بخدا میں تم میں سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا ہوں۔ اور اُس کے حدود کو سب سے زیادہ جانتا ہوں۔ دراصل صحابی نے اپنے تقویٰ کی بنا پر یہ خیال کر رکھا تھا کہ شاید یہ حکم آپ کے ساتھ خاص ہو۔ لیکن آپ نے فرمادیا کہ نہیں یہ سب کے لئے ہے۔ خود حضرت عائشہ بعض مرتبہ کوئی بات سن کر نہ سمجھ پاتیں تو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے باہر دریا منت کر لیتیں تا آنکہ سمجھ لیں۔

کبھی دو مسلمان کسی قضیہ میں فصل خدات کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لاتے اور آپ ان دونوں میں مبنی برانصاف اور صحیح فیصلہ سناتے تھے۔ یہ طریقہ بھی بجائے خود اخذ حدیث کا ذریعہ ہے۔ جیسا کہ حضرت مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فاروق اعظم فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکم کو سورۃ فرقان پڑھتے ہوئے سنا انہوں نے اس صورت میں کچھ ایسے کلمات بھی بڑھادیئے تھے جسے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں پڑھا ہے۔ میں نے چاہا تھا کہ انہیں نماز ہی میں ہچک لوں۔ لیکن میں نے ضبط کیا جب وہ قرأت سے فارغ ہو گئے۔ تو ان سے میں نے پوچھا۔ ہشام آپ کو سورۃ فرقان اس طرح کس نے پڑھایا انہوں نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ میں نے کہا تم

جھوٹ بولتے ہو۔ بخدا اللہ کے نبی تمہیں اس طرح ہرگز نہیں پڑھا سکتے۔ مجھے غصہ آیا میں نے اُن کی گردن پکڑ لی اور کھینچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے مجھے سورۃ فُرقان جس طرح پڑھایا ہے۔ یہ اس سے کچھ مختلف طریقے سے پڑھتے ہیں۔ آپ میری بات سُکر فرمایا ہشام! سورۃ فُرقان پڑھ کر سُناؤ انھوں نے اسی طرح پڑھ کر سُنا یا۔ آپ نے فرمایا سورۃ فُرقان اس طرح بھی نازل ہوئی ہے۔ پھر آپ نے مجھ سے پڑھنے کے لئے فرمایا۔ میں نے اپنے طرز سے پڑھ کر سُنا یا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ سورت اس طرح بھی نازل ہوئی ہے۔ پھر آپ نے فرمایا ”ان هَذَا الْقُرْآنُ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَأْ مَا تيسرُ مِنْهُ“ قرآن کریم سات زبانوں میں نازل ہوا ہے۔ تم جس میں سہولت ہو پڑھتے رہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان جوابات، فیصلوں اور فتاوے میں حدیث کے مختلف ابواب کے لئے بے پناہ ذخیرہ موجود ہے۔ اور ہم چاہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کا ایک بڑا حصہ مرتب ہو جائے۔ اور یہ تو بعید از قیاس ہے کہ یہ امور جس کے ساتھ پیش آئیں یا جس نے آپؐ براہ راست دریافت کیا ہے۔ اُسے وہ فراموش بھی کر دے اس لئے کہ یہ مسائل مسائل کی زندگی کا جز بلکہ وہ اہم واقعات ہیں جسے انسان کبھی بھلا نہیں سکتا۔

ج — ایسے واقعات جس میں صحابہ نے بحشم خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرفات کا مشاہدہ کیا ہے۔ اور ایسی مثالیں آپ کی نماز، روزہ، حج، سفر و حضر میں بکثرت ملیں گی ان واقعات کو صحابہ نے تابعین تک اور تابعین نے بعد کے لوگوں تک پہنچایا۔ ہم اگر چاہیں تو یہاں بھی سنت نبوی کا ایک بڑا ذخیرہ مرتب ہو جائے۔ بالخصوص عبادات، معاملات، اخلاقیات اور آپ کا اسوۂ مبارکہ بجائے خود حدیث کا میکران دفتر ہو سکتے ہیں۔ مثلاً آپ سے ایمان اسلام، احسان کی بابت حضرت جبرئیل کا استفسار، ہر سوال کا تفصیلی جواب، حضرت جبرئیل

کے چلے جانے کے بعد یہ بتانا کہ عمر یہ جس بنی تھی جو تمہیں دین سکھانے آئے تھے یا شملہ حضرت علی کا بیان کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدائی درسیانی، انتہائی رات کے حصہ میں وتر پڑھی ہے۔ اور حضرت ابن عمر کا بیان کہ انھوں نے شیخین کو جنازے کے آگے آگے چلتے دیکھا ہے اور حضرت علی کا ارشاد کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں تھے کہ آپ فوراً پٹے پھر جب آپ واپس آئے تو سر مبارک سے پانی ٹپک رہا تھا آپ نے نماز پڑھائی پھر فرمایا لوگو میں جب نماز کیلئے کھڑا ہوا تو مجھے یاد آیا کہ میں نے اب تک جنابت کا غسل نہیں کیا ہے۔ پھر فرمایا کہ جو شخص اپنے پیٹ میں قراقرم محسوس کرے یا اس قسم کی صورت حال سے دچار ہو تو اسے اپنی ضرورت اور غسل سے فارغ ہونے کے لئے فوراً واپس ہو جانا چاہئے۔ بعض روایات میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندگی کے آخری لمحات تک نماز کی پابندی اور کنیزوں کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید فرماتے رہے۔

اوپر کی گزارشات سے یہ بات ہم پر واضح ہو جاتی ہے کہ سنت کی حفاظت کیلئے یہی تین اسباب انتہائی مؤثر ہیں، آپ کی ذات ایک رسول اور مری کی حیثیت سے حدیث کا زبردست ذخیرہ، صحابہ کرام کا والہانہ جذبہ شوق و طلب، انھوں نے حدیث کو اپنے سر کا سودا بنایا، اُسے اپنی ذات پر نافذ کیا۔ معلم اخلاق محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بے پناہ عقیدت کا ثبوت دیا۔ خلوص دل سے آپ کی خدمت میں رہے۔ اور ضلالت و گمراہی سے کسی قیمت پر مصلحت نہیں کی صحابہ کی انہی سرگرمیوں کا نتیجہ ہے کہ حدیث کا باریک سے باریک گوشہ محفوظ ہے اس گراں قدر امانت کو صحابہ سے تابعین نے اور تابعین سے اُن کے بعد کے لوگوں نے بعد شوق۔ اٹھایا۔ جو آپ ہی کی توجہ کا اور آپ کے ارشاد کا صدقہ ہے آپ نے فرمایا ہے۔ "یسعون و یسمع منکم و یسمع معن یمع منکم" حدیث پاک تم سنتے ہو پھر دوسرے سنیں گے پھر ان سے اور دوسرے سنیں گے۔

ہم پورے یقین و اعتماد سے کہتے ہیں کہ حدیث بھی کتاب اللہ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے درجیات ہی میں صحابہ کے پاس محفوظ تھی اگرچہ ان میں درجہ کا فرق بھی تھا، کسی صحابی نے بکثرت حدیث نقل کی، کسی کی روایتوں کی مجموعی تعداد نسبتاً کم تھی اور کوئی متوسط درجہ میں تھا جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ صحابہ نے حدیث کی پوری حفاظت کی اور کمال احساس فرض کے ساتھ تابعین تک پہنچایا، حدیث سے صحابہ کی بے پناہ دلچسپی اور وہابانہ شغف کا مطالعہ کرنے سے ان لوگوں کا دعویٰ باطل ہو جاتا ہے جو سمجھتے ہیں کہ بہت سی روایتیں صحابہ سے ضائع ہو گئی ہیں بلکہ یہ بات راسخ ہو جاتی ہے کہ یہی وہ مقدس گروہ ہے جس نے ہجرت سے پہلے اور بعد کے دس سال آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارکہ میں گزارا ہے اور آپ کے ارشادات، معمولات، پوش و خواب، نشست و برخاست، عبادت و مجاہدہ، سفر و جنگ، خوش مزاجی، زبرد و توبخ، خورد و نوش، سیرت و اخلاق، خاندان کے ساتھ سلوک، گھوڑوں کی جنگی تربیت، اپنوں اور غیروں سے مراسلت، وعدے و معاہدے جنبش ابرو، نفوس قدسیہ، آپ کے وعظ، اور آپ کے اوصاف کا بغور مطالعہ کر کے اُسے محفوظ کیا ہے۔ علاوہ ازیں شرعی احکامات، حلال و حرام اور عبادات جیسے اہم امور بھی ضبط کیا۔ کیا اتنے اہتمام اور اس قدر وقت و نظر کے باوجود کوئی بھی حدیث ان صحابہ سے چھوٹ سکتی ہے۔ ہرگز نہیں۔ بلاشبہ صحابہ کرام اپنے اچھے سلف (پیش رو) آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے اور بہترین جانشین اور آپ کے ارشادات کے کامیاب امین تھے۔

حق تصنیف و طباعت کا شرعی حکم دریافت کرنے کی ایک کوشش

مولانا محمد نبرہان الدین سنبھلی فاضل دیوبند

صدر شعبہ تفسیر دارالعلوم ندوۃ العلماء ذیابہ جلسہ تحقیقات شرعیہ ندوۃ العلماء لکھنؤ

ادھر کوئی نصف صدی سے جو مسائل زیر بحث ہیں۔ ان میں "حق تالیف" اور اس کے
رجسٹریشن کا مسئلہ بھی ہے۔ اگرچہ اس درمیان اس موضوع پر کافی لکھا گیا ہے۔ مگر اندازہ
ہوتا ہے کہ حقانی علماء کی پوری جماعت ابھی متفقہ طور پر کسی ایک متعین نتیجہ تک نہیں
پہنچ سکی ہے۔

ع۔ اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ برصغیر کے اکابر علماء مثلاً حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ، مولانا مفتی
محمد شفیع صاحبؒ (سابق مفتی اعظم پاکستان) شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحبؒ، مجاہد الشریعہ کی اکثریت نے
حق تالیف و تصنیف اور رجسٹریشن کو لازمہ طور پر اسکی خلا درزی کرنے والے سے ہر جائز لینے کو ناجائز بتایا ہے،
لیکن بعض دیگر علماء مثلاً مولانا مفتی عبدالغنیؒ (سابق مفتی مدرسہ امینیہ دہلی، و شاگرد حضرت مولانا مفتی کھڑکھن صاحبؒ
اور مولانا مفتی عبدالرحیم صاحبؒ لاچوری مدظلہ حق تالیف یعنی اس پر مواضع لینے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ دیکھتے
فتاویٰ رحیمیہ جلد سوم ص ۲۳۴ تا ۲۳۵) ان دونوں قولوں کے درمیان فی الجملہ ایک نقطہ اشتراک بھی غور کرنے سے نکلتا نظر
آسکتا ہے کہ ایسا عجیب ہے کہ اگلی سطریں اسی کی تلاش کی ایک کوشش ثابت ہوں بعض ثقافت سے معلوم ہوا کہ حضرت مولانا
مفتی کفایت اللہ صاحبؒ بھی جواز کے قائل تھے۔

اس لئے گفتگو کی گنجائش اب بھی باقی ہے اسی صورت حال سے راقم سطور کو جرأت ہوئی کہ اپنے حقیر مطالعہ اور غور و فکر کا سلسلہ جاری رکھے۔ اور پھر اس کے نتائج جن میں غور و فکر کے کچھ نئے پہلو ہیں۔ اہل علم کے سامنے برائے استصواب پیش کرے۔ بس ان سطور کا حاصل اور محرک اس وقت یہی ہے۔ یعنی ان کی حیثیت کسی قطعی فیصلہ یا فتویٰ کی نہیں۔ بلکہ ایک طالب علمانہ رائے کی ہے۔ بتانے کی ضرورت نہیں کہ اس مسئلہ کے تحت کتنی مسئلے ہیں — غور و فکر کے وقت ان سب ہی پر نظر رکھ کر رائے قائم کی جاسکے گی۔ مثلاً مصنف کا مسودہ اور اس کی خرید و فروخت، عہد مصنف کا کسی شخص کو طباعت و اشاعت کا اختیار دینا اور اس پر معاوضہ لینا۔ عہد طباعت کا اختیار ملنے والے شخص کا اپنا یہ اختیار کسی دوسرے کے سپرد کرنے پر معاوضہ لینا عہد مصنف یا ناشر کا رجسٹریشن کرانا اور اس کی خلاف ورزی کر کے چھاپنے والے شخص سے ہرجانہ وصول کرنا۔ یہ بلا اجازت مصنف (یا مجاز طابع و ناشر کی اجازت کے بغیر) چھاپ لینا،

ذیل میں ان مشکلوں میں سے ہر ایک کا شرعی حکم دریافت کرنے کی — کتاب و سنت نیز فقہ و فتاویٰ وغیرہ کی روشنی میں — ایک کوشش کی گئی ہے۔ (ان اصابت فمن الله، وان اخطأت فمني، ومن الشيطان)۔

ضروری گزارش | اہل علم سے گزارش ہے کہ وہ بغور ملاحظہ فرمانے کے بعد اپنی آراء سے مطلع فرمائیں کہ یہ نہ صرف راقم سطور پر احسان ہوگا بلکہ دین و شریعت، نیز امت مسلمہ کی ایک بہت بڑی خدمت بھی ہوگی۔

تصنیف کی فروخت | حق تصنیف، تالیف کے معنی اگر یہ ہیں کہ جس مصنف نے محنت شاقہ برداشت کرتے ہوئے اپنا قیمتی وقت اور با اوقات کثیر دولت خرچ کرنے کے بعد ایک اہم تصنیف تیار کی ہے، وہ اس کی قیمت وصول کرنے اور دوسرے شخص یا اشخاص کو اس تصنیف سے فائدہ اٹھانے کی اجازت

دینے پر معاوضہ لینے کا حق رکھتا ہے، تو شرعی اصول کے لحاظ سے نیز بعض علماء متقدمین کے ایک معمول کو سامنے رکھتے ہوئے (کچھ شرطوں کے ساتھ) اس کی گنجائش یقیناً نکلتی یا نکل سکتی ہے۔ کیونکہ مصنف کو اپنی تصنیف کے سلسلہ میں محنت اور دقت نیز روپیہ خرچ کرنے کی وجہ سے، صنّاع کے بمنزل اور اس کی تصنیف کو ایک اعتبار سے ”مصنوع“ کے مثل ٹھہرایا جاسکتا ہے اور جیسا کہ ہر صنّاع کو اپنی مصنوع پر حق ملکیت شرعاً بھی حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح مصنف کو بھی اپنی تصنیف پر یہ حق حاصل ہے، یا کم از کم اس کے حاصل ہونے کی گنجائش نکلتی یا نکل سکتی ہے۔ اور پھر جس طرح صنّاع اپنی مصنوع سے استفادہ کی اجازت دینے یا نہ دینے۔ نیز بلا عوض یا معاوضہ لیکر اجازت دینے میں مختار ہے۔ اسی طرح مصنف کو یہ اختیار حاصل ہے یا حاصل ہو سکتا ہے کہ وہ بھی استفادہ کی اجازت دینے میں مختار ہو۔ اور اس پر معاوضہ بھی لے سکے۔ نیز جتنے افراد کو وہ چاہے اجازت دے، اور جس کو چاہے نہ دے، اس کا بھی اُسے اختیار ہونا چاہئے۔ ہم اس بارے میں (علمائے متقدمین میں سے) ان بعض محدثین کے طرز عمل سے استیناس (نہ کہ ”استشہاد“) کر سکتے ہیں کہ جو اپنی مرویات کی اجازت، جسے چاہتے دیتے تھے اور

لے بس فرق یہ ہے کہ عام مصنوعات سے عموماً جسم و قالب کو فائدہ پہنچتا ہے، اور تصنیف سے قلب و دماغ کو، پھر عقل کے توسط سے بعض شکلوں میں جسم کو بھی فائدہ پہنچتا یا پہنچ سکتا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنی مصنوع سے فروخت کر دے تو جس طرح ہر فروخت شدہ شے کا حکم ہے کہ اسکی ملکیت نکل جاتی ہے، اسی طرح مصنف کا اہل نسخہ بھی، اگر اس فروخت کر دیا تو وہ خریدنے والے کی ملکیت میں آ جائیگا، مصنف کی ملکیت نکل جائیگا اور خریدنے والے کے لیے اس نسخہ کا بیعہ جائز ہو گا۔ لیکن اگر مصنف نے کسی شخص کو صرف طباعت کا اختیار دیا تو اس ”اختیار کے فروخت کا حق اُسے ہو گا یا نہیں،؟ اُس کا جواب آگے آ رہا ہے علامہ ”استشہاد“ اور استیناس کے درمیان جو فرق ہے وہ اہل علم سے مخفی نہیں (یعنی دلیل نہیں بلکہ ایک ہلکا سا اشارہ تھوڑی سی مناسبت کا بنیاد۔

جسے مناسب نہ سمجھتے اُسے منع بھی کر دیتے تھے۔ اور بعض محدثین سے معاوضہ لیکر اجازت دینا بھی منقول ہے۔ (جیسا کہ حارث ابن اسامہ کے بارے میں شاہ عبدالعزیزؒ نے "بستان المحدثین" میں نقل کیا ہے) علاوہ ازیں اصول حدیث کی مشہور و معتد کتاب "مقدمہ ابن الصلاح" میں اجرت لیکر حدیث بیان کرنے والوں کے بارے میں یہ تفصیل مذکور ہے۔

من اخذ علی التحدیث اجراً منع ذالک
من قبول روایتہ عند قوم من ائمة الحدیث
وتخص ابو نعیم الفضل بن دکین و علی
بن عبد العزیز المالکی و اخرون فی اخذ
العوض علی التحدیث، و ذالک شبیه
بأخذ الآخرۃ علی تعلیم القرآن و نحوہ
غیر أن فی ہذا من حیث العرف حرماً
للمروۃ، والظن یسأء بفاعله إلا أن
یقترن ذالک بعد زنی ذالک عنہ
کمثل.... ما ذکر أن ابا الحسین بن
النقور نعل ذالک لان الشیخ ابا اسحق
الشیرازی أفتی بجواز اخذ
الاجرۃ علی التحدیث

حدیث سنانے اور اس کی روایت و اجازت پر
جو شخص اجرت لے اس کی روایت کے قبول کرنے
نہ کرنے میں اختلاف ہے۔ بعض ائمہ و محدثین
منع کرتے ہیں اور بعض اجازت دیتے ہیں
اجازت دینے والوں میں ابو نعیم، علی بن عبد العزیز
مالکی اور دیگر بعض محدثین شامل ہیں، جو حدیث
سنانے پر اجرت کو جائز کہتے ہیں اور اسے
تعلیم قرآن کی اجرت کے مشابہ سمجھتے ہیں لیکن
حدیث سنانے پر اجرت لینے کو (یہ حضرات بھی)
بلند اخلاقی کے خلاف سمجھتے ہیں اور ایسے شخص کے
بارے میں سنن ابن کی گنجائش کم خیال کرتے ہیں۔
ہاں اس پر اجرت اگر کسی عذر کی وجہ سے لی جائے تو
مضائق نہیں، شیخ ابی اسحق شیرازی نے اُس کے جواز

لے بستان المحدثین ص ۳۵ از شاہ عبدالعزیز دہلوی (جیکب پرنٹر، باہام محمد منیر طبع شدہ) ص ۱۸ مقدمہ
ابن الصلاح ص ۱۵ طبع قیمہ نمبر ۳۵ ص ۱۸ لیکن اگر اجازت کے بغیر بھی کوئی استفادہ (یا روایت کر لیا ہے
تو علماء کے نزدیک یہ استفادہ) (در روایت) کرنا بھی درست ہوگا، البتہ نامناسب یا ناپسندیدہ ہوگا۔ یہ بحث
حدیث کی اہم کتابوں میں ملتی ہے، خصوصاً "مقدمہ ابن الصلاح" کی النسخہ الرابع کے آخری حصہ میں۔

کافتویٰ دیا ہے، (مجبوری یا عذر کی صورت میں
اجرت لینے پر)۔

ان صراحتوں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اس پر معاوضہ اور اجرت لینے کے جواز کی تو بہت سے علماء کے نزدیک گنجائش ہے۔ لیکن اُسے (معاوضہ لینے کو) عموماً ناپسندیدہ قرار دیا گیا ہے تصنیف سے فائدہ اٹھانے کی ایک دوسری شکل (بلکہ پائیدار شکل) اس کی نقل حاصل کر لینا ہے۔ لہذا اُسے بھی مصنف کی اجازت پر موقوف ہونا چاہئے اور موجودہ زمانے میں نقل ہی کی گویا ایک ترقی یافتہ شکل طباعت ہے، اس بناء پر طباعت کی اجازت دینے کا حق بھی مصنف ہی کو پہنچتا ہے۔ یعنی جس شخص کو مصنف طباعت کی اجازت دے گا وہ گویا مصنف کا نمائندہ ہوگا۔ اور اسی کے توسط سے اجازت لیکر قارئین و مستفیدین تصنیف سے فائدہ اٹھائیں گے۔ اور اس بات کا حق بھی صرف مصنف ہی کو ہے کہ وہ ان مطبوعہ نقلوں (یعنی کتاب کے مطبوعہ نسخوں) کی تعداد بھی متعین کرے۔ کیونکہ تعداد متعین کرنا، اتنے افراد کو استفادہ کی اجازت دینے کے قائم مقام ٹھہرایا جاسکتا ہے۔

البتہ ان مطبوعہ کتابوں (نقلوں) کی قیمت مقرر کرنا اور ان کی قیمت لینا طابع کا حق ہوگا۔ کیوں کہ یہ نقول (کتابیں) وہی خود، یا اپنے نمائندوں کے ذریعہ فراہم کرتا ہے اور وہ نقول (کتابیں) بذات خود "مال متقوم" ہیں جن کا مالک بالعموم طابع و ناشر ہوتا ہے، تو جیسا کہ ہر مالک کو اپنی مملوک شے پر تصرف کا حق ہوتا ہے ویسے ہی ان مطبوعہ نسخوں (کتابوں) پر ان کے مالک کا حق بیع ہوگا۔

مذکورہ بالا تفصیل کو سامنے رکھ کر اگرچہ یہ کہا جانا تو شرعاً درست نظر آتا ہے کہ مصنف کو اپنی تصنیف پر مستفیدین سے بالواسطہ اور بلاواسطہ معاوضہ لینے کا فی الجملہ حق حاصل ہے البتہ یہ بات قابل بحث رہ جاتی ہے کہ معاوضہ دینے کا ہمارے ملک میں جو مرد و جہ طریقہ ہے کہ ناشر ہر ایڈیشن پر مصنف کو مطبوعہ نسخوں یا کتابوں کی قدر و قیمت کے لحاظ سے اپنی حوالہ دیتا

لے یعنی ایسا مال جس پر شرعاً معاوضہ ملتا ہے۔

کے مطابق عموماً معاوضہ دیتا ہے۔ تو اس طریقہ سے معاوضہ لینے کا معاہدہ جائز ہے یا نہیں؟
 مروجہ شکل میں عموماً پہلے سے نہ تو معاوضہ کی مقدار ہی متعین ہوتی ہے۔ اور نہ ادائیگی کی مدت
 بلکہ بعض اوقات سرے سے کوئی اصول ہی طے نہیں ہوتا۔ بس مصنف یا تصنیف کی مقبولیت
 یعنی "مانگ" پر اس کے عوض کی مقدار کو موقوف رکھا جاتا ہے۔ اس آخری صورت میں،
 نہ صرف یہ کہ معاوضہ کی مقدار مجہول ہوتی ہے۔ بلکہ اس کا ملنا بھی یقینی نہیں ہوتا۔ اس طرح
 یہ صورت ان شکلوں میں شامل ہو جاتی ہے۔ جسے "عَرْد" کہا جاتا ہے۔ اور بیع عَرْد
 سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی کے ساتھ منع کیا ہے، یہ حدیث مستند احادیث کی
 اکثر کتابوں میں ملتی ہے۔ یہاں ہم صحیح مسلم (ج ۲ ص ۱۷۱) الفاظ حدیث نقل کر رہے ہیں :-
 "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع عَرْد
 سے منع فرمایا ہے۔"

اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے مشہور شافعی عالم امام نوویؒ فرماتے ہیں :-

اما النہی عن بیع العَرْدِ فهو اُصل عظیم من اصول کتاب البیع ولہذا اُقتد بہ المسلم ویدخل فیہ مسائل کثیرة غیر منحصرۃ کبیع المعلوم والمجهول وما لا یقدر علی تسلیمہ وما لم یتملک البائع علیہ ونظائر ذلک، فکلہ ہذا بیع باطل لأنہ عَرْد الخ۔
 بیع عَرْد سے ممانعت والی حدیث خسرید فرقت اور معائنہ کے بارے میں ایک عظیم بنیاد فراہم کرتی ہے اور اس کے تحت بہت سے مسائل آتے ہیں مثلاً معدوم اور مجہول اشیاء کی بیع اور ایسی چیزوں کی بیع کہ جن کے پیر کرنے پر بائع قادر نہ ہو، اور یا جن کا وہ مالک نہ ہو اور اس جیسے دیگر بہت سے معاملات، جو سب کے سب ناجائز ہیں کیونکہ عَرْد کا مصداق ہیں۔

تصنیف کا فائدہ اٹھانے پر معاوضہ لینا | خلاصہ یہ کہ اس طور پر اگر معاوضہ لینے دیتے
کا معاہدہ ہو جاتا ہے کہ اس میں نہ معاوضہ

مجہول رہے اور نہ مدتِ ادائیگی غیر متعین ہو (نیز اس کے علاوہ اور بھی کوئی ایسی شرط یا کوئی
اینا نقص نہ ہو جو شریعت کے مسئلہ معاملاتِ اصول کے خلاف ہو) تو جائز ہے یا اسے جائز کہنے کی گنجائش
ہے۔ لیکن اس میں بھی معاوضہ لینا اسی صورت میں درست ہوگا۔ جبکہ یہ تصنیف ایسے مضامین پر
مشتمل نہ ہو جن کا تحریری طور پر ظاہر کرنا مصنف پر شرعاً واجب تھا۔

حق تصنیف میں وراثت | ادب کی تفصیل سے چونکہ یہ حقیقت سامنے آئی ہے کہ
تصنیف عام مصنوع کی طرح ایک مستقل وجود رکھنے والی
منقوم شے ہے۔ محض حق (حق غیر متناکد) نہیں ہے اس لئے نفس اس تصنیف میں وراثت
کا جاری ہونا تو اصولاً صحیح ہونا ہی چاہئے۔ اسی طرح اس پر جو مالی معاوضہ مصنف کو اس کی
حیات میں مل چکا ہے اگر وہ موجود ہے تو اس میں بھی وراثت کا جاری ہونا ظاہر ہی ہے کہ صحیح
ہوگا۔ نیز مصنف کے اپنے کئے ہوئے معاہدہ یا معاہدہ کے نتیجے میں اس کی وفات کے بعد جو
معاوضہ ملے گا اس میں وراثت جاری ہونا بھی کچھ فقہی نظیروں اور بعض اصول شرعیہ کی بنا پر
درست نظر آتا ہے۔ مثلاً فقہ حنفی کی مشہور کتاب رد المحتار شرح درمختار میں ایک یہ
اصولی جسر تہ بھی ملتا ہے۔

”والحق المتناکد یورث“ لہ اور اسی اصول کی بنا پر کہا گیا ہے: ”حظ الامام

ای المرتب لہ من الوقف۔ لومات یورث عنہ لہ (شامی ج ۴ ص ۱۷۱)

۱۔ اس جگہ تصنیف سے مراد مصنف کا وہ مسودہ (یا کاغذی پیرہن) ہے جس کی فی نفسہ مالیت ہے
(اس کے صرف معانی و مضامین نہیں)

۲۔ ترجمہ: متناکد حق میں وراثت جاری ہوتی ہے،

۳۔ یعنی امام (حکمران) کیلئے وقف کی طرف مقررہ حصہ میں امام کی وفات کے بعد وراثت جاری ہوگی۔

لیکن جس طرح حق وراثت کا بیچنا شرعاً
حق طباعت اور حق وراثت کا فروخت کرنا جائز نہیں اسی طرح مصنف کے کسی وارث

کو تصنیف کے معاوضہ کی وراثت کے حق کو فروخت کرنا یعنی اس پر نئے معاہدہ کے ذریعہ معاوضہ لینا جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ حق وراثت کی بنا پر جب تک کوئی حقیقی شے (عین) حاصل نہ ہو جائے اس وقت تک وہ بس ایک ایسا حق ہے جس کی (یعنی مجرد حق ارث) کی نہ بیع ہو سکتی ہے نہ شراء، البتہ اگر وہ تصنیف بعینہ موجود ہو (جیسا کہ اوپر مذکور ہوا) اور اسے مصنف نے معاوضہ لیکر فروخت نہ کر دیا ہو، تو چونکہ وہ حقیقی شے (عین ہے) لہذا بعینہ اس میں (اور اس کی قیمت میں بھی) وراثت جاری ہو سکتی ہے (یعنی اصل نسخہ کی قیمت میں) یہیں سے اس مسئلہ کا جواب بھی نکل آتا ہے کہ محض طبائع یا ناشر کیلئے یہ جائز نہ ہوگا کہ وہ مصنف کی طرف سے ملی ہوئی طباعت کی اجازت کو "مستقوم شے" (قابل عوض) سمجھ کر اس کی خرید و فروخت کرنے لگے، اس لئے کہ ایسی اجازت (یا اجازت کی بنیاد پر ملا ہوا حق) شرعاً مستقوم نہیں ہے۔ یعنی ایسی چیز نہیں ہے کہ اس پر مالی معاوضہ لینا درست ہو۔ جس کی کچھ تفصیل آگے ذکر کی جا رہی ہے۔

صرف "حق" کی بیع کی ممانعت کا پتہ اس
حق طباعت کی فروخت پر مزید گفتگو حدیث سے بھی ملتا ہے۔ جس میں "ولاء"

کی بیع سے ممانعت کی گئی ہے۔ (جیسا کہ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۹۵ میں ہے)

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع الولاء وعن ہبۃ (الشر کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے "ولاء" کی بیع اور اس کے ہبہ سے منع کیا ہے)۔ حالانکہ حق "ولاء" مذکورہ حق جیسا ضعیف حق نہیں بلکہ وہ حق متناکد کے قبیل کا ہے۔ اس لئے حق ولاء میں وراثت جاری ہو سکتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود بیع نہیں ہو سکتی؛

علاوہ ازیں یہ کہ طابع یا ناشر اگر کسی دوسرے کو طباعت یا اشاعت کی اجازت دے
 لے آزاد کردہ غلام کا حق وراثت جو عموماً اس کے آزاد کرنے والے کا ہوتا ہے ولاء کہلاتا ہے

معارضہ لے گا، تو اس پر "بیع مالیس عندہ" بھی اپنے عموم کے لحاظ سے صادق آئے گا، جس کی ممانعت صریح و صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے۔ مثلاً سنن ابی داؤد ج ۲-۱۳۹ و جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۶۸) وغیرہ میں اس مفہوم کی متعدد احادیث موجود ہیں جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ "لا تتبع مالیس عندک" (تمہارے پاس جو چیز نہ ہو اس کی بیع مت کرو) اور لا یحل سلف و بیع ولا بیع مالیس عندک" (جو چیز تمہارے پاس نہ ہو اس کی بیع۔ حلال نہیں ہے) اول الذکر روایت کو ترمذی نے "حسن" اور ثانی الذکر کو "حسن صحیح" کہا ہے۔

علاوہ ازیں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اگر کوئی طابع کسی دوسرے طابع سے کچھ نقد رقم لے کر اُسے طباعت کی اجازت دیتا ہے تو پہلا طابع وہ رقم گویا۔ اس نقد رقم کے مقابلہ میں لیتا ہے جو اس نے (طابع اول نے) مصنف کو دی تھی، اسی طرح گویا نقد رقم کا تقابل نقد رقم سے ہوگا، (جو عموماً کم و بیش ہوتی، نیز اموال ربوبہ میں سے ہوتی ہے) اس طرح "دربو" کا تحقق یا کم سے کم "ربو" کے شبہ کا تحقق ہوگا، جس کی ممانعت بھی منصوص ہے۔ اور اس شعبہ کی بنا پر غلہ (خریدنے والے کیلئے اس) کی بیع قبل القبض جائز نہیں جیسا کہ صحیح حدیث میں آتا ہے۔

"من اساع طحاً فلا یبعہ حتی یقبضہ قال ابن عباس و احسب کل شیئ بمنزلۃ الطعام، (صحیح مسلم ج ۲ ص ۵) یعنی غلہ خرید کر اس پر قبضہ کرنے سے قبل دوبارہ ہرگز نہ بیچا جائے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اس بارے میں ہر چیز کا حکم غلہ جیسا ہی ہے، اس ممانعت کی وجہ جب راوی حویث حضرت ابن عباس سے پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا:-

ألا ینزلہم یتباعون بالذہب و الطعام مرحاً (کیا تمہیں خبر نہیں ہے کہ وہ غیر موجود چیز کی بیع۔ لے ابو داؤد ج ۲ مثلاً ترمذی ج ۱ ص ۱۱۸۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۵)

عام طور پر لوگ غلہ سونے کے عوض خریدتے ہیں، اور غلہ کی وصولیابی بعد میں، اس وجہ کا حاصل وہی ہے جو اوپر گزر چکا۔ چنانچہ شارح حدیث ملا علی قاری بھی "مرقاۃ" میں یہی فرماتے ہیں

معنی الحدیث أن يشتري من إنسان طعاماً بدینارٍ إلى أجل ثم يبعه منه أو من غيره قبل أن يقبضه بدینارٍ مثلاً فلا يجوز لأنه في التقدير بيع ذهاب بذهاب والطعام غائب فكأنه باعه ديناره الذي اشتري به الطعام بدینارين فهو ربواً ۱۰

حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص سے مثلاً غلہ (کی مقررہ مقدار) ایک دینار سونے کے بدلے خریدے اور غلہ کی وصولیابی کرے بغیر، خریدار پھر کسی تیسرے شخص کے یا پہلے ہی شخص کے ہاتھ دو دینار روپے کے بدلے میں وہی غلہ فروخت کر دے تو یہ شکل جائز نہیں کیونکہ یہ ایسا ہی ہو گیا کہ گویا جیسے کوئی شخص ایک دینار سونے کا سکہ دو دینار کے بدلے فروخت کر دے (ظاہر ہے کہ یہ بات متفقہ طور پر حرام ہے چونکہ یہ ربوا ہے)

مزید برآں یہ کہ حقوق کی بیع کی ممانعت کے بارے میں سب سے قوی اور واضح دلیل وہ روایت ہے جو صحیح مسلم اور موطا امام مالک ۲ ملے وغیرہ میں جزوی فرق کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ سے مروی ملتی ہے صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۵ میں اس طرح ہے۔

«عن أبي هريرة أنه قال لمروان أحللت بيع الربوا فقال مروان ما فعلت فقال ابو هريرة أحللت بيع الصكك وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام

حضرت ابو ہریرہؓ نے مروان (حاکم وقت) سے کہا کہ تو نے سودی لین دین کو جائز قرار دے رکھا، مروان نے کہا کہ میں نے ایسا ہرگز نہیں کیا، اس پر حضرت ابو ہریرہؓ نے مروان سے کہا تو نے "صکاک" کی بیع کی اجازت دے رکھی ہے

۱۰ بحوالہ حاشیہ ابو داؤد ج ۱ ص ۱۳۱۔ مطبوعہ مطبع مجیدی کراچی۔

اس پر مردان نے خطبہ دیا (یعنی زبان پر نہیں
جاری کیا) کہ صکاک کی بیع ممنوعہ قرار دی گئی
ہے (اُسکے بعد رادی کہتے ہیں کہ) اس حکم کی ایسی
پابندی کرا لی گئی کہ اگر حکومت کے سپاہی کسی کو
”صک“ فروخت کرتے دیکھتے تو اسے چھین لیتے۔

حتى يستوفي فخطب مردان الناس
ضعی عن بيعها قال سليمان فنظرت
الى حرس ياخذنهما من أيدي
المسلمين۔

؛ ؛ ؛ ؛ ؛ ؛

اس کی شرح میں علامہ نووی رقمطراز ہیں:-

”صکاک“ صک کی جمع ہے، یہاں اس مراد
وہ کاغذ (یعنی سند، یاد ستادین) ہے جو حکمرانوں
کی طرف سے تنخواہ کے مستحقین کو دی جاتی تھی اور
اس میں اس تنخواہ کی مقدار لکھی ہوتی تھی
(غلہ کی مقدار) چنانچہ وہ سند دکھا کر تنخواہ (غلہ)
وصول کی جاتی تھی، بعض لوگ اس سند ہی کو
غلہ وصول کرنے سے پہلے بیچ دیتے تھے (انگریزی
پھر اردو میں لفظ ”چیک“ غالباً صک ہی کی
عجمی شکل ہے)

الصكاك جمع صك۔۔۔ والمراد
ههنا الورقة التي تخرج من دلي الأمر
بالرئق لمستحقه بأن يكتب فيها
للإنسان كذا كذا من طعام أو غيره
فيبلغ صاحبها ذلك للإنسان
قبل أن يقبضه له

؛ ؛ ؛ ؛ ؛ ؛
۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
؛ ؛ ؛ ؛ ؛ ؛

اس روایت کی بنا پر امام ابو حنیفہ وغیرہ تو ”صکاک“ کی بیع کو مطلقاً ناجائز کہتے ہیں
(اور ”صکاک“ کی بیع کے معنی حقوق کی بیع کے ہوئے) لیکن امام مالک اور امام شافعی ”صکاک“
کی بیع مالکِ اول کیلئے تو جائز کہتے ہیں۔ البتہ مالک ثانی و ثالث کیلئے یہ حضرات بھی ناجائز ہی کہتے
ہیں۔ یہ تفصیل تمام شروح حدیث (مثلاً مسلم کی شرح نووی اور اوجز المسالك شرح ترمذی) میں ملتی ہے، اس تاویل سے بھی جو امام مالک وغیرہ نے کی ہے معاذ اللہ لینے کی گنجائش زیادہ



سے زیادہ مصنف کیلئے نکل سکتی ہے۔ طابا کا شریک نہیں نکل سکتی (کیونکہ طابا کی حقیقت تو بہر حال مالک ثانی ہی کی ہوگی، مالک اول کے بمنزل اگر کوئی ہو سکتا ہے تو مصنف ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ اور کوئی نہیں)

زمانہ حاضر کے بعد ہندوستانی علماء نے حق طباعت کے جواز پر فقہ حنفی کے مشہور مسئلہ "النزول عن الوظائف بمال لہ" یعنی نقد مال لے کر وظیفہ کے (آئندہ کے) استحقاق سے دست بردار ہو جانا کے جواز کے بارے میں بعض فقہاء کی رائے سے استدلال کیا ہے۔ لیکن اس سے استدلال کرنا ضعیف بنیاد پر عمارت کھڑی کرنے کے مترادف ہو گا۔ کیونکہ اولاً تو یہ مسئلہ خود مختلف فیہ ہے۔ اور اکثر فقہاء کا رجحان عدم جواز ہی کی جانب ہے۔ دوسرے کہ وظیفہ کے حق سے دست برداری کے عوض مال لینے اور طباعت کے حق (اگر اُسے حق کہنا درست ہو) کے عوض مال لینے میں بڑا فرق ہے۔ کیونکہ وظیفہ ایسی چیز ہوتی ہے کہ جس پر صک مل جانے کے بعد اگرچہ مستحق کی ابھی پوری ملکیت قائم نہیں ہوتی تھی۔ لیکن استحقاق مؤکد ہو چکا ہوتا تھا بلکہ جن فقہاء نے جواز کا رجحان ظاہر کیا ہے ان کے کلام میں غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ جواز اس وقت ہے جب کہ مستحق کا حق مقرر ہو کر منتظم کے پاس آچکا ہو۔ گویا اس پر مستحق کا صرف قبضہ کرنا رہ گیا ہو، باقی تمام مراحل طے اور مکمل ہو چکے ہوں، اس کے علاوہ حق وظیفہ اور حق طباعت میں ایک اور ایسا بنیادی فرق بھی ہے جس کی موجودگی میں ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، وہ فرق یہ ہے کہ حق وظائف میں وظیفہ کی مقدار متعین ہوتی ہے۔ اور اس کا ملنا یقینی ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف یہاں پر حق طباعت کے بارے میں جو طریقہ رائج ہے اسی کے مطابق، اس میں مالی منفعت کا حاصل ہونا نہ متعین ہوتا ہے اور نہ متعین، اس لئے اس کی بیع "بیع غرر" کے حکم میں آجائے گی، جس کی ممانعت صریح حدیث میں آئی ہے (وہ حدیث اوپر گزر چکی ہے) بلکہ کبھی تو طباعت کے بعد خسارہ اور بعض مرتبہ شدید لہ اس کی تفصیل شامی ج ۵ ص ۱۵۱ اور اتحاف الالبصار ص ۲۳ میں دیکھئے ص ۳۹ پر دیکھئے

خدا رہا ہو جاتا ہے۔ (اور جب شریعت کی طرف سے یہ اصول مقرر ہے کہ۔ "اعیان موجودہ بھی اگر مجہول بہ یا محل خطر میں ہوں تو ان کی بیع غسر" کا مصداق ہونے کے باعث درست نہیں ہوتی "تو حقوق غیر متعینہ غیر متناکدہ جیسا کہ وہ محل خطر میں بھی ہوں تو ان کی بیع کیوں درست ہو سکتی ہے؟

کچھ علمائے "النزول عن الوظائف جال" والے مسئلہ کے جواز کی "دلیل" کے طور پر حضرت امام حسن رضا (سبط نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کی خلافت سے دست برداری کے بعد ان کے وظیفہ قبول کر لینے کو پیش کیا ہے، لیکن یہ استدلال ایسا ہے۔ جس پر کسی تبصرہ کی ضرورت اہل علم کے سامنے نہیں، کیونکہ جیسا کہ تمام باخبر جانتے ہیں امام عالی مقام کا وظیفہ قبول کرنا محض خلافت سے دست برداری کے عوض میں نہیں تھا۔ بلکہ اس کے اور بھی مصالح و اسباب تھے۔ پھر دربار خلافت سے وظیفہ تنہا اپنی کو تو نہیں ملتا تھا۔ ان کے علاوہ بھی مقدار کے فرق کے ساتھ بکثرت ممتاز صحابہ اور تابعین کو اس زمانہ میں ملتا رہا ہے۔ اس بنا پر بلا تکلف کہا جاسکتا ہے کہ امام موصوف کے وظیفہ کو اگر کسی نے پہلے بھی خلافت سے دست برداری کا عوض کہا ہے تو وہ صرف طریق تعبیر ہے، نہ کہ حقیقت کا اظہار، خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ تجزیہ سے ظاہر ہوتا ہے (احادیث نبوی نیز شریعت کے مسلمہ اصول اور مختلف و متعدد فقہی نظائر کی روشنی میں) کہ محض حق طباعت کے عوض مال لینے کی گنجائش نظر نہیں آتی، کیوں کہ اس حق کی حیثیت بس ایک اجازت کی ہے جس سے مصنف کی طرف سے مستفیدین کو۔ تصنیف کی نقلیں فراہم کرنے کی صورت میں۔ استفادہ کی اجازت دینے کا اُسے حق حاصل ہوا ہے (اور نقلیں مہیا کرنے کی بنا پر وہ کچھ ملل منفعت کا بھی مستحق ہو سکتا ہے) البتہ مصنف کو اس کی تصنیف کا عوض ملنا متعدد شرطوں کے ساتھ جائز معلوم ہوتا ہے، جن کی طرف اوپر اشارہ کیا جا چکا، بلکہ خاصی تفصیل پیش کی جا چکی ہے

عہ راقم سطور (۱۸ دسمبر ۱۹۷۷ء کو) اخبار الجمیعہ دہلی کے ذریعہ اس "دلیل" پر نقد کر کے شائع کر چکا ہے اور مسئلہ پر تفصیلی سیہ حاصل کلام بھی۔ اسی بحث کا خلاصہ یہاں ذکر کیا جا رہا ہے۔ اس زمانہ میں اخبار الجمیعہ کے صفحات پر یہ بحث خاصی مدت تک چلتی رہی تھی۔ جس کے محرک ممتاز عالم اور سابق ناظم جمعیۃ العلماء مولانا محمد میاں ۷ تھے۔

خلاصہ بحث

خلاصہ بحث یہ ہے کہ مصنف کو اپنی تصنیف پر کتاب کے لکھنے کے بعد وہ جس شکل میں بھی ہو اس پر معاوضہ لینے کی شرعاً گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ (بشرطیکہ وہ کتاب یا تصنیف ایسے مضامین پر مشتمل نہ ہو جن کا بیان کرنا تحریراً مصنف پر واجب ہو)۔ مصنف اگر بعینہ وہ کتاب کسی شخص کے ہاتھ فروخت کرتا ہے۔ تب تو اس کی قیمت یا عوض لینے کا جواز ظاہر ہے۔ کیونکہ وہ ایک مستقل وجود رکھنے والی نافع اور مباح الاستعمال شے (مال متقوم) ہے لیکن اگر مصنف اصل کتاب کو (مجموعہ ادراک کی شکل میں) فروخت نہیں کرتا بلکہ اس کتاب سے استفادہ کا معاوضہ لیتا ہے تو یہ شکل بھی جائز معلوم ہوتی ہے (شروع میں ذکر کئے گئے بعض محدثین کے معمول کی بنیاد پر) جتنے لوگوں کو استفادہ کی اجازت چاہے دے سکتا ہے اس میں وہ مختار ہے کسی ناشر کو طباعت کی اجازت دینا گویا لوگوں کو ناشر کے واسطے اس کتاب سے استفادہ کی اجازت دینا ہے اس لئے کتاب کی اشاعت کی تعداد مقرر کرنے کا بھی مصنف ہی کو اختیار ہوگا۔ یہ اجازت یافتہ شخص طابع یا ناشر مستفیدین اور مصنف کے درمیان بمنزل واسطہ کے ہوگا جس طرح یہ واسطہ مصنف اور کتاب سے فائدہ اٹھانے والوں کے درمیان کتاب پہنچانے کیلئے ہے، اسی طرح یہ شخص (طابع یا ناشر) فائدہ اٹھانے والوں سے معاوضہ لے کر اُسے مصنف تک پہنچانے کیلئے بھی واسطہ ہے۔ اوپر یہ بیان ہو چکا ہے کہ مصنف کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی تصنیف سے فائدہ اٹھانے والے ہر شخص سے معاوضہ لے سکتا ہے۔ آج کل اس کی ایک امکانی اور عملی شکل یہی ہے کہ تصنیف کی نقل (یعنی مطبوعہ

لے مطلب یہ کہ خرید و فروخت ایسی چیز جائز ہوتی ہے جو واقعہً موجود اور متعین ہو، اور جس کا پیر کرنا (بالذات) اختیار و قدرت میں ہو درنہ بیع درست نہ ہوگی اس لئے جانور کے تھن کے اندر دودھ یا مچھلی تالاک کے اندر ہوتا سکی خرید و فروخت جائز نہیں،

کتاب) حاصل کرنے والے ہر شخص سے معاوضہ لے جس کے وصول کرنے کیلئے ناشر مصنف کی طرف سے بمنزل وکیل کے ہوگا۔ اور کتاب کی نقل (مطبوعہ نسخہ) فراہم کرنے کی بنا پر یہ ناشر بھی اس بات کا مستحق ہوگا کہ وہ بھی اپنے اس عمل کا معاوضہ لے سکے بشرطیکہ اس کی مقدار متعین ہو۔ پھر وہ مطبوعہ نسخے چونکہ عموماً ناشر ہی کی ملکیت ہوتے ہیں (اور جو بذات خود بھی مال متقوم ہیں) اس لئے ان کی قیمت مقرر کرنے کا اختیار ناشر کو ہوگا۔ مصنف کو نہیں۔ البتہ مصنف کو استفادہ کا عوض مقرر کرنے کا اختیار ہوگا۔ اسی بنیاد پر ہر مطبوعہ نسخے کی فروخت پر وہ (یعنی مصنف) کچھ عوض مقرر کر سکتا ہے۔ اس لئے مجاز ناشر سے براہ راست یا بالواسطہ کتاب خریدنا گویا استفادہ کی اجازت بھی مل جانے کے برابر ہوگا۔ حاصل یہ کہ مطبوعہ نسخوں کی قیمت مقرر کرنا اور وصول کرنا تو طابع و ناشر کا حق ہوگا۔ اور استفادہ کا عوض مقرر کرنا مصنف کا حق، اگر مصنف نے استفادہ کے لئے کوئی عوض مقرر کر کے اسے وصول کرنے کا ذمہ دار طابع کو بنا دیا ہے تو مقررہ عوض ہر مستفید شخص سے لیکر یہ طابع و ناشر مصنف تک پہنچانے کا از رو معاہدہ مکلف ہوگا۔ اگر مصنف نے ناشر کو یہ اختیار بھی دیدیا ہو کہ جس کو وہ چاہے بلا عوض بھی استفادہ کی اجازت دے سکتا ہے۔ تو یہ ناشر مصنف کو عوض دے بغیر بھی کتابیں کسی کو بلا قیمت یا بقیہ (قیمت یا بلا قیمت) دے سکتا ہے، اگر مصنف نے بلا عوض استفادہ کیلئے کوئی حد مقرر کر دی ہے تو بس وہ اسی حد کے بقدر عوض کا مستحق ہوگا۔ (بقیہ کتابوں سے استفادہ کے عوض کا مستحق ہوگا۔) لیکن ایک سوال یہاں پھر بھی رہ جاتا ہے وہ یہ کہ مصنف کی اجازت کے بغیر کسی کے لئے اس کی تصنیف کا چھاپنا اور اس کی (قیمت یا بلا قیمت) اشاعت کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

راقم سطور کو اس کے عدم جواز کی کوئی دلیل قطعی ابھی تک نہیں مل سکی ہے۔ البتہ اگر مصنف نے قانون ملکی کے ذریعہ کتاب رجسٹرڈ کر اگر دوسروں کو (یا مجاز شخص کے علاوہ کسی اور کو) چھاپنے سے منع کروایا ہو۔ تو ایسی صورت میں اس کا چھاپنا (قانون ملکی کی پابندی کرنے والے عام اصولی معاہدہ کی رو سے) شرعاً بھی ممنوع ہو سکتا ہے۔ کیونکہ صلوة بعض مواقع پر جہاں کوئی

اور شرعی قباحت لازم نہ آتی ہو تو کسی مباح فعل کی ممانعت کا اختیار حکومت وقت کو ہوتا ہے۔ پھر اس ممانعت کی پابندی کرنا معاہدہ قانون ملکی پر عمل کی وجہ سے شرعاً بھی ضروری ہوگا، (بشرطیکہ کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام نہ کر دیا گیا ہو)۔ البتہ اس صوت میں بھی بلا اجازت چھاپ کر فروخت کرنے والے سے ہر جانہ وصول کرنا جائز نہ ہوگا، لیکن قانون حکومت کی خلاف ورزی پر حکومت کی طرف سے (غیر مالی) تعزیر کی جاسکتی، یعنی اُسے سزا دیا جاسکتی ہے کیونکہ مالی تعزیر (یعنی جبرانہ) رائج قول کی بنا پر اب مشروع نہیں رہی (فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۶۷) دکتب خانہ حمید دیوبند میں حضرت گنگوہیؒ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔

مذکورہ بالا تفصیلاً سے یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ مصنف اپنا جو نسخہ طابع یا کسی بھی شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا ہے۔ وہ خرید کر وہ نسخہ تو خریدار جس قیمت پر چاہے اور جس کے ہاتھ چاہے شرعاً فروخت کر سکتا ہے۔ لیکن اگر کسی شخص کو مصنف نے صرف طباعت و اشاعت کی اجازت دی ہے۔ تو یہ مجاز شخصی (طابع و ناشر) اس "اجازت" کو فروخت نہیں کر سکتا۔ یعنی یہ کسی اور کو چھاپنے کی صرف اجازت دینے پر ردیہ (مالی عوض) نہیں لے سکتا، کیونکہ "صرف اجازت" ایسی چیز نہیں ہے جسے شرعاً خرید و فروخت کیا جاسکے۔ واللہ اعلم اتم۔

اہل علم سے مکرر گزارش | جیسا کہ شروع میں عرض کیا گیا، یہاں جو کچھ پیش کیا گیا ہے وہ فتوے، نہیں بلکہ نئے انداز سے اس مسئلہ کے حل کی ایک طالب علمانہ کوشش ہے۔ کہ جس سے کتاب و سنت نیز بعض مسئلہ فقہی اصول و نظائر کی روشنی میں مصنف کیلئے مالی منفعت کے حصول کا جواز نکلتا اور اس کی سعی بلیغ کے معاوضہ کی شرعاً گنجائش نظر آتی معلوم ہوتی ہے۔ اہل علم سے مکرر درخواست ہے کہ وہ اُسے بغور ملاحظہ فرما کر اپنی گرانقدر عالمانہ رائے سے راقم کو مطلع فرما کر ممنون بنائیں اور مسئلہ کے

حل میں مدد دیں۔ | عہ جن حضرات نے پیغام نکاح جیسے مسائل شرعیہ پر قیاس کر کے کسی دوسرے شخص کو کتاب کی اشاعت سے منع کر دینے کی گنجائش برآستدلال کیا ہے اس کا حاصل بھی زیادہ سے زیادہ یہی نکلتا ہے کہ بلا اجازت چھاپنا ممنوع ہو لیکن خلاف ورزی کی صورت میں مالی جرمانہ کا جواز اس سے نہیں نکلتا کیونکہ پیغام کے بعد دوسرے پیغام و پیچھے مالی جرمانہ کو کوئی بھی جائز نہیں کہتا۔ -

مطالعات تعلیمات

از۔ مولانا قاضی اعظم مبارکپوری

حسن خلق کی افادیت | سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا کہ میرا باپ

مہان نوازی کرتا تھا، اور رشتہ داروں سے تعلق رکھتا تھا اور وعدہ پورا کرتا تھا۔ اور فلاں فلاں اچھے کام کرتا تھا، تو کیا یہ چیزیں اُسے نفع دیں گی؟ آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارا باپ حالت کفر میں مرا ہے؟ سلمان بن عامر نے کہا کہ ہاں، آپ نے فرمایا تب یہ نیکیاں اُسے فائدہ نہیں پہنچا سکتی ہیں، یہ سن کر سلمان بن عامر چلے گئے۔ پھر آپ نے اُن کو بلا کر فرمایا۔

اِنَّ ذَالِكَ فِیْ وَلَدٍ۔ لَنْ یَذُلُوْا، وَلَنْ یَفْتَقِرُوْا اَبَدًا، وَلَنْ یَخْرُوْا اَبَدًا،
موضح اوہام الجمع والنفرتی ملائم، یعنی یہ بات اس کے لڑکوں کو فائدہ دے گی۔ وہ نہ ذلیل ہوں گے اور نہ کبھی محتاج ہوں گے اور نہ ہی کبھی اُن کو رسوائی ہوگی۔

بحالت کفر وشرک کوئی اچھا کام کیا ہوا آخرت میں کام نہیں آتا ہے، بلکہ دنیا ہی میں اس کا جھگٹان کر دیا جاتا ہے۔ اسی لئے جب ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میرے باپ کے ان نیک کاموں سے اُن کو فائدہ ہو گا یا نہیں اور جب معلوم ہوا کہ باپ کفر کی حالت میں مرا ہے۔ تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ آخرت میں یہ سب نیکیاں کام نہ آئیں گی۔ پھر آپ نے ایک کافر کی نیکیوں کے دنیاوی فوائد و ثمرات کو بیان فرمایا کہ اس کی یہ نیکیاں اس کے کام تو نہیں آئیں گی مگر اس کی اولاد کو ان سے فائدہ ہو گا۔ اور وہ ان کی وجہ سے

ذلت در سوائی اور فقر و محتاجی سے محفوظ رہے گی۔ دوسری حدیث میں ہے کہ کافر کے نیک اعمال کی جزا اس کو دنیا ہی میں دیدی جاتی ہے۔ اور اسی طرح اس کی اولاد کو بھی اس سے دنیاوی فائدہ ہوتا ہے۔

کیا کھویا کیا پایا | عربی ادب و محاضرات میں ایک قصہ ہے کہ ایک اعرابی نے حنین موچی سے ایک جوڑا جوتے کا مول بھاؤ کیا، اور بھاؤ تاؤ میں بہت جھگڑا کرنے پر بھی اس نے نہیں خسریا، جس سے حنین موچی بہت غصہ ہوا اور اس نے اعرابی کے پریشان کرنے کا بدلہ لینے کیلئے یہ ترکیب کی کہ جس راستے سے وہ گزرنے والا تھا ایک جوتا گر دیا اور کچھ آگے جا کر دوسرا جوتا گر دیا۔ جب اعرابی اپنی اونٹنی پر اس راستے سے گزرا اور ایک جوتا پڑا ہوا دیکھا تو دل میں کہنے لگا کہ یہ جوتا حنین موچی کے جوتے کے مشابہ ہے۔ اگر اس کا جوڑا ہوتا تو میں اُسے ضرور لے لیتا مگر ایک جوتا بیکار ہے۔ یہ سوچ کر اُسے چھوڑ دیا اور آگے بڑھا، جب کچھ اور آگے بڑھا تو دیکھا کہ دوسرا جوتا بھی راستے میں پڑا ہوا ہے، اب پہلے جوتا کے چھوڑنے کا افسوس کرتے ہوئے شرمندہ ہوا۔ اور اپنی سواری کو وہیں بازو دھک پہلا جوتا لینے کیلئے پیچھے کی طرف چلا گیا، ادھر حنین موچی ایک جگہ چھپا ہوا یہ تماشا دیکھ رہا تھا۔ جب اعرابی پہلا جوتا لینے کیلئے چلا گیا۔ تو حنین موچی اس کی سواری لیکر چلتا ہوا، اعرابی پہلا جوتا لیکر آیا تو دیکھا کہ دوسرا جوتا پڑا ہے مگر اس کی سواری غائب ہے۔ تلاش بسیار کے بعد مایوس ہو کر اور دونوں جوتے لیکر اپنے گھر واپس چلا گیا۔ تو گھر اور محلہ کے لوگوں نے دریافت کیا کہ تم سفر سے کیا لے کر آئے ہو؟ اُن کے جواب میں اعرابی نے کہا کہ میں تمہارے پاس حنین موچی کے دو جوتے لے کر آیا ہوں۔ جنت کم بغنی حنین یہ جملہ عربی زبان کا مثل بن گیا اور اُسے ایسے موقع پر بولتے ہیں جب آدمی کسی معمولی چیز کے چکر میں پڑ کر اچھی چیز کو گنوا دے۔ اور اپنی حماقت اور بے وقوفی کی وجہ سے ناکام ہوجائے۔ کہاں وہ اعرابی جوتے کے مول بھاؤ میں کمی کرانے کیلئے جھگڑا کر رہا تھا کہاں

صرف ایک جوڑے جوتے کی قیمت میں اپنی ادنیٰ دیکر گھبرا یا، اس طرح بہت سے آدمی اپنا نقصان کر دیتے ہیں، آدمی کو چاہئے کہ ہر معاملہ میں اس طرح سوچے کہ کیا کھویا کیا پایا۔

حضرت کالبس بن ربیعہ شامی | ہم مسلمانوں کے عقیدہ کے مطابق ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولاد آدم میں سے تھے، جن اور فرشتہ نہیں تھے۔ آپ کی خلقت انسانی شکل و صورت میں تھی۔ اور ناک نقشہ اور جسم و جسمائیت سب کچھ آدم کی اولاد کی طرح تھا۔ مگر چونکہ آپ نبی و رسول تھے اس لئے تمام انسانوں میں آپ کا مرتبہ ادنیٰ تھا اور چونکہ آپ آخری نبی و رسول تھے اور آپ پر سلسلہ نبوت و رسالت کی تکمیل ہو گئی ہے، اس لئے آپ مکمل انسان ہونے کے ساتھ ساتھ مکمل نبی و رسول تھے۔ اور اس وصف کی بنا پر آپ تمام اولاد آدم میں سب سے زیادہ افضل و اشرف، بزرگ و برتر اور اعلیٰ و بالا ہیں۔ آپ جیسا کوئی انسان نہ ہوا ہے۔ نہ ہو گا آپ سب سے جدا، سب سے بزرگ اور سب سے اعلیٰ و ارفع ہیں۔ اس کے باوجود چونکہ آپ انسان ہیں اس لئے ظاہری جسمائیت میں دوسرے انسانوں کے مشابہ ہیں، ہاتھ، پیر، ناک، آنکھ، آپ کی بھی اسی طرح کی تھی جس طرح اور نبی آدم کی ہوتی ہے بلکہ ظاہری جسمائیت میں آپ کے زمانہ میں اور بعد میں کئی خوش نصیب حضرات آپ کی شکل و صورت سے ظاہری مشابہت رکھتے تھے۔ اور مسلمان اس ظاہری شباهت کی وجہ سے ایسے حضرات سے محبت رکھ کر اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا ثبوت دیتے تھے مشہور مورخ علامہ محمد بن حبیب بغدادی نے اپنی کتاب "المنہق" میں ایک عنوان قائم کیا ہے۔ المشتبهون برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قریش۔ یعنی ان لوگوں کا ذکر جو قبیلہ قریش میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ تھے۔ پھر اس باب میں کچھ حضرات کا تذکرہ کر کے قبیلہ قریش کی ایک شاخ بنو سامہ کے ایک بزرگ حضرت کالبس بن ربیعہ بن مالک ساسی رضی اللہ عنہ

کا حال لکھا ہے اور بتایا ہے کہ یہ بھی ان لوگوں میں سے تھے جو حضرات صحابہ کی نظر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ تھے۔ یہ بزرگ بصرہ میں رہتے تھے، اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں تھے۔ اس وقت بصرہ کے گورنر عبداللہ بن عامر بن کرزہ تھے۔ انھوں نے حضرت معاویہ کے پاس لکھا کہ یہاں بصرہ میں بنو ناجیہ میں سے ایک شخص جو ظاہری شکل و صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے، حضرت معاویہ نے اپنے گورنر کو لکھا کہ اس شخص کو ہمارے پاس بھیجا جائے۔ چنانچہ حضرت کلبس بن ربیعہ بن مالک سامی بصرہ سے شام آئے۔ فلما قدم علی معاویہ دراک معاویہ مقبلاً قام عن سریرہ وقبیل بین عینہ۔ یعنی حضرت معاویہ ان کو آتا دیکھ کر اپنے تخت سے اٹھے اور بڑھ کر ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا، پھر ان سے کہا کہ آپ کس قبیلہ کے گوہر شب چسراغ ہیں۔ حضرت کلبس نے فرمایا کہ میں سامہ بن لوی کی اولاد سے ہوں، اس پر حضرت معاویہ نے اظہار تعجب کرتے ہوئے کہا کہ معلوم نہیں ہمارے گورنر نے کیسے لکھ دیا کہ آپ بنو ناجیہ سے ہیں۔ حضرت کلبس نے جواب دیا کہ اے امیر المؤمنین! خدا کی قسم ناجیہ نے مجھے جنم نہیں دیا ہے۔ مگر مجھے لوگ اس کی طرف خواہ مخواہ منسوب کرتے ہیں۔ اس کے بعد ان کے احترام و تکریم کے طور پر حضرت معاویہ نے نہر مغاب جاگیر مہدی جو بصرہ سے تین فرسنگ دور نہر معقل سے نکلی ہوئی ہے۔ (کتاب التمتی ص ۵۳، مجمع حیر آباد) ظاہری شکل و صورت میں مشابہت کوئی اعوجہ نہیں ہے۔ ایسا ہوتا رہتا ہے جب تمام اولاد آدم ایک ہی احسن تقویم میں بنائی گئی ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان میں یکسانیت رکھی ہے انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت و صنعت کا اعلیٰ ترین شاہکار ہے۔ اور تمام انسان ایک شکل و صورت ہونے کے باوجود دو آدمی بالکل ایک ہی یوں معلوم نہیں ہو سکتے کہ ان دونوں میں فرق نہ کیا جاسکے۔ بلکہ ایک طرح ہونے کے باوجود دونوں میں یکسانیت نہیں ہوگی۔ حضرت کلبس بن ربیعہ بن مالک سامی صرف ظاہری شکل و صورت میں ہمارے رسول

تھوڑی بہت مشابہت رکھتے تھے! اسی طرح کئی اور قریشی افراد آپ کے مشابہ تھے جن میں حضرات حسن و حسین رضی اللہ عنہما زیادہ مشہور ہیں۔

حضرت کالس بن ربیعہ سامی کے خاندان کے ایک صاحب محمد بن قاسم سامی نے لبنان میں سامی حکومت قائم کی اور اس خاندان کے ایک غلام فضل بن ماہان نے بمبئی کے قریب سجنان میں دولت ماہانہ قائم کی، اس طرح بنو سامہ کا ہندوستان سے صدیوں بڑا گہرا تعلق رہا ہے۔

عادی شرابیوں کی بکواس | ظلم و جہالت کی انتہا نہیں ہوتی۔ اور یہ آگے ہی بڑھنے والی ہے۔ اس کی وہ منزل بہت ہی

خطرناک ہو جاتی ہے۔ جہاں انسان پہنچ کر دل کی سبایہ اور دماغ کی تباہی میں لپک پڑ جاتا ہے کہ دین و ایمان پر کچھ اچھالنے لگتا ہے۔ اور اپنی جہالت پر فخر و غور کر کے واقعات و حقائق میں اپنی گندی رائے اور زہریلے مزاج کو دخیل بناتا ہے۔ مثلاً بعض شراب خور صرف گنہگار ہی نہیں ہوتے بلکہ بغاوت و جسارت پر اتر آتے ہیں اور اس منزل پر آکر وہ دین و ایمان میں اپنے گندے دل و دماغ کی کاوشوں کو خسّ و خاشاک کرنے لگتے ہیں۔ اس قسم کے عادی مجرموں میں بعض تو کہتے ہیں کہ قرآن میں شراب کی حرمت کا ذکر ہی نہیں ہے کیونکہ اس میں صاف صاف یہ نہیں لکھا ہے کہ شراب حرام ہے، بلکہ صرف ممانعت آئی ہے اور اسے ناپاک اور شیطانی عمل قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے ایسے عادی مجرموں کے نزدیک شراب کی حرمت قرآن سے ثابت نہیں ہوتی۔ گویا یہ لوگ شراب پیتے پیتے فقیہ و محدث اور مفسر بلکہ قرآن و حدیث کے اسرار و انداز کے دانائے روزگار بن گئے ہیں اور امت محمدیہ کے تمام علماء و فقہاء محدثین، مفسرین اور ائمہ دین ان شرابیوں سے کم درجہ کے عالم و فاضل ہیں۔ جن کو شراب کی قطعی حرمت قرآن و حدیث سے معلوم ہوئی، گویا اگر ان کو قرآن و حدیث میں یہ صاف طور سے مل جائے تو وہ شراب قطعی ترک کر دیں گے۔ حالانکہ انھوں نے

اس کی استعداد بخودی ہے۔ اور وہ توبہ و انابت کے بجائے بغاوت و شرارت پر اتر آتے ہیں۔ ایسے جاہلوں سے اسی انداز میں خطاب کرنا چاہئے۔ ان کو واقعات و حقائق سے کیا غرض جو دلائل و شواہد کی روشنی میں ان سے بات چیت کی جائے۔

شراب قطعی حرام ہے! | بعض مسلمان نادانی اور سادگی کی وجہ سے سمجھتے ہیں کہ شراب حرام ہے مگر دوا وغیرہ کیلئے استعمال کی جاسکتی ہے یہ بھی غلط ہے۔

اللہ تعالیٰ نے حرام چیز میں شفا نہیں رکھی ہے۔ اور بظاہر اس سے جو شفا معلوم ہوتی ہے وہ شفا نہیں بلکہ ایک وقتی بیماری کی جگہ شراب کئی خبیث بیماریوں کی جگہ بنالیتی ہے۔ یہ بھی غلط ہے کہ تھوڑی شراب جو نشہ نہ کرے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ حرام چیز کا قلیل و کثیر سب حرام ہی ہے۔ پیشاب ایک قطرہ پانی میں گرے یا زیادہ پانی نجس ہو ہی جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کل مسکر خمز و کل مسکر حرام۔ ہر نشہ آلود چیز شراب ہے اور ہر نشہ آلود چیز حرام ہے دوسری حدیث میں آپ نے فرمایا ہے۔

مَا اسکر کثیراً فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ۔ جس چیز کا کثیر نشہ آور ہو اس کا قلیل بھی حرام ہے ایک اور حدیث میں ہے۔

انھا کھر عن قلیل ما اسکر کثیراً۔ میں تم لوگوں کو اس چیز کے قلیل سے روکتا ہوں۔ جس کا کثیر حصہ نشہ پیدا کرتا ہے۔ لاشفاء فی الحوام۔ حرام چیز میں شفا نہیں ہے۔

شراب کم ہو یا زیادہ اس کا استعمال مسلمانوں کیلئے قطعی حرام ہے۔ اور اس کی حرمت قرآن و حدیث، اجماع امت اور قیاس ہر چیز سے ثابت ہے اس بارے میں مسلمانوں کے کسی مکتب فکر میں اختلاف نہیں ہے، البتہ اگر کسی مہلک بیماری میں جس کا علاج شراب کے بغیر ہو ہی نہیں سکتا۔ بقدر ضرورت اس کا استعمال جائز ہے۔ اور یہ بات سورہ مائدہ کے گوشت

کے لئے بھی ہے کہ جان بچانے کیلئے حرام سمجھتے ہوئے بقدر ضرورت ان کا استعمال ہو سکتا ہے۔ اسلامی احکام پر عمل کرنے میں کوتاہی ہو تو اس پر شرمندہ ہو کر توبہ کی فکر کرنی چاہئے۔ یہ نہیں کہ اپنی حرام کاری اور حرام خوری کی وجہ سے اسلامی احکام ہی میں کلام کرنا شروع کر دیا جائے۔ یہ کفر اور بغاوت کی بات ہے۔ ایسی باتوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔ احکام خداوندی پر پورا یقین رکھنا مومن کا فرض ہے۔ عمل میں کوڑ کسر دوسری بات ہے۔

(بقیہ صفحہ ۴۰ کا) جس بھیانک صور حال کا پیش خیمہ ہے۔ اس کا اندازہ لگانا کچھ بھی مشکل نہیں اس لئے اس دور کے مرحلے میں جماعت اسلامی اپنے اصل موقف سے اور دور ہو کر فرقہ واریت کے اور قریب پہنچ گئی۔ امت اسلامیہ کی فرقہ بندی کی طویل تاریخ میں ہر ہر فرقہ کے اساسی محرکات کا مطالعہ بھی یہی بتاتا ہے کہ نیا فرقہ کس طرح پیدا ہوتا ہے۔ چنانچہ جماعت اسلامی کی نئی فرقہ بندی کی روداد بھی کچھ ایسی ہی ہے۔ اگرچہ اسی مرحلے میں جماعت مکمل طور پر فرقہ بندی کے قریب پہنچ گئی تھی۔ مگر ابھی کچھ خفیف گوشے ایسے باقی تھے جن کی بنیاد پر اس کو فرقہ سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا تھا۔ خاص کر امت کا سوا و اعظم جو جماعت سے علیحدہ ہی رہا کے متعلق ابھی تک جماعت نے کوئی رائے ظاہر نہیں کی تھی۔ حالانکہ تمام علماء جماعت کے متعلق سخت تردیدی موقف بھی اپنائے ہوئے تھے۔ اور جماعت میں شریک صفِ اول کے اساطین الگ بھی ہو چکے تھے۔ مگر جماعت کی طرف سے ابھی تک امت کے ۹۸ فیصد اس طبقہ کے متعلق کوئی فیصلہ صادر نہیں ہوا تھا۔ جو جماعت سے گریزاں رہا۔ اس لئے بہر حال جماعت کو ابھی کسی فرقہ سے موسوم نہیں کیا جاسکتا تھا۔ لیکن یہ رہی کسری بھی آنے مرحلے میں پوری ہو گئی۔



جماعت اسلامی

مقصد سے انحراف اور نتائج

مولوی شمس الدین احمد کشمیریؒ کا علمی و ادبی بیانیہ

مولانا مودودی مسلسل اپنے ان خیالات کا اظہار کرتے رہے۔ اور جو لوگ بھی اُن کے اس خیال سے متفق ہوتے گئے وہ اپنی بساط کی حد تک اس کا تعاون کرتے رہے۔ چنانچہ مولانا منظور نعمانی کا مشہور رسالہ ”الفرقان“ بریلی سے نکلتا تھا۔ وہ بھی دارالاسلام کا تعارف اُس کے مقاصد۔ اس کی دعوت اور اس کیلئے عملی تعاون کی اپیل کرنے میں ہمہ تن مصروف تھا۔ بلکہ کبھی کبھی پورا شمارہ صرف دارالاسلام کے موضوع پر ہوتا تھا۔

اس طرح پورے ملک میں اس کا شہرہ ہوا، بالآخر سن ۱۹۷۷ء میں بمقام لاہور ایک اجتماع بلایا گیا۔ جس میں اپنے تمام متفقین کو شرکت کی دعوت دی گئی۔ چنانچہ دو سو منتخب افراد کا مجمع جمع ہوا۔ اور جماعت کی تشکیل کر دی گئی جس کا نام جماعت اسلامی رکھا گیا۔ اور اُس کے پہلے امیر خود مولانا مودودی بنائے گئے۔

اس مرحلے پر غور کیا جاسکتا ہے کہ کن حالات میں جماعت کی تشکیل ہوئی کس طرح کے عزائم اس میں کار فرما تھے۔ اور کن جذبات کے ساتھ لوگ اس سے متفق ہوئے تھے مسلمان ہند کو کس چیز کی ضرورت تھی۔ اور جب یہ جماعت معرض وجود میں آئی تو اس کا رخ کس طرف

رہا۔ نیز وہ محرکات اور عوامل جو تشکیل جماعت کا سبب بنے۔ پیش نظر رہیں تو ہر ذی شعور سمجھ سکتا ہے کہ ایسی جماعت کا دستور کیسا ہونا چاہئے۔ اس میں کون سی روح کام کرنی چاہئے۔ اور اس کا مرکزی نقطہ کیا ہونا چاہئے۔ ایسی جماعت کا دستور اجمالی طور پر ہر شخص سوچ سکتا ہے۔ مگر حیرت ہوتی ہے۔ جماعت اسلامی کا دستور بنا تو منجملہ اور دفعات کے یہ دفعہ بڑی اہمیت کے ساتھ رکھی گئی۔

رسول خدا کے سوا کسی کو معیار حق نہ بنائے۔ نہ کسی کی ذہنی غلامی میں مبتلا ہو اور نہ کسی کو تنقید سے بالاتر سمجھے۔ (دستور جماعت اسلامی مطبوعہ دہلی)

یہ پہلا مرحلہ ہے جہاں سے جماعت اسلامی اپنے خطوط سے منحرف ہو گئی۔ ترجمان القرآن کے پہلے ادارے کے مطابق "سلف صالحین کے طریق پر قرآن سمجھنے اور سمجھانے" کے بجائے اب اُن کے فہم کو ہی ناقابل اعتبار قرار دے کر تنقید سے بالاتر نہ ہونے کا دستور بنا۔ درحقیقت دستور کی اس دفعہ میں جو ذہن کام کر رہا ہے وہ وہی ہے جو اس سے پہلے ہی سامنے آگیا تھا۔ مودودی صاحب نے الفرقان جو اس وقت بریلی سے نکلتا تھا۔ کیلئے ایک مقالہ لکھا تھا۔ جو رسالہ کے شاہ ولی اللہ نمبر میں شائع ہوا۔ اور جس میں امت کے پورے تجدیدی کارنامے اور مجددین پر بے مہار قلم چلایا تھا۔ اور اُن پر اس طرح ریمارک کئے گئے تھے جیسے یہ وہ سلف صالحین نہیں بلکہ اپنے ہی دور کے کچھ ایسے اصاعز ہوں۔ جن کے بعض کاموں کو سراہا جائے۔ اور بعض کی برملا تنقیص کی جائے۔ مجموعی طور پر ساری شخصیتیں ہی بے وزن ہو گئیں۔ یہی مقالہ جو الفرقان کیلئے لکھا گیا تھا۔ بعد میں "تجدید و احیاء دین" کے نام سے کتابی صورت میں شائع کر دیا گیا۔ اس مقالہ میں کام کرنے والی ذہنیت دستور پر بھی اثر انداز ہوئی۔ اور جائزہ، احتساب، تنقید، بلکہ تنقیص کیلئے جوازی راہ بحال رکھی گئی۔ جماعت کی تاسیس کے بعد مولانا محمد منظور نعمانی نے یہ دستور حضرت حکیم الامت مولانا تھانویؒ کی خدمت میں بھیج کر استصواب رائے چاہا تو حضرت

تھانویؒ نے تفصیلی رائے قائم کرنے کیلئے وہ دستور مولانا جمیل احمد تھانویؒ کو دیا۔ اور خود سرسری نگاہ ڈال کر یہ فرمایا کہ کوئی چیز قابل اعتراض اگرچہ نہیں پاتا۔ مگر دل اس کو قبول نہیں کرتا۔ چند دن کے تفصیلی جائزے کے بعد مولانا جمیل احمد صاحب تھانویؒ نے دی باتیں کہیں جو عام طور پر دوسرے علماء نے بعد میں کہیں۔ چنانچہ دستور میں وہ اعتراضات جو مولانا جمیل احمد صاحب تھانویؒ نے اٹھائے تھے۔ مولانا محمد منظور نعمانی کو بھیج دئے گئے۔

دستور کی اس دفعہ میں کام کرنے والی ذہنیت نے اپنے لئے دستوری جواز فراہم کر کے ایک نہایت انوکھا اور خطرناک راستہ پیدا کر لیا۔ چنانچہ اس کے بعد اسی دستوری جواز کے وہ تلخ و نامناسب نتائج سامنے آئے جن کی بنیاد پر عام علماء جماعت اسلامی سے سخت برگشتہ ہوئے۔ اب نہ وہ سلف صالحین کا طرز فہم تسلیم کرتے رہے اور نہ عام علماء کے اعتراضات پر کبھی نگہ التفات گئی۔ اس موقع پر سوال یہ ہے کہ خود جماعت اسلامی معیار حق اور تنقید سے بالاتر ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو کیوں۔ کیا امت میں اور کوئی ایسی جماعت نہیں جو جماعت اسلامی کی طرح معیار حق بن سکے اور تنقید سے بالاتر ہو۔ اور اگر جماعت خود نہ معیار حق ہے نہ تنقید سے بالاتر تو یہ دعوت کیسی ؟۔

واقعہ یہ ہے جماعت اسلامی اپنے اس دستور کے باعث فرقہ واریت کی دگر پر نکل کھڑی ہوئی۔ اور سواد اعظم کے عمومی تصوروں سے مختلف تصویر پیش کر کے ایک جداگانہ فرقہ کی حیثیت اپنا ڈالی۔ دستور کی اس دفعہ کی بنیاد پر تمام سلف صالحین پر بر ملا تنقید کا ایک نہ بند ہونے والا سلسلہ شروع ہوا۔ محدثین، مفسرین، فقہاء، متکلمین اور صوفیاء غرض امت کے ہر اہم طبقہ پر بے باکانہ ریمارک اس طرح کئے گئے کہ ان کی حیثیت اپنے مقام سے گر کر امت کے عام لوگوں کی سی ہو گئی۔

غالباً اس دستوری دفعہ سے جو برگ و بار پھیلے انہی کے باعث وہ تمام اساتید

جو تاسیس جماعت میں شریک تھے۔ وہ مسلسل الگ ہوتے گئے۔ چنانچہ مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی تاسیس کے کچھ ہی عرصہ بعد علیحدہ ہو گئے۔ اور ۱۹۵۶ء میں یکبارگی صف اول کے نشر حضرات جماعت سے علیحدگی پھر مجبور ہوئے۔ اس کے بعد وہی لوگ منسلک ہوئے جو دینداری کے وقتی جوش میں اس کا بھی امتیاز نہیں کر سکتے تھے کہ جماعت کا رخ کدھر ہے۔ حالانکہ قرآن کی آزادانہ تفسیر حضرات صحابہ پر بر ملا تنقید جو خلافت دلوکیت نامی کتاب میں اپنے نقطہ عروج پر پہنچی اور سواد اعظم کی عمومی شاہراہ دین سے مسلسل دوری و روافزوں تھی۔ مگر یہ جماعت میں شریک ہونے والے افراد یا تو اس خارستان سے اگنے والے کانٹوں سے نا آشنا رہے۔ یا اس کی حقیقت کا ان کو ادراک ہی نہ تھا۔ تنقید کی اس کسوٹی پر جس طبقہ کو بھی کسا گیا وہ غیر مستند اور غیر معتبر اور بے وزن ہو کے رہ گیا۔ چنانچہ آج بھی اس کا کھلا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے کہ تجدید و احیاء دین یا خلافت دلوکیت کا مطافہ ان سلف صالحین کے متعلق کیا ذہنیت پیدا کرتا ہے۔ جن کا فہم کبھی خود مولانا مودودی کی نظر میں نہ صرف معتبر تھا بلکہ قابل تقلید بھی تھا۔

اس کے باوجود اس موقف پر ڈٹے رہنا اور جماعت کے دیگر حضرات کی طرف سے اس میں اصرار سخت درجہ حیرناک ہے۔ یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ تاریخ میں ایسی کسی جماعت کا سراغ لگانا سخت مشکل ہے۔ جس کے مؤسسين ہی اپنی قائم کردہ جماعت سے الگ ہو گئے ہوں۔ یہ صرف جماعت اسلامی کا امتیاز ہے کہ ابتداءً جو لوگ بھی شریک ہوئے وہ سب ایک ایک کر کے الگ ہو گئے۔ مختصراً یہ کہے بغیر چارہ کار نہیں کہ جماعت اسلامی اپنے یوم تاسیس سے ہی فرقہ بندی کی ڈگر پر چل کھڑی ہوئی۔

دوسرا مرحلہ جس نے جماعت اسلامی کو فرقہ واریت کی طرف اور ڈھکیل دیا۔ وہ آج جب مولانا مودودی کی مشہور کتاب "قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں" سامنے آئی۔ جس میں اللہ، رب، دین اور عبادت پر یکسر انوکھی اور غیر مستند بحث کی گئی ہے۔ اس کتاب میں

انہوں نے ابتداء میں ہی یہ دعویٰ کیا کہ قرآن کی تین چوتھائی تعلیم محو ہو گئی۔ اور ایسا آج سے نہیں ہوا بلکہ صدیاں گزر گئیں کہ قرآن کی ثلث تعلیم مستور ہی رہی۔ مقام حیرت یہ ہے کہ ان بنیادی اصطلاحات کے جو معانی اُجاگر کئے گئے اور جن کے متعلق یہ دھویٰ کیا گیا کہ یہی وہ مستور معانی ہیں۔ یہ انہی کتابوں سے اخذ کئے گئے جو اسی مدت میں لکھی گئیں۔ جن میں یہ ثلث تعلیم محو ہو گئی تھی۔

پھر جو معانی اُجاگر کئے گئے اُن سے دین کی ساری تعبیر ہی بدل گئی۔ اسلام حاکم و محکوم یا مالک و مملوک کے ایک ایسے نظام کی طرح اُبھرا کہ جس میں مملوک اپنے مالک کا اطاعت شعار صرف اس لئے ہے کہ وہ اس کا حاکم اور یہ اس کا محکوم ہے۔ اس کے زائد کچھ نہیں۔ حالانکہ اسلام حاکم و محکوم کے اس تعلق کے ساتھ ہی عابد و معبود کا تعلق بھی رکھتا ہے۔ ملوکانہ نظام میں مملوک اپنے آقا کے سامنے طوعاً کرہاً اپنی اطاعت شعاری کا سرٹیفکیٹ پیش کرتا ہے۔ جب کہ عبادتی نظام میں عابد اپنے معبود کو معبود اور حاکم ہی نہیں اُسے اپنا حقیقی محبوب بھی سمجھتا ہے۔ اس محبت و عشق کے خطوط پر ادا کی گئی عبادت ہی درحقیقت اطاعت و انقیاد کا وہ قالب اپنا لیتی ہے جس کا منتہا و معبود کی رضا اور اس کی محبوبیت ہوتی ہے۔

جب کہ اس طرز تعبیر سے دین ایک نظریہ ایک نظام زندگی اور ایک ازم کی عینیت اختیار کر جاتا ہے۔ اور دین کا سارا نظام اسی کے محور پر گھومتا ہے۔ پھر اسی بنیاد پر دنیا میں مسلمانوں کا منتہا و مقصد حکومتِ الہیہ کا قیام قرار پاتا ہے۔ اور عبادت صرف ایک جسزدی ذریعہ کے درجہ میں آ جاتی ہے۔ حالانکہ قرآن کی غیر مبہم تشریح وَمَا خَلَقْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا کے مطابق انسان کا مقصد تخلیق عبادت ہے۔ اور ہر مسئلہ حکومتِ الہیہ کا تو وہ مقصود نہیں۔ موعود ہے۔ غایتہ نہیں۔

نور ۶: ۱۰۰. يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْكُمْ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ

فِي الْأَمْصِ - ۱۳ ع -

ظاہر ہے کہ کسی بھی ایسے امر کو جو موعود ہو اُسے مقصود بنانا۔ اور جو مقصود ہو اُسے صرف "ذریعہ" بنانا۔ اسلام کی حقیقی تعبیر ہرگز نہیں ہو سکتی۔ ممکن فی الارض ذریعہ ہے۔ نماز، زکوٰۃ اور امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا۔ نہ کہ اس کے برعکس۔ الذین ان مکنتھم فی الارض قاموا الصلوٰۃ والاداء الزکوٰۃ وامروا بالمعروف ونہوا عن المنکر کی صراحت موجود ہے۔ پھر حدیث نبوی سے بھی اس کی تائید ہوئی ہے۔ اُمِرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ حَتّٰی یَشْهَدُوْا اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَلْحَمْدُ (مشکوٰۃ) ان نصریات کے باوجود مولانا مودودی نے دین کی جو تشریح کی۔ اس کی وجہ سے دین کا تعبیدی پہلو مغلوب اور سیاسی پہلو غالب آ گیا۔ اور دین کا منتہا، خلافت کا قیام ٹھہرانہ عبادت و رضا راہی، قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں، نامی کتاب میں جو بحث کی گئی اُس سے دین غیر مسلسل، غیر متواتر بھی ہو گیا ہے۔ جس کی تفصیل کی چنداں ضرورت نہیں۔ ظاہر ہے جب قرآن کی ثلث تعلیم صدیوں تک محوری۔ تو اس کے معنی اس کے سوا اور کیا ہو سکتے ہیں کہ دین مکمل طور پر نہ محفوظ رہا۔ اور نہ مسلسل، حالانکہ تمام ادیان عالم میں صرف اسلام کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ اس کی تمام تر تعلیمات بلکہ قرآن کے الفاظ، اس کے معانی، اس کی قرأت اور اُس کی پوری تعلیم متواتر بھی ہے۔ مسلسل بھی ہے۔ اور محفوظ بھی ہے۔ اور یہ حفاظت عہد نبوت کے بعد حضرات صحابہؓ اور پھر تابعین کے ہاتھوں انجام پاتی۔ اس کے بعد اسلام کی تعلیمات الگ الگ شعبوں کی صورت اختیار کرتی گئی۔ اور ہر ہر شعبہ کیلئے ایسے رجال باصفا پیدا ہوتے گئے۔ جو اس شعبے کو مکمل طور محفوظ رکھنے کا کارنامہ انجام دیتے گئے محدثین، مفسرین، فقہاء، متکلمین، صوفیاء اور قرار کے طبقات اسی بنیاد پر ہیں۔

ظاہر ہے کہ ایک طرف قرآن کی ثلث تعلیم کے محو ہونے کا دعویٰ ہوا اور دوسری طرف امت کے تمام اُن طبقات پر بے باکانہ تنقید جن کی سعی و جہد سے دین ہم تک پہنچا۔



جلد پہلے مطبوعہ

تعارف قتبہ کیلئے ہر کتاب کے دو نسخے آنے ضروری ہیں!

(۱) محفوظات (حصہ اول) مرتبہ جناب مولانا مفتی سعید احمد رضا پالنپوری استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند
سائز ۲۰x۳۰، کاغذ کتابت و طباعت بہتر صفحات ۱۶، قیمت صرف ایک روپیہ -/۱
ناشر: مکتبہ حجاز دیوبند (یو، پی)

کسی زبان پر دسترس حاصل کرنے کیلئے ضروری ہے کہ اس کے منتخب اور چیدہ کلام کا ایک معتد بہ حصہ ذہن میں محفوظ کر لیا جائے۔ اس کے بغیر اس زبان سے براہ راست پورا طور پر نہ تو استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ اور نہ ہی اس میں کمال اور مہارت پیدا کی جاسکتی ہے۔ یہ ایک ایسا کلمہ ہے جس کا کوئی استثناء تلاش کرنے سے بھی نہ ملے گا۔

چونکہ اسلامی علوم و معارف کا اصلی سرمایہ عربی زبان میں ہے اس لئے اس قیمتی سرمایہ سے سہولت اور کامیابی کے ساتھ بہرہ ور ہونے کے لئے عربی زبان پر قدرت حاصل کرنا لازمی ہے اور اس کے لئے از بس ضروری ہے کہ عربی کے منتخب کلام کا قابل ذکر ذخیرہ محفوظ اور از بر رہے چنانچہ اہل عرب اس کے باوجود کہ ان کی مادری زبان عربی ہے وہ اپنے بچوں کو ابتداء ہی سے قرآن کی آیتوں، احادیث کے جملوں اور خطیبوں و ادیبوں کے خطبات و اشعار یاد کرانے پر بطور خاص توجہ دیتے ہیں جس سے وہ اپنے علمی کاموں کے علاوہ عام گفتگو میں بھی خوب خوب فائدہ اٹھاتے ہیں حیرت ہے کہ ان محفوظات کی افادیت و اہمیت کے سہم ہونے کے باوجود ہمارے ملازم

میں اس کا کوئی اتہام نہیں۔ اور نہ نصاً درس میں اس عنوان کوئی کتاب شامل ہے جناب مولانا سلیمان پانیپوری صاحب نے جو ایک تجربہ کار مدرس اور بلند پایہ عالم ہیں اپنے ساہا سال کے تدریسی تجربہ کے بعد اس کی کوشدّت محسوس کیا۔ اور اُسے دور کرنے کیلئے محفوظات کے نام سے پانچ حصوں پر مشتمل ایک کتاب مرتب فرمائی ہے زیرِ ترجمہ رسالہ اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے جو درجہ اول کے طلبہ کیلئے ہے اس میں قرآن و حدیث کے چھوٹے چھوٹے جملے طلبہ کی استعداد کو سامنے رکھتے ہوئے جمع کئے گئے ہیں۔ مولانا موصوف تمام اصحابِ درس کے شکریہ کے مستحق ہیں کہ انھوں نے ان کے کام کو آسان کر دیا ہے شروع میں کچھ مفید اور ضروری ہدایات بھی درج کی گئی ہیں جس سے کھڑا مدرسین کو مزید روشنی ملے گی۔ یہ مجموعہ اس لائق ہے کہ تمام مدارس عزیزہ اسے اپنے نصابِ تعلیم کا لازمی جز بنالیں تجربہ کی بنیاد پر یقین کے ساتھ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ اگر حضراتِ اساتذہ نے اس سلسلہ کو اپنے اپنے یہاں شروع کر دیا تو وہ تھوڑی ہی مدت میں واضح طور پر اس کا فائدہ محسوس کریں گے۔ اور عبارت خوانی و ترجمہ بھی کی جو ایک عمومی شکایت ہو گئی ہے اس میں بڑی حد تک کمی آجائے گی۔

(۲) محبت وطن اقبال: مصنفہ جناب سید مظفر حسین برنی گورنریا ریاست ہریانہ، سائز متوسط،

کاغذ، کتابت و طباعت اعلیٰ صفات ۱۶۸، قیمت ۲۵ روپے، ناشر ہریانہ ساہتیہ اکاڈمی چنڈی گڑھ

جناب سید مظفر حسین برنی ایک آئی۔ اے۔ ایس افسر اور اپنی بے پناہ انتظامی صلاحیتوں کی بنا پر

کافی شہرت رکھتے ہیں۔ اور ۱۹۴۷ء سے ۱۹۸۱ء تک وہ حکومت کے مختلف اعلیٰ ترین انتظامی عہدوں پر فائز

رہ چکے ہیں اور جس شعبے میں بھی نہایت نیک نام اور کامیاب رہے اس وقت وہ ریاست ہریانہ کے

گورنر ہیں۔ اور اپنے اس عظیم منصب کے فرائض کو بھی حسنِ فہم کے ساتھ انجام دے رہے ہیں۔ موصوف کی تصنیف

سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ایک بہترین فرض شناس آئی۔ اے۔ ایس افسر ہونے کے ساتھ صاحبِ نظر، کامیاب مصنف

بھی ہیں۔ اور شعر و ادب کا بڑا استہوار اور پاکیزہ ذوق رکھتے ہیں۔ حالانکہ ذوق و فکر کو تھکا دینے والے جن مشاغل

میں ان کے شب و روز گزر رہے ہیں۔ ان کے ساتھ علم و فن شعر و ادب کے بحر بیکراں کی غواہی کر کے آبدار موتیوں

کا لکنا اور پھر انھیں سلیک تصنیف میں برد کر صاحبِ نظر جو ہریوں کے سامنے پیش کرنا جوئے شیر لانے کے کم

نہیں۔ یہ کتاب دراصل موصوف کے ایک انگریزی خطبہ کا اردو ترجمہ ہے جسے انھوں نے بھوپال یونیورسٹی

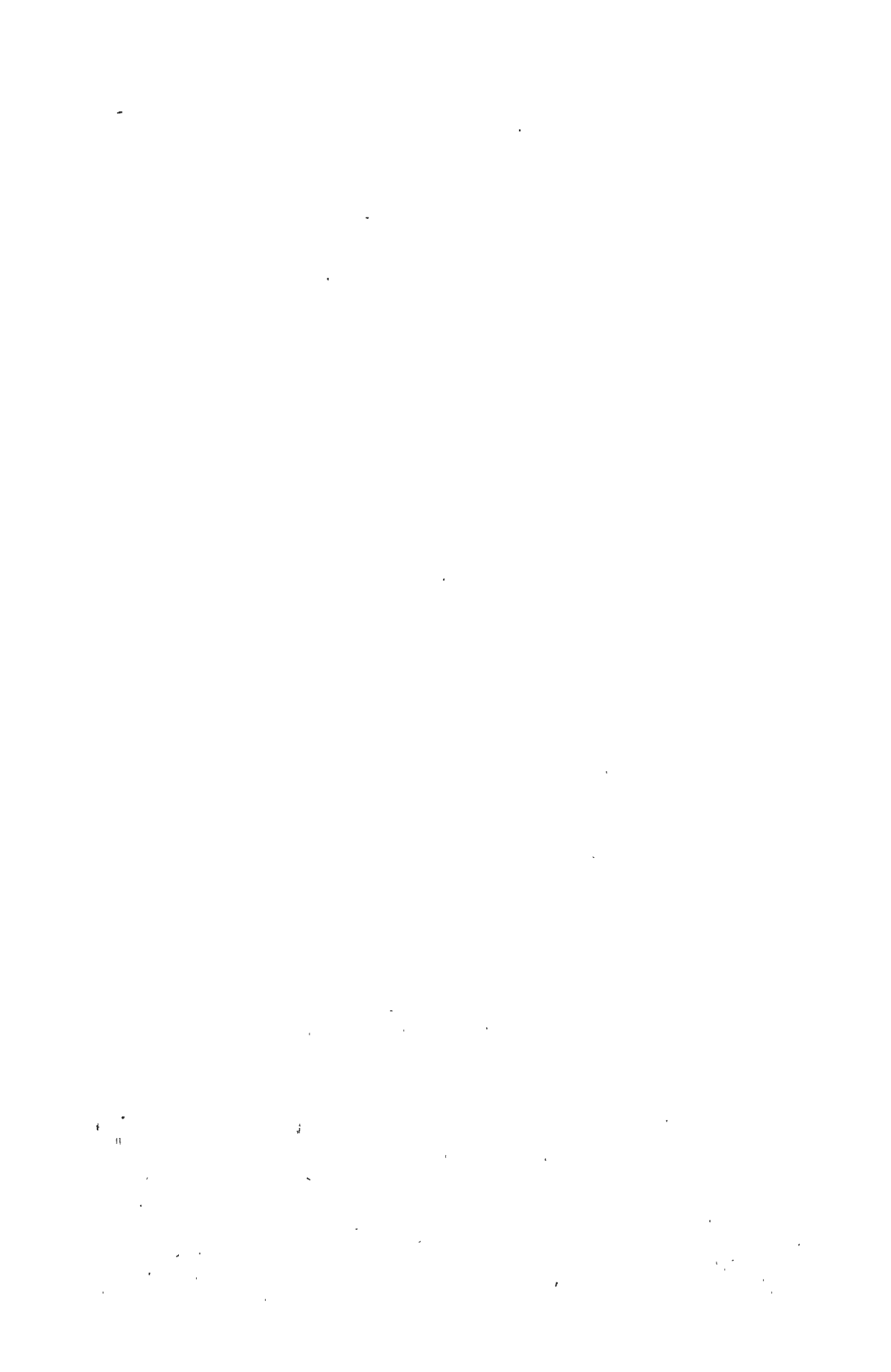
زیر اہتمام "اقبال اور قومی یکجہتی" کے موضوع پر سلسلہ میں پڑھا تھا جو اسی سال شائع بھی ہو گیا تھا پھر نظر ثانی اور کافی اضافے کے ساتھ ۱۹۸۵ء میں اس کا دوسرا ایڈیشن شائع ہوا یہی ایڈیشن اس وقت ہمارے پیش نظر ہے۔ چونکہ اصل خطبہ پر اس دوسرے ایڈیشن میں بہت زیادہ اضافہ ہے۔ اس لئے اب اس کی حیثیت ایک مستقل تصنیف کی ہو گئی ہے۔

ادبی دنیا کا یہ ایک بہت بڑا المیہ ہے کہ علامہ اقبال جیسا وطن دوست شاعر جس نے ہمیں سارے جہاں اچھا ہندوستان ہمارا جیسا پیارا ترانہ دیا خود اپنے بعض نادان دوستوں کی غلط ترجمانی کی بنا پر ایک طبقہ کی نظر میں فرقہ پرست اور وطن مخالف شاعر سمجھا جاتا ہے۔ جبکہ اقبال کے سلسلہ میں ان کے دوست دشمن سب بیک زبان کہتے ہیں کہ وہ اسلام کے شہیدائی تھے۔ اور اسلام کی محبت و عقیدت ان کے رگ و ریشہ میں رچی ہوئی تھی۔ اور یہ بات ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ ایک سچا اور مخلص مسلمان وطن دشمن کبھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کا یہ عقیدہ ہے کہ حب الوطن من الایمان

برنی صاحب نے اپنی اس کتاب میں علامہ کے کلام کا تخلیلی جائزہ لیا ہے اور اس جائزے سے جو بات نکھر کر سامنے آئی ہے۔ اُسے بلا کم و کاست پوری دیانت داری کے ساتھ اپنے قاری کی خدمت میں پیش کر دیا ہے علامہ اقبال پر اتنے بہت کچھ لکھا جا چکا ہے لیکن حقیقت تو یہ ہے کہ برنی صاحب نے جس موضوع کو منتخب کیا، وہ اتنے نشہ تحقیق تھا اور حق تو یہ ہے کہ انھوں نے تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے جس پر وہ بلاشبہ اہل علم و ادب کی جانب سے مبارک باد کے مستحق ہیں۔

(۳) داستانِ حیات سیدل مہدی قاسم، (سابق وزیر اعلیٰ جموں کشمیر، مرتبہ جناب عبدالرحمن کوندو) تقطیع متوسط کاغذ، کتابت، طباعت عمدہ۔ صفحات ۵۵۲۔ قیمت مجلد ۶ روپے۔ ناشر۔ ادارہ ادبیات دلی۔

جناب عبدالرحمن کوندو صاحب کشمیر کے ایک اچھے مصنف ہیں عرصہ ہوا حضرت علامہ مولانا نور شاہ کشمیری پر ان کی ایک کتاب مطالعہ میں آئی تھی موصوف کی یہ دوسری تصنیف ہے۔ جسے پڑھنے کا موقع ملا۔ جناب سید مہدی قاسم کی شخصیت ہندوستان کے عوام خواص کے لئے جانی پہچانی ہے۔ موصوف ایک زمانہ میں بڑے سرگرم سیاسی لیڈر تھے اور سرسندھ گاندھی سابق وزیر اعظم سے بہت قریب تھے۔ زیر نظر تصنیف انھیں کی سوانحیات ہے ظاہر بات ہے جب کسی دور کی اہم شخصیت کا تذکرہ اور داستانِ حیات لکھی جائے گی تو لازمی طور پر اس تذکرہ میں اس دور کی عکاسی ضرور ہوگی۔ اس لئے یہ صرف میر تقی میر کی تاریخ نہیں ہے بلکہ اس میں موجودہ ہندوستان بطور خاص کشمیر کی سیاسی تاریخ بھی آگئی ہے۔ اور اسی کے ساتھ ہندوستان کی دیگر بہت سی سیاسی اہم شخصیات کا اجمالی تعارف آیا اس لئے کتاب معلومات افزا، مفید سیاست سے دلچسپی رکھنے والوں کیلئے بڑی دلچسپ اور مفید ہے۔



Regd. No. SHN-L-13-NP-21-86

DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند
۲۲۶۵۵۲



تاریخ

محترم و مکرم ! زید مجدکم
سلام سنون ! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتِ ملی کا علمبردار،
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے، بالفاظ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء
کی ضامن ہے، اس لئے آنجناب نے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں۔

رِسَالَتُكَ دَارُ الْعُلُومِ مَكِينٌ

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دلنشین پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن ممانعت کی جاتی ہے،
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاندین کو کرام کو مطلع کیا جاتا ہے،
- تبلیغ اسلام کے جہاں فکر و دعوت کی زندگی پر مدثر مقالے پیش کئے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیکر
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ دارالعلوم

شمار نمبر ۶ ما مارچ و اپریل ۱۹۸۶ء بمطابق رجب المرجب ۱۴۰۶ھ

---ہنگران---

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدیر۔
مولانا حبیب الرحمن قاسمی

سب لائنہ بدل اشتراک
بیرون ممالک سے
سعودی عرب، کویت، اوقطس ایریل = ۱۲۵/ جنوبی و شرقی
افریقہ، برطانیہ = ۱۲۵/ امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایریل ۱۳۵/

پاکستان بذریعہ ایریل - ۶۰/ ہنگلہ دیش - ۳۰/

محبوب پریس دیوبند: سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا رقعہ امن ختم ہو گیا ہے۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳ ✓
۲	مسلم پرسنل لا تاریخ کے مختلف مرحلوں میں	حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب	۲۵ ✓
		مفتی دارالعلوم دیوبند	
۳	مسلم پرسنل لاکیا ہے؟	مولانا اسیر الدروی	۳۷ ✓
۴	مسلم پرسنل لاکیا ہے؟	مولانا فضال الحق قاسمی جونپوری	۵۸ ✓
۵	مسلم پرسنل لاماضی و حال کے آئینہ میں	مولانا عزیز اللہ اعظمی فاضل دیوبند	۶۴ ✓
۶	شرعیت ایکٹ یا مسلم پرسنل لا اور اس میں تبدیلی کے مطالبہ کے پس پشت اسباب و حرکات	ڈاکٹر ماجد علی خان جامعہ ملیہ اسلامیہ	۷۷ ✓
		نئی دہلی	
۷	مشترکہ سول کورڈ کا مطالبہ - کیوں	ڈاکٹر رشید الوجیدی جامعہ ملیہ دہلی	۹۵ ✓
۸	غیروں کے ساتھ ہم رنگ، مسلمانوں کیلئے عظیم فتنہ	مولانا حبیب الرحمن خیر آبادی صاحب	۱۱۴ ✓
		مفتی دارالعلوم دیوبند	
۹	مسلم پرسنل لا اور اس کے چند گوشے	مولانا مفتی ظفر الدین صاحب	۱۲۵ ✓
		مفتی دارالعلوم دیوبند	
۱۰	دفعہ ۱۲۵ (سی، آر، پی، سی) اور اسلام کا قانون نفقہ	مولانا جمیل الرحمن پرتاپ گڈھی	۱۵۲ ✓
۱۱	مسلم پرسنل لا کا مسئلہ اور موجودہ بیداری	مولانا ارشد اعظمی	۱۷۸ ✓
۱۲	متاع طلاق اور نفقہ مطلقہ ایک متفقہ فیصلہ	مولانا شمس تبریز خان صاحب	۱۸۱ ✓
	نظمیں .		

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرفِ آواز حَبِیْبُ الرَّحْمٰنِ قَاسِمِی

بابری مسجد حقائق اور افسانے

یکم فروری ۱۹۸۶ء (۲۱ جمادی الثانی ۱۴۰۶ھ) سینچر کے دن ”بابری مسجد“ واقع اہودھیا ضلع فیض آباد، ناجائز اور غیر منصفانہ طور پر نہایت ڈرامائی انداز سے ”رام بھتم استھان مندر“ میں تبدیل کر دی گئی، اس حادثہ فاجعہ پر مسلمانوں کو جس قدر غم ہو کم ہے،
”اُسماںِ راحق بود گر خوں بہار دبر زمین“

یہ ظالمانہ اقدام محض جبر و تشدد اور کثرتِ طاقت کے نشہ میں کیا گیا ہے، لیکن دنیا کو فریب دینے کے لئے اس پر عدالت کے فیصلے کی چادر ڈال دی گئی ہے حالانکہ اس غیر قانونی عمل کو عدالت کا فیصلہ کہنا خود عدلیہ کی توہین ہے اور اب اس نام نہاد فیصلہ کو حق بجانب اور درست ثابت کرنے کی غرض سے ”بابر“ اور اس کی جانب منسوب ”بابری مسجد“ کی تاریخِ مسخ کرنے کی ملک گیر تحریک چلائی جا رہی ہے، اس رسوائے زمانہ تحریک کا سلسلہ اگرچہ عرصہ دراز سے جاری تھا مگر اسے اب کل تیز کر دیا گیا ہے، اور دشو مند و پریشد آریہ پرتی ندھی سبھا، بھارتیہ جنتا پارٹی، وغیرہ فرقہ پرست تنظیمیں یخِ جمیعِ نگر کہہ رہی ہیں کہ ”بابری مسجد کو بابر شاہ نے قائم کیا تھا اس کے کھنڈر پر تعمیر کرایا تھا، اس لئے اس مسجد کو ہندو فرقہ کے حوالہ کرنے کا فیصلہ حق و انصاف پر مبنی ہے۔“

اس بے بنیاد اور من گھڑت افسانے کو ایک صحیح اور سچا واقعہ یاد کرانے کے لئے علم و تحقیق کی اُبرو کو بالائے طاق رکھ کر پوری جسارت کے ساتھ ترکِ بابر کی مائین بکری اور عالم گیری نامہ جیسی اہم تاریخی کتابوں کا بالکل غلط طور پر حوالہ بھی دیا جا رہا ہے۔

اس لئے جمیعتہ علماء ہند کی مجلس عاملہ منعقدہ ۲۲/۲۱ فروری ۱۹۸۶ء نے ضرورت محسوس کی کہ بابر کی مسجد کی صحیح تاریخ عوام کے سامنے پیش کی جائے تاکہ سرکاری و غیر سرکاری ذرائع ابلاغ کی مدد سے پھیلائی ہوئی غلط فہمی کا یہ بادل چھٹے جس نے ملک کی فضا کو خطرناک حد تک مسموم بنا دیا ہے، اور ملک کا انصاف پسند طبقہ کذب و افراء کی تاریکیوں میں بھٹکنے کے بجائے اس انتہائی حساس اور نازک معاملہ میں علم و تحقیق کی روشنی میں غور کر سکتے چنانچہ جمیعتہ علماء ہند کے صدر محترم حضرت مولانا سید اسعد مدنی دامت برکاتہم نے یہ خدمت احقر کے سپرد کی، مظلوم بابر کی مسجد کے سلسلہ میں یہ تحریر اس حکم کی تعمیل میں سپرد قلم کی گئی ہے اور قارئین ماہنامہ دارالعلوم کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے۔

کیا بابر اچھا آیا تھا؟ چونکہ یہ مظلوم مسجد بابر کی جانب منسوب ہے، اس لئے عام طور پر یہی سمجھا جاتا ہے کہ اسے بابر نے تعمیر کرایا تھا، پھر اس مفروضہ کی بنیاد پر یہ افسانہ گھڑ لیا گیا کہ بابر نے اچھا آیا تھا، اگر ”رام جنم استھان مندو کو گرایا“ اور پھر اس کی جگہ پر یہ مسجد بنوائی چنانچہ حکومت یوپی کے حکم اطلاعات کی جانب سے شائع ہونے والے ماہنامہ ”اتر پردیش“ میں بعینہ یہی بات کہی گئی ہے۔

۱۹۲۸ء میں بابر یہاں (اچھا آیا تھا) اس نے ایک ہفتہ قیام کیا اور جنم استھان مندو کو گرایا، ایک مسجد تعمیر کرائی جو اس مندے کے ملبہ پر تعمیر کی گئی۔

(ماہنامہ اتر پردیش شمارہ اپریل ۱۹۸۶ء ص ۱۲)

اس نے پہلے یہ طے ہو جانا ضروری ہے کہ ”بابر“ اچھا آیا تھا کیونکہ جنم استھان مندو، گرانے کی داستان اسی دعویٰ کی بنیاد پر گھڑی گئی ہے۔

مؤرخین ہند خواہ مسلم دور حکومت سے تعلق رکھتے ہوں یا اس ہند کے بعد کے ہوں سب اس پر متفق ہیں کہ "بابر" کے حالات میں مستند ترین مآخذ خود اس کے اپنے ہاتھ لکھا ہوا وہ سوانحی روزنامہ ہے جو علی حلقوں میں "تذکرہ بابری" کے نام سے جانا پہچانا جاتا ہے، "بابر" نے ۹۲ھ سے جبکہ اس کی عمر صرف بارہ سال کی تھی، اسے لکھنا شروع کر دیا تھا اور اپنے مرض وفات میں مبتلا ہونے سے چھ ماہ قبل یعنی ۹۳ھ تک اس سلسلہ کو جاری رکھا ترک میں اس کی آخری تحریر ۳ محرم ۹۳ھ کی ہے اور اسی سال رجب کے مہینہ میں بیمار ہوا اور اسی بیماری میں ۵ جمادی الاولیٰ ۹۳ھ کو انتقال کر گیا اس طرح یہ روزنامہ آخری ایک سال کے علاوہ اس کے پورے سوانح حیات کو حاوی ہے جس میں اس نے اپنی زندگی کے ہر چھوٹے بڑے واقعہ کو تفصیل سے قلم بند کر دیا ہے حتیٰ کہ وہ جن مقامات پر گیا ہے وہاں کے عوام کی حالت، جانوروں کی قسمیں، آب و ہوا، باغات اور غلاتوں کا تذکرہ بھی بڑی دلچسپی کے ساتھ کرتا ہے، اصل کتاب ترک زبان میں ہے، اس کا سب سے پہلا ترجمہ "اکبر" کے حکم سے خانقاں عبدالرحیم نے فارسی میں کیا تھا، جو اب تک غیر مطبوعہ ہے، اس کے بعد انگریز مؤرخ

ایس۔ بیورج نے "ادی بابر نامہ" انکش کے نام سے انگریزی میں ترجمہ کیا جو جلدوں میں ۱۹۳۱ء میں شائع ہوا، یونیورسٹیوں اور دیگر علمی حلقوں میں عام طور پر یہی ترجمہ جانے پہچانے ہوتا ہے، بیورج نے ترجمہ کے ساتھ تفصیلی فٹ نوٹ بھی لکھا ہے، جس سے اس کی افادیت بہت بڑھ گئی ہے "بابر نامہ" کے نام سے اردو میں بھی ترجمہ ہو گیا ہے، اب یہی انگریزی اوارڈو کے دونوں ترجمے تذکرہ نویسوں کے لئے مآخذ و مزج کا کام دیتے ہیں، کوئی بھی شخص ان ترجموں کو اول سے آخر تک پڑھ جائے اسے ان میں کہیں بھی "بابر" کے "ابو دھیا" آنے کا ذکر نہیں ملے گا، البتہ ۹۳۵ھ کے واقعات کے ضمن میں اس کی یہ تحریر ضرور ملتی ہے۔

"ہفتہ، رجب کو ہم نے "اودھ" سے دو تین کوس (چھ میل) پر "گھاگرا" اور

"سردار" ساردا کے سنگم پر قیام کیا یہ سنگم بہراچ میں ہے، اس وقت تک

”شیخ بایزید“ سردار (ساردا) کی دوسری جانب تھا اور سلطان (حسین تیمور) سے خط و کتابت کر رہا تھا اس کی دھوکہ بازیوں سے واقفیت کی بنا پر ہم نے بوقت ظہر سلطان کو حکم دیا کہ وہ دریا پار کرنے کے لئے تیار ہو جائے، قباچہ کے سپینے پر انہوں نے فوراً دریا پار کیا وہاں پچاس گھوڑے اور تین چار ہاتھی موجود تھے وہ مقابلے کی تاب نہ لاسکے اور فرار کی راہ اختیار کی چند لوگ جو گھوڑے سے اتر گئے تھے انکے سر کاٹ کر حاضر کئے گئے، (بابر نامہ اردو ۳۳۹)

”بابر“ کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ وہ ”شیخ بایزید“ کی بغاوت فرو کرنے کے لئے رجب ۹۳۵ھ میں اس دیار میں آیا تھا مگر بقول خود اس کا قیام اچھیلے سے ۶ میل دور ساردا کے سنگم پر ہوا، شیخ بایزید کی شکست کے بعد اپنے ایک امیر سید ”میر باقی اصفہانی“ کو اس علاقے کا حاکم مقرر کر کے یہیں سے براہ الہ آباد و کٹرہ بہار چلا گیا جہاں سلطان محمود بن سکندر لودھی نے علم بغاوت مذکور کھا تھا۔ تقریباً ایک ماہ بہار کے علاقے میں گدڑ کر والپس لٹا اور واپسی کے موقع پر بھی وہ بدھیائے کافی فاصلے سے گزرا، جیسا کہ ترک کی درج ذیل تحریر سے ظاہر ہے۔

”بروز دوشنبہ ۲۲ رمضان کو ہم چوپا وہ میں پہونچے چترنگھ کے راستے دریائے سر جو کے کنارے ہوتے ہوئے بہار اور سردار (ساردا) کے قصبوں سے فارغ ہو کر اور دس کوس (۲۰ میل) چلنے کے بعد دریائے سر جو کے کنارے کیلرہ نامی گھاؤں میں جو فنجور کے علاقے میں ہے قیام کیا، ہم نے کئی دن اس مقام پر گزارے، یہاں آپرٹاں ہے، اچھی عمارتیں ہیں اشجار خاص طور پر آم کے درخت اور گنگے ننگ کی چڑیاں ہیں، پھر ہم نے غازی پور کی طرف کوچ کیا حکم دیا (بابر نامہ اردو ص ۱)

ان دونوں تحریروں کے علاوہ ”ترک بابر“ میں کوئی ایسی عبارت نہیں ملتی جس سے ”بابر“ نے اس دید میں آنے کا سراغ لگایا جاسکے۔

ترک بابر کے علاوہ طبقات اکبری تالیف خواجہ نظام الدین احمد، اکبر نامہ ابو الفضل،

منتخب التواریخ ملا عبدالقادر بریلوی خلاصۃ التاریخ منشی سبحان رائے، تازیخ فرشتہ محمد قاسم فرشتہ منتخب اللباب محمد ہاشم خانی خان، غرضیکہ کسی بھی معاصر یا غیر معاصر سند و معتبر تاریخ یا بابر کے اجدادھیانے کا ذکر نہیں ملتا، اس لئے جس بنیاد پر مندر توڑ کر مسجد بنانے کی عمارت کھڑی کی گئی ہے، جب اس بنیاد ہی کا وجود نہیں تو عمارت کا جو حال ہوگا اہل نظر سے مخفی نہیں۔

جو شارح نازک پہ آشیانہ بنے گا پایا نیدار ہوگا

”بابر کے حالات میں اس وقت جتنی بھی کتابیں دستیاب ہیں ان میں ”بابر کے کنہ صرف اجدادھیانے کا ذکر نہیں ہے، حتیٰ کہ جدونا تھ سرکار، ایسٹ اور ڈاؤسن۔ بھی ”بابر کی مندر شکنی کا کوئی واقعہ نقل نہیں کیا ہے، جبکہ یہ مؤرخین مسلم حکمرانوں کی مندر شکنی کے واقعات میں خاص دلچسپی رکھتے ہیں۔

ان تاریخی شواہد کے علاوہ خود ”بابر“ جس ذہن و مزاج کا حکمران ہے اس کے پیش نظریہ بعید از قیاس ہے کہ وہ کسی بھی مذہبی عبادت گاہ پر غلط نگاہ ڈالے گا، اس کے اس مزاج کو سمجھ کیلئے وہ وصیت نامہ کافی ہے جو اسے اپنے بڑے بیٹے ہمایوں کے لئے رقم بنڈیا نقادہ اسمیں ہمایوں کو خلیلہ کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

اے فرزند ہندوستان کی سلطنت مختلف مذاہب سے بھری ہے، خدا کا شکر ہے کہ اس نے ہمیں اس کی بادشاہت عطا کی، تم پر لازم ہے کہ اپنے لوح دل سے تمام مذہبی تعصبات کو مٹا دو، اور ہر مذہب کے طریقے کے مطابق انصاف کرو، تم خاص کر گائے کی قربانی کو چھوڑ دو، اسی سے تم ہندوستان کے لوگوں کے دلوں کو مسخر کر سکو گے، پھر اس ملک کی عیال شاہی احسانات سے دبی رہے گی، جو قوم حکومت کے قوانین کی اطاعت کرتی ہے، اس کے مندروں اور عبادت گاہوں کو منہدم نہ کرو، عدل و انصاف اس طرح کرو کہ بادشاہ رعایا سے اور رعایا بادشاہ سے خوش رہے، اسلام کی ترویج ظلم کی تلوار سے زیادہ حاصل کی تلوار سے ہو سکتی ہے، شیعوں اور سنیوں کے اختلاف سے ختم پوشی کرتے رہو، ورنہ

اسلام میں ان سے کمزوری پیدا ہوتی رہے گی، مختلف عقائد رکھنے والی رعایا کو اس طرح ان عناصر کے مطابق ملاؤ جس طرح کہ انسانی جسم ملاتا ہے، تاکہ سلطنت کا ڈھانچہ اختلافات سے پاک رہے، یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ دراندیا دی ڈیڈ ڈس ۳۹ ازڈ اکثر راجندر پرشاد سابق صدر جمہوریہ ہند

ان دلائل و شواہد کی روشنی میں ایک یا چند مورخ اور حقیقت پسند مبصر برائے قائم کرنے پر مجبور ہے کہ ”بابر“ مندر شگنی کے الزام سے قطعاً بری ہے، چنانچہ پروفیسر ”شری رام شرما“ اپنی مشہور کتاب، ”مغل امپائر انڈیا“ میں پوری صفائی سے لکھتے ہیں۔

”ہم کو کوئی ایسی شہادت نہیں ملتی کہ ”بابر“ نے کسی مندر کو منہدم کیا یا کسی ہندو کی ایذا رسانی محض سبب کی کہ وہ ہندو ہے۔“ ۱۵۵۵ء ایڈیشن ۱۳۸۵ھ بحوالہ معارف فوری

تلاش حقیقت | جب یقینی طور پر یہ معلوم ہو گیا کہ ”بابر“ ابو دھیا آیا ہی نہیں تو اس کے بابر ی مسجد تعمیر کرانے کا سوال نہیں پیدا ہوتا، لہذا اب ہمیں تاریخ ہی کی روشنی میں یہ پتہ لگانا چاہیے کہ اس مسجد کا بانی حقیقتاً ہے کون اور اس نے اسے کب تعمیر کرایا ہے، اس سلسلے میں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ بابر ی مسجد ابو دھیا ہندوستان میں موجود اچھول مسجدوں کے مقابلے میں کسی خصوصی امتیاز کی حامل نہیں ہے، اسی لئے مؤرخین جس طرح عام مسجدوں کی تاریخ بیان کرنے کا عام طور پر اہتمام نہیں کرتے بعینہ ”بابر ی مسجد ابو دھیا“ کے بارے میں بھی ان کا یہی رویہ ہے، بالفرض اگر یہ مسجد کسی خصوصی اہمیت کی حامل ہوتی یا اس کی تعمیر کے ساتھ کوئی جذباتی واقعہ وابستہ ہوتا یا کم از کم اسے کسی بادشاہ کے تعمیر کا شرف حاصل ہوتا تو مؤرخین اس طرح سے اس کے بارے میں خاموش نہ رہتے بلکہ اس کی تفصیلات ضرور لکھتے لیکن مؤرخین کے اس مکمل سکوت کے باوجود ”بابر ی مسجد“ کی تاریخ تاریکی میں نہیں ہے بلکہ اس میں نصب کتبوں کی بناء پر آئینہ کی طرح روشن ہے۔

آج کی دنیا میں کتبات کی جواہریت ہے، وہ اہل علم سے پوشیدہ نہیں، آج حکومتیں ان کی فراہمی اور حفاظت پر کڑے کر ڈال رہے ہیں، اور ان سے صرف عمارتوں ہی کی تاریخ معلوم نہیں کی جاتی

بلکہ قوموں کی مذہبی، تمدنی اور سیاسی تائید کی تدوین میں نہیں مستند ترین مواد کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے۔ اسے اتفاق ہی کہیے کہ ”بابری مسجد“ میں ایک کے بجائے تین

بابری مسجد اوجو دھیا کے کتبے | کتبہ نصب کئے گئے تھے جن میں دو تازہ نئی حیثیت سے خاص

اہمیت کے حامل ہیں کیونکہ ان میں مسجد کی تعمیر کا سن اور بانی کے نام کی تصریح موجود ہے۔

(۱) یہ کتبہ پتھر کی دو میٹر لمبی اور ۵۵ سینٹی میٹر چوڑی تختی پر ہے جو مسجد کے مسقف حصہ کے درمیانی مرکزی در کے اوپر نصب ہے، جس پر بسم اللہ کے علاوہ تین سطروں میں آٹھ اشعار لکھے ہوئے ہیں، جن میں پانچویں شعر کے دوسرے مصرعے میں بانی کا نام نسبت کی صراحت کے ساتھ نظم کیا گیا ہے اور آٹھویں شعر کا دوسرا مصرعہ تعمیر کی تازہ تاریخ پر مشتمل ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم		
بنام آنکہ اوداناست اکبر	کہ خالق جملہ عالم لا مکا نے	درود مصطفیٰ بعد از ستائش
کہ سرور انبیاء زبدہ جہانے	فسانہ در جہاں بابر قلندر	کہ شد در درود گیتی کامرانے
چنانکہ مطلع کشور گرفتہ	زمین را چوں مبارز آسمانے	دراں حضرت یکے سید معظم
کہ ناش میر باقی اصفہانے	مشیر سلطنت تدبیر ملکش	کہ زین مسجد حصار ہستانے
خدایا در جہاں تابندہ ماند	کہ فیروخت و تخت و زندہ گانے	دریں عہد و دریں تاریخ بیوں
کہ نہ صید پنج و سی بودہ نشانے	(ان دو سطروں میں عربی میں	کچھ لکھا ہوا ہے جو پڑھا نہیں جاسکا (حلیب الرحمن)

اس کتبے کے اشعار میں پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہے اور آپ کو تمام انبیاء کا سر دار اور خلاصہ کائنات کہا گیا ہے، پھر دو شعروں میں ”بابری تعریف اور اس کی فتح و کامرانی کو نہایت لطیف اور بلیغ انداز میں بیان کیا گیا ہے، یہ بات خاص طور پر قابلِ توجہ ہے، کہ اس موقع پر بابر کو بادشاہ کے بجائے قلندر کہا گیا ہے، یہ لفظ صوفیوں کی اصطلاح میں مرنج اور قسم کے مذہبی تعصب ہے، بے نیازی و نفی کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

پہر بیان کیا گیا ہے کہ "بابر" کے درباریوں میں ایک صاحبِ عظمت سید ہیں جن کا اسم گرامی "میر باقی اصفہانی" ہے۔ "میر باقی" کے انتظامِ مملکت کی تعریف ہے اس کے بعد کے شعر میں بتایا گیا ہے کہ ان ہی "میر باقی" کی بدولت یہ مسجد روشن ضمیروں کے لئے حصار بنائی گئی ہے اس کے بعد کے چار شعروں میں ان کے لئے دعا ہے کہ خدا یا دنیا میں ان کے اس خیر یعنی مسجد اور ان کے مقام و مرتبہ اور زندگی کو تابندہ رکھ کر تاکہ ۹۳۵ھ کی یادگار باقی اور پاییدار رہے۔

"مسز بیورج" نے اپنے ترجمہ "دی بابر نامہ ان انگلش" کی دوسری جلد کے ضمیمہ میں "بابری مسجد اچھوڑ دیا" کے کتبات کے عنوان کے تحت منبر کے بائیں سمت والے کتبہ کے علاوہ، مندرجہ بالا کتبہ کو بھی درج کیا ہے، لیکن انہوں نے اس کے آٹھ شعروں میں سے شروع کے صرف تین اشعار نقل کئے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ بقیہ اشعار کو وہ پڑھ نہ سکیں اس لئے انہیں چھوڑ دیا۔ ۲۶۶۲ یہ دونوں کتبہ مسجد کے اندرونی حصہ میں "منبر" کے داہنی اور بائیں جانب تھے، (داہنی سمت کا کتبہ) (۲)

بنائیکہ با کاخ گردوں عناں	بنشائے بابر خدیوں جہاں
امیر سعادت نشان میر خان	پائیدار بنا کردہ این خانہ
چناں شہریار زمیں وزماں	بسانہ ہمیشہ چنیں بانیش

(بائیں جانب کا کتبہ) (۳)

بنائست یا کاخ گردوں ملاقی	بفرمودہ شاہ بابر کہ عدش
امیر سعادت نشان میر باقی	بنا کردہ این ہیٹ قدسیاں را
عیان شد چوں گفتم بود چیز باقی	بود خبر باقی د سال بنائش

۹۳۵ھ

معمولی سے فرق کے علاوہ ان دونوں کتبوں کے مفہوم میں یکسانیت ہے البتہ دوسرے کتبہ

کا آخری شعر دعائیہ ہے اور میرے کے آخری جملہ سے تاریخ تغیر نکلتی ہے اس آخری کتبہ کو سنہ بیروت نے بھی نقل کیا ہے لیکن ان سے اس کے پڑھنے میں غلطی ہوئی ہے جس سے تعمیر کی معنویت متاثر ہوئی ہے وہ آخری شعر کو اس طرح لکھتی ہیں۔

بودخیر باقی چو سال بنائش عیاں شد کہ گفتم بو خیر باقی
جبکہ صحیح اس طرح ہے۔

بود خیر باقی و سال بنائش عیاں شد چوں گفتم بود خیر باقی

۲۷ مارچ ۱۹۳۷ء مطابق ۱۱ رزی الحجہ ۱۳۵۶ء کو کاجو دھیا میں ایک زبردست فرقہ وارانہ فساد ہوا تھا، اس موقع پر فساد یوں نے ”بابری مسجد“ میں گھس کر توڑ پھور کیا تھا اسی وقت ان دونوں کتبوں کو بھی اکھاڑے گئے، لیکن بعد منبر کے بائیں جانب والے کتبے کی ایک نقل تیار کر کے تہور خان ٹھیکیدار نے نصب کر دیا البتہ دائیں جانب کی نقل وہ بھی نہ کر سکے۔

سید بدر الحسن فیض آبادی کے پاس اس ضائع شدہ کتبے کی ایک نقل موجود تھی اسی نقل کے حوالہ سے یہ کتبہ یہاں درج کیا گیا ہے۔

ان تینوں کتبوں کی فلم اور اس کا فوٹو ضمیمہ فارسی و عربی ہندوستانی کتبات ۱۹۷۵ء ناگپور میں موجود ہے جسے حاصل کر کے دیکھا جاسکتا ہے۔

مسجد کی مرکزی دروازہ اصلی کتبہ اور منبر کی بائیں جانب والا نقل شدہ کتبہ یہ دونوں کتبے ۱۹۴۹ء سے پہلے تک مسجد میں موجود تھے، اب موجود ہیں یا وہ بھی بیراگیوں کے دستِ کرم کے شکار ہو گئے خدا ہی بہتر جانتا ہے کیونکہ تقریباً ۳۷ سال کی طویل مدت سے مسلمانوں کا اپنی اس قدیم عبادت گاہ کے پاس سے گزرتا بھی ممنوع ہے اس کے اندل جانے تو بہت دور کی بات ہے اس لئے اسی وقت ان کتبوں کے متعلق کوئی حتمی بات نہیں کہی جاسکتی۔

لیکن ان کتبوں کے اب مسجد میں ہونے یا نہ ہونے سے انکی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا کیونکہ انکی مستند نقلیں حکومت کے حکم آتار قدیمہ اور تاریخ کی معبر کتابوں میں موجود ہیں۔

یہ کتبہ آج بھی شہادت دے رہے ہیں کہ ”بابری مسجد“ اجدادِ ہند کا بانی ”شاہ باہر نہیں بلکہ اسکا ایک ان ”سید میر باقی اصفہانی تھا جسے بابری نے ۹۳۵ھ میں علاقہ اودھ کا حاکم مقرر کیا تھا ”میر باقی نے اسے ”میر باقی“ کا نام دیا اور اس مسجد کی تعمیر کرائی تھی، جیسا کہ پہلے کتبہ کے آخری مصرع ”کہ نہ صدیچ و سی با“ نشانی سے واضح ہے۔

اور تیسرے کتبہ کے دوسرے شعر ”بنا کرداں بہت قدسیاں“ سے اشارہ ملتا ہے کہ اس مسجد کی تعمیر عدل و انصاف کے مطابق ہوئی ہے کیونکہ اسلامی نقطہ نظر سے فرشتوں کی درودگاہ وہ مقام کہی نہیں ہو سکتا جس کی بنیاد ظلم و جور پر رکھی گئی ہو، اور اسلامی قوانین کی رو سے کسی مذہب کی عبادت گاہ کو منہدم کرنا ظلم و زیادتی ہے، اور اس غیر منصفانہ حرکت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی سے منع فرمایا ہے یہی وجہ ہے کہ مسزبورج نے ان کے ترجمہ اور تشریح میں کہیں یہ نہیں لکھا ہے کہ ”مسجد“ جنم استھا کو تو مگر بنائی گئی ہے، اسی طرح ولیم اسکن، آذربوگ لیم جنہوں نے بابری کے عہد کی تاریخ لکھی ہے بابری کے کسی مندر توڑنے کا ذکر نہیں کرتے۔

ان مستند تاریخی شواہد کے علاوہ مسجد کا جائے وقوع بھی یہی کہتا ہے کہ یہاں مسجد سے پہلے مندر نہیں ہو سکتا، کیونکہ مسجد کے احاطے کی چار دیواری سے متصل پورب اور دھن سمت ”گنج شہیدان“ ہے یعنی ان شہیدوں کے مزارات ہیں جو پہ سالار مسعود غازی کے رفقاء میں سے تھے اور دو قدم فاصلے پر ”فاطمی قدوہ“ کی قبر ہے جو غالباً خاندانِ قدوائی کے موثر اعلیٰ تھے۔

مسعود غازی پانچویں صدی ہجری میں اس دیار میں آئے تھے، اس لئے اس مقام پر ان کے رفقاء کے مزارات کا ہونا یہ بتاتا ہے کہ اس حصہ زمین پر اس وقت کوئی مندر و غیرہ نہیں تھا کیونکہ کسی مندر کے متصل شہیدوں کے مزارات نہیں بنائے جاتے ان مزارات کے بعد محلہ قصبانہ اور ایک اور مسلم محلہ کی آبادی شروع ہو جاتی تھیں جس میں شیخ نصیر الدین چولہا دہلوی کا آبائی مکان تھا، اور مسجد کے پورب سمت خدا سے فاصلے پر محلہ بیگم پورہ تھا، جو نوابان اودھ کے دور تک خالص مسلم آبادی پر مشتمل تھا، اور مسجد کے اتر جانب احاطہ مسجد سے بالکل متصل تقریباً پندرہ

میٹر چوڑی قدیم سڑک ہے اسی سڑک کے متصل اتر پورب سمت میں جنم استھان کا احاطہ ہے الحاصل اس قدیم سڑک سے دھن جانب خالص مسلمانوں کی آبادی اور ان کے قدیم مراعات ہیں اس جانب نوابان اودھ کے دھ سے پہلے نہ ہندو آبادی تھی اور نہ کوئی مندو وغیرہ ان کے سارے مند سڑک کے اتری سمت میں تھے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد کی جگہ پہلے ہی سے مسلمانوں کی ملکیت میں تھی اس لئے یہاں کسی مند کے ہونے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

چنانچہ آج سے تقریباً آٹھ، نو سال قبل حکومت نے حکمرانہ قدیم کے ذریعہ ”بابری مسجد“ کی مغربی دیوار سے بالکل متصل بڑے پیمانے پر کھدائی کرائی تھی اس کھدائی سے بھی یہی نتیجہ برآمد ہوا کہ یہاں مسجد سے پہلے کسی قسم کی کوئی عمارت نہیں تھی کیونکہ کھدائی کے بعد کسی عمارت کے کوئی آثار اس جگہ نہیں پائے گئے اس کھدائی کی رپورٹ حکومت کے پاس محفوظ ہے ان دلائل قرائن کے بعد ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس سلسلے میں ایک ہندو محقق کی تحقیق بھی پیش کر دیں تاکہ حقیقت حال اچھی طرح روشن ہو کر سامنے آجائے۔

ڈاکٹر آر، ایل شکلا، استاذ دہلی یونیورسٹی دہلی نے ۱۹۸۶ء میں

جنم استھان کے بارے میں ایک ہندو محقق کی تحقیق

ایک مقالہ بعنوان (राम की नगरी प्रवचन यमि अका)

درام کی نگری اچودھیا جھوٹ یا پچ لکھا تھا، یہ اقتباس سی

مقالہ سے ماخوذ ہے یہ مقالہ اگرچہ اس قابل ہے کہ اسے پورا نقل کر دیا جائے لیکن طوالت کے خوف سے اس کے ضروری اقتباسات اس موقع پر نقل کئے جا رہے ہیں، وہ لکھتے ہیں کہ

”بعض مؤرخین ”جہا بھارت“ میں بیان کئے گئے ”رام“ کو حقیق کر دار مانتے ہیں یہ مؤرخین

رام کا زمانہ ڈھائی ہزار قبل مسیح مانتے ہیں، اور جہا بھارت کا زمانہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے

ایک ہزار پہلے کا بتایا جاتا ہے، اگر ہم اس تحقیق کو صحیح مان لیں تو رامائن میں جن مقامات کا تعلق رام

جی سے بیان کیا گیا ہے، ان جگہوں میں عیسیٰ د علیہ السلام اسے ڈھائی ہزار سال پہلے انسانی

زندگی کے آثار ملنے چاہئے اسی مقصد کے پیش نظر تین مقامات کی کھدائی ہوئی ہے، ۱) فیض آباد

ضلع میں ”اچودھیا“ (۲) الہ آباد سے ۲۵ کلومیٹر شمال کی سمت واقع موضع ”نشرنگویر پور“ کی

(۳) اورالہ آباد میں واقع ”بھارو دواج“ آشرم کی اجودھیا میں کھدائی آج سے تقریباً ۲۵ سال پہلے بھی ہوئی تھی اس وقت بھی وہاں آبادی کے نشان عیسیٰ (علیہ السلام) سے ۶۰ سال پہلے کے نہیں ملے تھے اور اب سے تقریباً دس سال پہلے دوبارہ بڑے پیمانے پر وہاں اجودھیا کھدائی ہوئی ، اس کھدائی سے بھی آبادی کے متعلق وہی نتیجہ نکلا کہ عیسیٰ (علیہ السلام) سے (زیادہ سے زیادہ) ۷۰۰ سال قبل کی آبادی کے نشان پائے گئے ، اب اگر یہ مان لیا جائے کہ یہی موجودہ ”اجودھیا“ ”رام جی“ کی ٹکری تھی جو ان کی جنم بھومی مانی جاتی ہے تو (سوال پیدا ہوتا ہے) کہ رام جی کے زمانہ سے اجودھیا کے زمانے کا تعلق اور جوڑ کیوں نہیں قائم ہوتا ، اجودھیا کی آبادی عیسیٰ (علیہ السلام) کے زمانے سے ۶۰۰ یا ۷۰۰ سال پہلے کی ہے جبکہ رام جی کا زمانہ عیسیٰ سے ۲۵۰۰ سال قبل یا بعض مؤرخین کی تحقیق کے اعتبار سے اس سے بھی پہلے کا ہے تو پھر اجودھیا رام کی بھومی کیسے ہو سکتی ہے اور اس کا کیا ثبوت ہے

نتیجہ تو یہ ہے کہ مشرقی یوپی ، شمال بہار اور مگدھ کے علاقوں میں پہلے جنگل ہی جنگل تھے ان علاقوں میں تقریباً ۵۰ سے ۶۰ اسیخ تک بارش ہوتی ہے جس کی بناء پر میدانوں میں جنگل کا پیدا ہو جانا فطری امر ہے ، جب تک ان جنگلوں کو کاٹ کر صاف نہیں کیا گیا وہاں بستیوں کا آباد ہونا ممکن نہ تھا ان جنگلوں کی صفائی کا کام انہیں جلا کر یا لوہے کے کلہاڑوں سے کاٹ کر کیا گیا ہے اور جدید تحقیقات سے یہ طے ہو چکا ہے کہ لوہے کا استعمال ان علاقوں میں ۷۰۰ سال قبل از مسیح نہیں تھا

قدیم پالی ادب میں بڑی بڑی حکومتوں کا ذکر ہے جنہیں ”ہراجن پد“ کہا جاتا تھا ، تیز پال اہب میں ”اجودھیا“ کا بھی ذکر ہے اس کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ”بدھ“ کے عہد میں اس علاقہ میں حکومت کا قیام ہو گیا تھا ، لیکن اس سے پہلے کسی حکومت کے قیام کا ثبوت نہ تو قدیم ادب سے ملتا ہے اور نہ آثار قدیمہ ہی سے ، اس لئے جو لوگ اجودھیا کو رام کی جنم بھومی کہتے ہیں ان کے پاس اس کی کوئی بھی دلیل نہیں ہے ۔

بالیکی رامائن (کے مطابق) "کوشل" کا پانہ تخت "اجودھیا" سرحدی کے دہلی سمیت سرحد سے ڈیڑھ یو جن (۱۳ میل) کے فاصلے پر تھا اور سرحد اس سے کچھ سمت تھی، اور آج کا اجودھیا سرحد کے بالکل کنارے پر ہے پھر آج سرحد اجودھیا سے پورب سمت ہے نہ کہ کچھ میں رہا بالیکی کے اس بیان سے بھی موجود اجودھیا رام کی جنم بھومی نہیں ہو سکتا ہے۔ (ایک سنوار، ماہ نومبر ۱۹۸۳ء ص ۱۱۲) پھر یہ بات بھی پیش نظر رکھنی چاہئے کہ ہندو مذہب کی اہم ترین کتاب "اتر وید" سے پتہ چلتا ہے کہ لفظ "اجودھیا" اسم علم (نام) کے طور پر نہیں بلکہ صفت کے طور پر استعمال ہوا ہے "انڈین انسٹی ٹیوٹ آف ایڈوانسڈ اسٹڈی شملہ" کے فیلو پروفیسر "بی بی لال"، جو آرکیالوجیکل سرورے آف انڈیا کے ڈائریکٹر جنرل بھی رہ چکے ہیں، انہوں نے انکشاف کیا ہے، کہ

"کسی ایک جگہ بھی لفظ اجودھیا اسم معرفہ (نام) کے طور پر استعمال نہیں ہوا ہے اس لئے سمجھنا غلط ہو گا کہ یہ کسی شہر کا نام ہے،" بہت روزہ نئی دنیا دہلی شمارہ ۱۸ و ۲ مارچ ۱۹۸۶ء ص ۱۱۲) ان تحقیقات کے علاوہ بعض محققین کی رائے یہ بھی ہے کہ رام کرشن کا "جن کی راہدہانی داجودھیا بتائی جاتی ہے،" وہ کوسل کے بادشاہ تھے ہی نہیں بلکہ وہ بنارس کے حکمران تھے۔

چنانچہ اسے اہل پانٹم لکھتے ہیں،

"یہ بات بھی یقینی نہیں ہے کہ "رام" کوسل کا بادشاہ تھا کیونکہ اس افسانے رامائن کا قدیم ترین نسخہ جو ہمارے پاس ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بنارس کا بادشاہ تھا جو تھوڑے زمانے کے لئے ایک اہم حکومت تھی۔

(ہندوستان کا شاندار ماضی ص ۶۷ تا ۶۸ ناشر ترقی اردو بیورو نئی دہلی ۱۹۸۲ء)

الحاصل قدیم ہندو ادب اور جدید تحقیقات دونوں کے اعتبار سے موجودہ "اجودھیا" کا تعلق رامائن کے کردار (ہیرو) "رام" سے کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ اجودھیا کی آبادی رام کے اٹھارہ سو (۱۸۰۰) سال بعد وجود میں آئی ہے، اس لئے علم و تحقیق کی رو سے اجودھیا کو رام جنم بھومی کہنا انتہائی منطوقہ خیز ہے جس کی حیثیت دیو مالائی افسانے سے زیادہ نہیں۔

غالباً اسی بناء پر غیر ملکی سیاح جب ہندوستان کے قدیم آثار کی سیر کے لئے آتے ہیں تو انہیں بنارس، سارانناتھ، مگدھ، نالندہ، کجھراہوا، اجنتا وغیرہ کی سیرکری و غیر سرکری طور پر سیر کرائی جاتی ہے اور "اجودھیا" کو بالکل نظر انداز کر دیا جاتا ہے،

اس لئے جب خود "اجودھیا" کا رام جیم بھومی ہونا تاریخی و تحقیقی شواہد سے غلط ہے تو اس میں واقع ایک مسجد کو تقریباً ساڑھے چار سو سال کے بعد متعین کر کے یہ کہنا کہ اسی جگہ رام پیدا ہوئے تھے، ایک من گھڑت افسانہ بنیں تو پھر کیا ہے

رام جی کے زمانہ سے تقریباً سوا چار ہزار سال کے بعد باری مسجد اجودھیا کی تعمیر ہوئی اگر واقعاً

اس جگہ کوئی مندر ہوتا اور اس اہمیت کا حصے آج ظاہر کیا جا رہا ہے کہ اس کے اوپر ملک کی سالمیت اور یکجہت کو قربان کرنے کا قصد کر لیا گیا ہے تو اس کا ذکر مذہبی اور تاریخی کتابوں میں ضرور ہوتا یا کم از کم محکمہ آثار قدیمہ کی جانب سے کھدائی کے موقع پر اس کے کچھ آثار و نشانات ہی ملتے لیکن اوپر کی سطور میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ "اجودھیا" کی آبادی کا وجود "رام جی" کے زمانے سے تقریباً اٹھارہ سو سال بعد ہوا ہے تو پھر "رام جی" کی وہاں پیدائش کیسے ہو سکتی ہے کہ ان کی پیدائش کی یادگار میں اس جگہ مندر بنایا جاتا۔

دراصل "رام جیم استھان" کا یہ قضیہ انگریزوں کی منحوس ڈپلومیسی "لٹراؤ اور حکومت کرو" کی پیداوار ہے واجد علی شاہ کے ابتدائی دور میں انگریزوں نے اس افسانہ کے پلاٹ کو تیار کیا، وہ اس طرح کہ ایک بدھ مت نبی کو پہلے سے تیار کیا چنانچہ اس نے انگریزوں کی منشاء کے مطابق زاپہ کھینچ کر "جیم استھان" اور سیٹاروٹی گھر کو "باری مسجد" کے احاطہ کے اندر ہونا متعین کیا، پھر ہندو طبقہ کے بعض مفاد پرست افراد کو آمادہ کیا گیا کہ وہ ان دونوں مقامات کے حاصل کرنے کی کوشش کریں چونکہ "نواب واجد علی شاہ کا وزیر" نفی علی خان ثنوت خواہ نے کے ساتھ انگریزوں کا وفادار تھا اس لئے اس نے بھی اس افسانے کے خاکے میں رنگ بھرنے کی خدمت انجام دی

اور ”واجد علی شاہ“ کو اس پر راضی کر لیا کہ حدود مسجد سے باہر لیکن اسکے احاطہ کے اندر ”جام استھان“ اور سینٹار سوئی گھر کے لئے جگہ دیدی جائے جتنا بچہ مسجد کے سقف حصہ کے بالمقابل داہنی سمت احاطہ کی دیوار سے متصل سینٹار سوئی کیلئے حدودِ معن مسجد سے باہر بائیں اور پورب کی طرف ”جنم استھان“ کے طور پر ۲۱ فٹ لمبی اور ۷ فٹ چوڑی جگہ دیدی گئی جس پر ایک بالشت بلند چھو ترہ بنانے کی اجازت تھی۔۔۔۔۔

اسی موقع پر مسجد کے صحن کو لوہے کی سلاخوں سے گھیر دیا گیا، جواب تک بالکل کھلا ہوا تھا، یہ ہے سینٹار سوئی اور جنم استھان کی اصل حقیقت چُخ کہا ہے حافظ شیرازی نے ”چوں

چوں نہ بابندِ حقیقت در افسانہ زدند

جنم استھان کو جس دیو مالائی حیثیت سے ثابت کیا گیا تھا وہ عوام کو تو کسی حد تک شاکر کر سکتا تھا، لیکن پڑھا لکھا طبقہ اس پر مطمئن نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اس دیو مالائی کاروائی کے ایک عرصہ بعد جب فیض آباد کا نیا گزٹیر مرتب کیا گیا تو پہلی بار اس میں یہ افسانہ بھی ایجاد کر کے لکھا گیا کہ ۱۵۲۸ء میں "بابر" وجود دیا اور ایک ہفتہ یہاں قیام کیا اس قدیم مندر درام جنم استھان کو ڈھونڈا دیا اور اسی مقام پر ایک مسجد تعمیر کرائی جو اب تک "بابری مسجد" کے نام سے جانی جاتی ہے کہ حکومت اتر پردیش نے ۱۹۳۰ء میں ضلع فیض آباد کا جو گزٹیر شائع کیا اسی میں سی انگریزی افسانہ کو بغیر کسی تحقیق و تفتیش کے درج کر دیا، حکومت یو پی کا یہ رویہ بتا رہا ہے کہ ہماری حکومت ذہنی طور پر آج بھی انگریزوں کی غلام ہے جو آزاد قوم کے لئے انتہائی ننگ و عار کی بات ہے۔

اختلاف کا آغاز | پھر حال انگریزوں کی یہ چال کا میاب ہو گئی اور اجودھیا میں آبا و ہندو مسلم دونوں فرقوں میں اس مسئلہ کو لے کر کشیدگی شروع ہو گئی چنانچہ سب سے پہلے شہداء میں رکھو پیر اس نامی ہنسٹ نے سبنگ کی عدالت میں ایک دعویٰ دائر کیا کہ ”جمن بھوی استعائن پر کوئی عملت نہیں ہے اور پوجاریوں کو جاڑاگری اور برسات میں تکلیف ہوتی ہے لہذا اس پر عمارت بنانے کی اجازت دی جائے اس نے اپنے دعویٰ میں

یہی ظاہر کیا کہ مسلمانوں کے اعتراض پر ڈسٹرکٹ جج نے رام جنم بھومی چبوترہ پر عمارت تعمیر کرنے سے روک دیا، سب جج ہری کشن پنڈت نے اس دعویٰ کو مسترد کر دیا وہ اپنے فیصلے میں تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے، اس احاطہ میں جس پھانک سے داخلہ ہوتا ہے اس پر لفظ اللہ کندہ ہے اس کے فوراً بعد بائیں جانب چبوترہ ہے جس پر ہندوؤں کا قبضہ ہے اس چبوترہ کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ رام جنم استھان ہے چبوترہ کے چاروں طرف مسجد کی دیواریں چبوترہ اور مسجد کے درمیان علیحدہ علیحدہ حد بندی ہے، اگر اس چبوترہ پر مندر تعمیر ہوا اور اس میں گھنٹیاں اور سنگھ بجائے گئے اور مسلمانوں کا گزر ہوتا رہا تو مستقبل میں بہت زیادہ خون خرابہ کا اندیشہ ہے اور ہزاروں جانیں تلف ہو سکتی ہیں اس لئے مندر کی تعمیر کی اجازت دینے کا مطلب بلوا، قتل اور فساد کو دعوت دینا ہے اس لئے انصاف کا تقاضا ہے کہ مندر تعمیر کرنے کی اجازت نہ دی جائے اس مقدمہ کے دعویٰ اور فیصلہ دونوں سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ جنم استھان کا چبوترہ مسجد سے باہر تھا۔

اس فیصلہ کے خلاف اپریل بھی ضلع مجسٹریٹ فیض آباد نے ۲۶ مارچ ۱۹۸۵ء کو خارج کر دی دیکھئے سول اپریل ۲۷ ۱۹۸۶ء اگرچہ اس مقدمہ کے وقت سے دونوں فرقوں کے درمیان عملی طور پر شہیدگی پیدا ہو گئی جو دن بدن بڑھتی رہی لیکن مسلمان معمول کے مطابق مسجد میں پنج وقتہ نماز پڑھتے رہے چنانچہ تعمیر کے وقت یعنی ۱۹۸۵ء سے ۲۲ دسمبر ۱۹۸۹ء تک بغیر کسی رکاوٹ کے پنج وقتہ باجماعت نماز ہوتی رہی اور مستقل طور پر اس مسجد کے مؤذن اور امام مغلیہ عہد سے برابر متعین ہوتے رہے مسجد کے مصارف کے لئے مغلیہ عہد میں ساٹھ روپے سالانہ سرکاری خزانہ سے مقرر تھا نوابان اور دھکے دور میں یہ رقم بڑھا کر تین سو دو روپے تین آنہ ۶ پائی کر دی گئی برٹش حکومت نے بھی اس رقم کو جاری رکھا پھر ہندو بست اول کے وقت رقم کی بجائے دو گالوں "بھون پور" و دشولا پور، متصل اجودھیا بطور معافی..... دئے گئے، جن کی آمدنی برابر مسجد کے مصارف پر خرچ ہوتی رہی، چنانچہ رجسٹرڈ شدہ دفعہ ۱۱ میں اس وقت کے متولی، جواہر حسین ساکن موضع شہنواں ڈاکخانہ درشن نگر ضلع فیض آباد اور جاناڈا کی تفصیل،

عمارت مسجد بابری مع آراضی واقع موضع بہون پور اور سولاپور تحصیل و ضلع فیض آباد درج ہے، پھر سنی وقف ایکٹ ۱۹۲۰ء کے تحت چیف کشتہ وقف بورڈ نے معائنہ کر کے اس کا باقاعدہ رجسٹریشن بابری مسجد کی حیثیت سے کیا۔

غرض کہ ۱۹۴۹ء تک تاریخی اور قانونی ہر اعتبار سے ”بابری مسجد“ بغیر کسی اختلاف اور نزاع کے مسجد کی حیثیت سے مسلمانوں کے قبضہ میں رہی اور مسلمان بغیر کسی مزاحمت اور روک ٹوک کے اس میں بیخ و بخت باجماعت نماز ادا کرتے رہے۔

بابری مسجد میں مجرمانہ طور پر مورتی کی تنصیب | بالخصوص یو پی، دہلی، میوات ہریانہ، پنجاب وغیرہ صوبوں میں اس بڑے پیمانہ پر فرقہ وارانہ فسادات اور قتل و خون ریزی کے حادثات ہوئے کہ اس نے ملک کے سارے نظام کو کچھ دنوں کے لئے معطل کر کے رکھ دیا، اسی قتل و بقتل اور افراتفری کے زمانہ میں ۲۲/۲۳ دسمبر ۱۹۹۱ء کی درمیان رات میں ہنومان گڑھی کے بہنت ”ابے رام داس“ نے ضلع جھڑپٹ کے، کے، ٹائمر کی سازش اور اپنے جیلوں کی مدد سے مسجد کی دیوار پھاڑ کر مسجد میں گھس گئے اور مسجد کے درمیان گنبد میں عین محراب کے اندر ”رام کی مورتی“ رکھ دی، جب مسلمان فجر کی نماز پڑھنے گئے تو مورتی کو دیکھ کر حیرت میں پڑ گئے اور اسی وقت مورتی کو نکالنے کا مطالبہ کیا، چنانچہ ۲۳ کی صبح کو ڈیوٹی پر متعین پولیس ”ماتو پرشاد“ نے اس وقت کے تھانہ انچارج ”شری رام دیو“ کو جو تحریر رپورٹ درج کرائی اس میں لکھا ہے کہ ”ابے رام داس، شکل داس، سدرشن داس، اور پنچائش ٹھاکر آدمی نامعلوم نے مسجد میں مورتی استعانت (نصب) کر کے مسجد کو ناپاک کر دیا ہے جس سے نقص امن کا خطرہ پیدا ہو گیا ہے اسی رپورٹ کی بنیاد پر سنی جھڑپٹ ضلع فیض آباد نے دفعہ ۴۵ کے تحت مسجد اور اس سے ملحق گنج شہیدان کو قرق کر لیا اور پریہ دت رام چیرمین میونسپل بورڈ فیض آباد کو ریسپورڈ مقرر کر کے مسجد پر تالا ڈال دیا اور فریقین کے نام نوٹس جاری کر دی کہ وہ اپنے اپنے دعویٰ کے سلسلے میں ثبوت پیش کریں۔

اس انتہائی مجرمانہ اور غیر منصفی حرکت پر لوہے ملک کے مسلمانوں میں اضطراب اور بے چینی پھیل گئی چنانچہ جمعیتہ علیہ کے اکابر حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا حفظ الرحمن صاحب سیواری وغیرہ نے صورت حال کی نزاکت سے اس وقت کے وزیر اعظم آنجنابی جواہر لال نہروؒ کو مطلع کیا پنڈت جواہر لال جی نے اس وقت کے وزیر اعلیٰ اترپردیش شری پننتھ کو لکھا کہ وہ ضلع مجسٹریٹ کو حکم دیں کہ مسجد سے مورتی فوراً نکال دی جائے چنانچہ پننتھ نے وزیر اعظم کے حکم کے مطابق ضلع مجسٹریٹ کو یہ آرڈر بھیج دیا چونکہ ضلع مجسٹریٹ اس سارٹ میں خود ملوث تھا اس لئے اس آرڈر پر عمل کرنے کے بجائے اس نے ابے رام داس وغیرہ کو نئی صورت حال کی اطلاع دیدی اودان سے کہا کہ میں اس آرڈر کے نفاذ میں کچھ.... تاخیر کروں گا تم لوگ اس درمیان میں عدالت سے اسٹے حاصل کر لو انلوگوں نے اسکے کہنے مطابق اس حکم کے خلاف عدالت سے اسٹے حاصل کر لیا اس طرح مورتی مسجد سے ہٹائی نہ جاسکی، چنانچہ ضلع مجسٹریٹ کے، کے نام سے پننتھ جی نے اسی بنیاد پر استعفا لے لیا، لیکن اس کے بعد پننتھ جی نے اس معاملہ میں دلچسپی نہیں لی اور مورتی اسی جگہ باقی رہی۔

مقدمات کا سلسلہ | مسجد میں مورتی کو غیر قانونی طور پر رکھنے کے تقریباً ۲۳-۲۴ دن بعد ۱۶ جنوری ۱۹۵۷ء کو ہندو فرقہ کے ایک شخص گوپال سنگھ نامی کی طرف سے ظہور احمد، حاجی محمد فائق، حاجی پھیکو، احمد حسین عرف اچھن، محمد سمیع، ڈی ایم، سٹی مجسٹریٹ، اور سرکار اترپردیش کو پارٹی بنا کر یہ دعویٰ دائر کیا گیا کہ ہم جمہوری ہے ہم یہاں پوجا پاٹ کرتے ہیں مسلمانوں اور ضلع انتظامیہ نے اس میں رکاوٹ ڈال دی ہے لہذا اس رکاوٹ کو ختم کر کے ہمیں پوجا پاٹ کی اجازت دی جائے یا دوسرے کہ ۱۹۵۵ء کے دعویٰ میں جو رکھونا تھا اس کی طرف سے دائر کیا گیا تھا، اس میں مسجد کے باہر چوتراہ کو حجم استھان بتایا گیا تھا اور اسی پر عدالت بنانے کی اجازت چاہی گئی تھی اور اس دعویٰ میں جو نظری نقشہ پیش کیا گیا تھا اس میں مسجد کو "بابری مسجد" ہی کی حیثیت سے دکھایا گیا تھا۔

یکم جولائی ۱۹۵۹ء کو ڈپٹی کمشنر فیض آباد نے عدالت میں جواب دعویٰ داخل کرتے ہوئے اپنے بیان کے پیرا

گراف میں ۱۲، ۱۵، ۱۷، ۱۸ اور ۱۹ میں لکھا ہے،

یہ جائیداد نرائی "بابری مسجد" کے نام سے مشہور ہے اور بے عرصے سے مسجد کے طور پر مسلمانوں کے ذریعہ عبادت کیلئے استعمال ہوتی چلی آرہی ہے اسکا استعمال رام چند جی کے مذہب کے پیروں کی نہیں ہوا ۲۲ دسمبر ۱۹۴۹ء کی رات میں رام چند جی کی موتی کو چوری اور غلط ڈھنگ سے مسجد کے اندر رکھ دیا گیا، اس غلط اور غیر قانونی واقعہ سے مسلمانوں میں کافی بیچینی پیدا ہو گئی اور علاقے میں نقص امن کا خطرہ پیدا ہو گیا اس لئے سٹی مجسٹریٹ مگر ورت سنگھ نے ۲۳ دسمبر ۱۹۴۹ء کو دفعہ ۱۲۲ نافذ کر دی اور اسی تاریخ کو ایڈیشنل مجسٹریٹ "شری مادھنڈے سنگھ" نے دفعہ ۱۲۵ کے تحت اس مسجد کو قرق کر کے ریسیدر مقرر کر دیا۔

ڈپٹی کمشنر کے جواب دعویٰ سے ایک ماہ پہلے یعنی یکم جون ۱۹۵۹ء کو ایس۔ پی ضلع فیض آباد کو پال سنگھ نے بھی جواب دعویٰ داخل کیا تھا جس میں لکھا تھا کہ۔

"یہ زمانہ قدیم سے "بابری مسجد" ہے اور اس میں ہمیشہ سے مسلمان نماز پڑھتے چلے آ رہے

ہیں ہندوؤں کا اس سے کوئی واسطہ اور سروکار نہیں ہے۔"

اس مقدمہ کے بعد ہندوؤں کی جانب سے "مقدمات اور دائر کیے گئے ایک پریکیم ہنس رام چند داس

کی جانب سے اور دوسرا نر موہی اکھاڑا کی طرف سے، اس کے بعد ۱۹۶۰ء میں یو پی سنٹرل وقف بورڈ

اور مسلمانوں کی جانب سے ایک مقدمہ دائر ہوا جس میں جمعیۃ علماء کی طرف سے مولانا نصیر احمد صاحب فیض

آبادی بھی مدعی تھے، اس دعویٰ میں کہا گیا تھا کہ یہ "بابری مسجد" مسلمانوں کی مسجد ہے جس میں وہ ۱۵۲۹ء

سے برابر عبادت کرتے چلے آ رہے ہیں یہ مسجد انکو واپس دی جائے اور ناز علی کسی قسم کی مداخلت نہ کی جائے۔

اب تک ان تمام مقدموں کی فائل الگ الگ تھیں بغرض ہولت عدالت کے حکم سے انہیں یکجا کر دیا

گیا اور سٹی سنٹرل وقف بورڈ کے مقدمہ ۱۲۸۶۱ کو ریسٹائل کیس قرار دیدیا گیا۔

اسی اثناء میں ریسیدر پر یہ دست کا انتقال ہو گیا، تو عدالت نے انکی جگہ شری کے نام دیا۔"

آنریری مجسٹریٹ کوریسیور مقرر کیا اسی درمیان مسلمانوں کو اطلاع ملی کہ مسجد میں تبدیلی کی جارہی ہے، اسلئے انہوں نے رام ورام کو کوریسیور کے عہدہ سے الگ کرنے کی درخواست دی مسلمانوں کی شکایت کو صحیح مانتے ہوئے جسٹس نے رام ورام کو کوریسیور کے عہدہ سے ہٹانے کا حکم دیدیا اس حکم کے خلاف ہندوؤں نے ہائی کورٹ لکھنؤ بینچ میں ”روٹین“ دائر کر کے اسٹے لے لیا اس موقع پر رہنما کلیں اربعہ مقدمات کی فائل ہائی کورٹ میں طلب کر لی گئی اور فیض آباد میں تمام مقدمات رک گئے اور تقریباً پندرہ سال کی طویل مدت گز گئی مگر فیض آباد کی عدالت میں اس مقدمہ کے سلسلے میں کوئی کارروائی عمل میں نہیں آئی حالانکہ اس مدت میں مسلمانوں کی جانب سے بار بار درخواست پیش کی گئی کہ اس کا فیصلہ جلد کر دیا جائے اور ہائی کورٹ کی طرف سے بھی عدالت فیض آباد کو ہدایت دی گئی کہ اس مقدمہ کا جلد فیصلہ کر دیا جائے مگر اس کا کوئی اثر نہیں آیا گیا۔

گذشتہ سطور میں معلوم ہو چکا ہے کہ

دوران مقدمہ خلاف قانون مسجد میں تبدیلیاں

”بابری مسجد“ کے چاروں سمت چہار

دیواری ہے، مسجد کا صدر دروازہ اتری سمت ہے اس دروازے پر موٹے خط میں لفظ اللہ کندہ تھا مگر ریسیدور اور پولیس کی نگرانی کے ہوتے ہوئے اسے کھرج کر مٹا دیا گیا اور دروازے پر ”جنم استخان مندر کا ایک بورڈ لگا دیا گیا، احاطہ کی اتری چہار دیواری اور صحن مسجد کے درمیانی خالی جگہ پر سفید و سیاہ سنگ مرمر کا فرش بنایا گیا ہے جسے ”پیری کرما“ (مطاف) کا نام دیا گیا ہے، صحن مسجد میں اتری جانب ہینڈ پائپ لگا دیا گیا ہے، صحن مسجد سے باہر پوربی سمت ایک سفالہ پوس مندر تعمیر کر لیا گیا ہے، اسی کے متصل ہنستوں کی قیام گاہ بھی بنال گئی ہے، دکن سمت اس چوتھرہ پر جسے شروع میں رام جنم استخان کا نام دیا گیا ہے، مندر تعمیر کر لیا گیا ہے اور اسی کے متصل دو مندر اور بھی بنائے گئے ہیں، مسجد کے درمیانی گنبد پر ایک جھنڈا لگا دیا گیا ہے، یہ ساری تبدیلیاں ۱۹۸۶ء سے ۱۹۸۷ء کی درمیانی مدت میں کی گئی ہیں جبکہ ریسیدور کا تقریر قانونی طور پر اسلئے ہوتا ہے کہ متنازع عمارت میں فریقین کی جانب سے کوئی ترسیم و اضافہ نہ کیا جائے لیکن یہ تمام تبدیلیاں ہوتی رہیں نہ مقرر ریسیدور رام ورام نے اس کا کوئی نوٹس لیا اور نہ وہاں متعین محکموں پولیس نے اسلئے کہ جذباتی طور پر یہ سب لوگ ان غیر قانونی تبدیلیوں میں باہم شریک کام تھے۔

مسجد مندر بنادی گئی | ہائی کورٹ پیج لکھنؤ میں ریسیدور ماکے سلسلہ میں داخل رٹ زیر سماعت

ہے اور قانونی طور پر ابھی اسکے خلاف اپیل نہیں کی جاسکتی لیکن ۲۵ جنوری ۱۹۸۶ء ریش چندر پانڈے نامی ایک غیر متعلق شخص نے جواب تک کے کسی مقدمہ میں فریق نہیں ہے منصف صدر فیض آباد کی عدالت میں مقدمہ نمبر ۱۹۵ء میں ایک نئی درخواست دی کہ جنم استھان میں پوچا پاٹ کر نیکی چھوٹ ہوئی چاہئے لہذا عدالت ضلع انتظامیہ کو حکم دے کہ جنم بھومی یا ببری مسجد کا تالا کھول دے تاکہ ہم اور ہندو لوگ بغیر کسی روک ٹوک کے پوچا کر سکیں اسپر منصف صدر نے..... یہ کہتے ہوئے درخواست خارج کر دی کہ اس مقدمہ کی رہنما فائل ہائی کورٹ میں زیر سماعت ہے اسلئے اس درخواست پر کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اس فیصلہ کے خلاف ڈسٹرکٹ جج مسٹر کے ایم پانڈے کی عدالت میں سول اپیل نمبر ۱۹۸۲ء ۳۰ جنوری کو داخل کی گئی اور ۳ جنوری کو دیوانی کے سرکاری وکیل نرائن دت مکرزی پیش ہو گئے ضلع مجسٹریٹ نے ڈی، ایم اور ایس، بی کا بیان لینا چاہا چنانچہ یکم فروری ۱۹۸۲ء کو یہ دونوں حکام بھی حاضر ہو گئے جن سے ضلع مجسٹریٹ نے سوال کیا کہ اگر مسجد یا جنم بھومی کا تالا کھول دیا جائے تو کیا آپ لائینڈ آرڈر بحال کر سکیں گے جس پر انہوں نے کہا کہ یہ ہماری ڈیوٹی ہے اور ہم اسے پورا کرنے کی کوشش کریں گے چنانچہ اس فرضی کارروائی کے بعد اسی دن یعنی سینچر کو پوسنے پانچ بجے جج نے یہ فیصلہ سنا دیا کہ ضلع انتظامیہ اس جگہ کا تالا کھول دے اور ریش چندر پانڈے اور دیگر ہندوؤں کو پوچا پاٹ کرنے کی کھلی چھوٹ دی جائے اس میں کسی قسم کی کوئی رکاوٹ پیدا نہ کی جائے نیز ضلع انتظامیہ لائینڈ آرڈر بحال رکھنے کیلئے مناسب کارروائی عمل میں لائے۔

مسلمانوں کی طرف سے اس مقدمہ کے سلسلے میں تین درخواستیں دی گئیں لیکن جج نے یہ کہتے ہوئے یکہ معاملہ ضلع انتظامیہ سے متعلق ہے اس میں مسلمانوں کو فریق بنانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، تینوں درخواستیں رد کر دیں اور فیصلہ کے فوراً بعد ۵ بجکر ۱۹ منٹ پر ببری مسجد کا دروازہ کھول دیا گیا اور ہندو پوچا پاٹ کیلئے اس وقت مسجد میں پہنچ گئے اس طرح سے ۲۵۸ سال کی قدیم مسجد بیکت جیش قلم مندر میں تبدیل کر دی گئی

انا للہ وانا الیہ راجعون ۵

اس مقدمہ کا یہ پہلو کس قدر ڈرامائی ہے کہ اس میں مدعی ریش پانڈے، ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ اور کار

پاٹھے، دسرکٹ جج کے، ایم پاٹھے اور وکیل ویرشیور دودیدی سب کے سب پنڈٹ برادری سے تعلق رکھتے ہیں، اس لئے اسمیں جو فیصلہ ہونا تھا وہ پہلے ہی سے ظاہر تھا۔

اسی کا شہر و ہی مدعی، وہی منصف ہمیں یقین تھا ہمارا قصور نکلے گا

فیصلہ پر ایک نظر حیرت انگیز بات یہ ہے کہ مقدمہ کا فیصلہ پونے پانچ بجے ہوتا ہے لیکن اجودھیا اور فیض آباد میں پی، اے، اے، اسی اضافی طور پر دن کے دو بجے ہی لگا دی گئی اور مسلمانوں کے محلوں میں انکار بر دست گشت شروع ہو گیا اور فیصلے سے پہلے ہی عدالت کو پولیس اور پی، اے، سی نے اپنے ہتھار میں لے لیا تھا۔

فیصلہ سے قبل یہ تیاریاں صاف بتلا رہی ہیں کہ جو کچھ ہوا وہ پہلے سے طے شدہ اسکیم کے تحت ہوا ہے، بیانات بھی کم حیرت کی نہیں ہے کہ صرف پانچ دن کے اندر منصف عدالت سے لیکر ضلع جج کی عدالت تک مقدمہ کی ساری کارروائی عمل میں آگئی اور فیصلہ بھی کر دیا گیا ہندوستان کی عدالتوں میں کیا مقدمات اتنی ہی سرعت کے ساتھ نمٹائے جاتے ہیں، کیا ہندوستانی عدلیہ اس کی کوئی مثال پیش کر سکتی ہے؟

پھر جو مقدمہ بانی کورٹ میں زیر سماعت ہو اس کی اپیل اور وہ بھی ماتحت عدالت میں کس قانونی دفعہ کے تحت کی گئی ہے۔؟

کیا کسی مقدمہ میں فریق ثانی کو نوٹس دیئے بغیر فیصلہ کر دینا قانونی رو سے درست کہا جاسکتا ہے؟

آخری بات اسلامی تاریخ شاہد ہے کہ اسلام اور مسلمانوں پر اس طرح کے بلکہ اس سے بھی سنگین اثر حالات پیش آئے ہیں لیکن مسلمانوں نے اپنے استقلال و استقامت، صبر و تحمل

اور حکمت و جرأت سے ہر موقع پر حالات کے رخ کو موڑ دیا ہے اس لئے آج بھی ہمیں تاریخ سے سبق لینا چاہئے غم و غصہ، مایوسی و نامرادی، جھنجھلاہٹ اور چیخ و پکار کے بجائے صبر و استقامت، اور جرأت سے خدا کے سہارے آگے بڑھنا چاہئے ظلم و جبر کی کشتی زیادہ دنوں تک نہیں چلتی، کامیابی و کامرانی ہمیشہ حق و انصاف کے قدم چومتی ہے۔

:- وانتم الاعلون ان کنتم مؤمنین :-

مَوْلَانَا مَفِیْ نِظَامُ الدِّیْنِ
مَفِیْ. دَاوَالْمَعْلُوم دِیَوْبَنْد

مسلم پرسنل للہ تاریخ کے مختلف مرحلوں میں

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من انزل اليه
تكريماً له ولا مثله اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم
نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وعلى آله وصحبه واتباعه
الصادقين اجمعين :-

وبعد — عنوان بالا کا مفہوم اور اس کی عقلی تشریح پہلے سمجھ لیتا چاہیے
لار کے معنی ہیں طلق قانون جس کی اتباع اور پابندی سے زندگی اچھی گزرے، یعنی پاکیزہ
حیات حاصل ہو، اور پرسنل کے معنی نجی اور شخصی کے ہیں، پس پرسنل لار کے معنی
ہوا ایسے نجی اور شخصی قوانین جس کی اتباع اور پابندی سے اچھی زندگی حاصل ہو، یا
درسے نظموں میں یوں کہہ لیجئے (شخصی و نجی قانون حیات)، اور مسلم پرسنل لار کے
معنی ہوئے مسلمانوں کے شخصی و نجی قوانین حیات — یعنی مسلمانوں کے ایسے شخصی و نجی

قوانین کا مجموعہ جس پر عمل کرنے سے مسلمان بحیثیت مسلمان زندہ رہے۔

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ کون سے ایسے قوانین ہیں جن کے مجموعے پر عمل کرنے سے مسلمان زندہ رہے، سو گزارش ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے نبی آخر الزماں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین کا لقب دے کر اور

وما ارسلناک الا رحمة
للعالمین . (پ ۶۷ ص انبیاء ۷۷) ترجمہ :- اور ہم نے آپ کو اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا چنانچہ

کے لوگوں پر دہربانی کرنے کے لئے - ۱۲

کے خطاب سے نواز کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک ایسا کامل و مکمل ضابطہ حیات نازل فرما دیا کہ اس پر عمل کرنے سے سارا عالم نہایت روشن خوش و خرم و مطمئن زندگی گزار سکتا ہے، اس کی شہادت یہ آیت بھی دیتی ہے فرمایا گیا :-

من عمل صالحا من ذکرا و انثی
و هو مو من فلنحیینه حیوة
طیبة و لنجزینہم اجرہم
با حسن ما کانوا یعلمون . ترجمہ :- جو شخص کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ وہ صاحب ایمان ہو تو ہم اس شخص کو بالطف زندگی دینگے اور ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ان

(پ ۱۲ ص النحل ۱۳) کا اجر دیں گے - ۱۲

اور اس ضابطہ حیات پر عمل کرنا واجب اور ضروری قرار دیا گیا اور اس کے خلاف کرنے سے ممانعت فرما دی گئی چنانچہ فرمایا گیا -

۵ الیوم اکملت لکم دینکم و
اتممت علیکم نعمتی و رضیت
لکم الاسلام دینا . ترجمہ :- آج کے دن تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارے

دین بننے کے لئے پسند کر لیا - ۱۲ (پ ۶ ص مائدہ ۱۷)

۵۰ کُلْ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا

(پ ۶، ص مائدة، ۷۷)

۵۱ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ

بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ

وَعِيسَىٰ إِنَّ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ

لَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ (پ ۲۵، ص شوریٰ)

(پ ۲۵، ص شوریٰ، ۷۷)

۵۲ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ

الْأَمْرِ قَاتِبَعْمَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ

الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ.

(پ ۲۵، ص مجاثیہ ۷۷)

نہ چلے — ۱۲

ان نصوص سے معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود ایسا کامل و مکمل قانون و

ضابطہ حیات نازل فرمایا ہے کہ جس پر عمل کر لینے سے سارا عالم نہایت خوش گوارا و خوش

آميز زندگی گزار سکتا ہے، اور کسی کو کسی سے ایذا و تکلیف نہ پہنچے گی، نیز یہ بھی معلوم ہو

گیا کہ اس کامل و مکمل ضابطہ حیات پر عمل کا طریقہ کار اور نہج عمل بھی نازل فرمایا گیا

کما فی قولہ تعالیٰ:

وَكُلْ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا (پ ۶، ص مائدة، ۷۷)۔ اور

یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کامل و مکمل نصاب حیات کی مخالفت کرنا اور اس پر عمل کو

ترک کرنا بھی درست نہیں، نیز اشارۃً یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ کامل و مکمل ضابطہ حیات

ترجمہ :- تم میں سے ہر ایک کے لئے

خاص شریعت اور خاص طریقت تجویز کی تھی

ترجمہ :- اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے

واسطے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے

نوح کو حکم دیا تھا، اور جس کو ہم نے آپ

کے پاس وحی کے ذریعہ بھیجا ہے اور

جسکا ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو

حکم دیا تھا کہ اسی دین کو قائم رکھنا اور اس

میں تفرقہ نہ ڈالنا — ۱۲

ترجمہ :- پھر ہم نے آپ کو دین کے

ایک خاص طریقہ پر کر دیا سو آپ اسی طریقہ

پر چلے جائیے اور ان جہلاء کی خواہشوں پر

انسانی آفرینش کی ابتداء ہی سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کا یہی طریقہ کار رہا ہے، چنانچہ قرآن کریم کی بہت سی آیات اس مضمون پر مشتمل ہیں، مثلاً فرمایا گیا۔

قلنا اهبطوا منها جميعاً فاما
يا ايها النجم هدى فمن
تبع هداى فلا خوف عليهم
ولا هم يمحزونون .

ترجمہ : ہم نے حکم فرمایا نیچے جاؤ
اسد ہشت سے سب کے سب، پھر اگر
اُسے تمہارے پاس میری طرف سے کسی
قسم کی ہدایت، سو جو شخص پیروی کریگا
میری اس ہدایت کی تو نہ تو کچھ اندیشہ ہوگا
اس پر اور نہ ایسے لوگ غمگین ہوں گے۔

(ب ۱۰، س بقرہ ۶، ۷)

اس آیت کریمہ کا مروج مفہوم یہ ہے کہ عالم ازل ہی میں جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو وح ان کی تمام اولاد کے دنیا میں رہنے کا حکم دیا تو ان تمام کی ہدایت و رہبری کے لئے اپنی طرف سے ہدایت بھی نازل فرمائیں، اور پھر فرمادیا کہ تمہارے پاس میری ہدایات و طریقہ عمل (بذریعہ انبیاء) پہنچے گی، پس جو لوگ میری ہدایت کے مطابق عمل کریں گے کوئی خوف و ہراس ان کے پاس نہ پہنچے گا، اور نہ وہ لوگ غمگین ہی ہوں گے۔

عرض مذکورہ بالا آیت کا واضح اشارہ اس طرف بھی ہو گیا کہ ہر زمانہ میں اس کے حالات کے مطابق اس زمانہ کے نبی کے ذریعہ ایک ضابطہ عمل ایک شریعت نازل ہوتی رہے گی جیسا کہ مشروع حکم من المدين ان کے اشارہ سے بھی معلوم ہوتا ہے اور پھر اس ضابطہ حیات کو اللہ تعالیٰ نے خود قیامت تک کے واسطے مکمل کر کے اس پر ہر مثبت کردی اور اس کو نبی آخر الزماں خاتم الانبیاء احمد مجتبیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرما کر یہ فرمادیا کہ اب قیامت تک کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ محض اسی دین (اور اسی ضابطہ حیات) پر عمل سے راضی رہیں گے اور

اب کسی دین کے اتباع کی اجازت نہیں، چنانچہ فرما دیا گیا۔
 ومن یتبع غیر الاسلام ورجہ : اور جو شخص اسلام کے سوا کسی
 دینا فلن یقبل منہ . دوسرے دین کو طلب کرے گا تو وہ اس
 سے مقبول نہ ہوگا — ۱۲ (پ ۳، س ۱۷، عمران، ۹۶)

ساتھ ساتھ یہ بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ تمام انسانوں کے تمام ہی حالات و پیدائش
 سے لیکر موت تک بلکہ پیدائش و موت کے درمیانی وقفہ کے حالات اور پیدائش سے
 قبل اور موت کے بعد کے حالات بلکہ تمام جزئیات مخفیہ و ظاہریہ کے حالات کے
 احکام اس مکمل ضابطہ حیات (شرعیات مطہرہ) میں منضبط و محفوظ ہیں، اور ان تمام
 احکامات پر عمل کا مطالبہ ہے۔

کوئی بھی عمل پر مواخذہ و سزا کا اور درشتگی عمل پر اجر و ثواب کا مرتب ہونا، بھی
 سب منضبط و محفوظ ہے، کسی حال میں انسان بیکار نہیں چھوڑا گیا کما قال تعالیٰ .
 ایحسب الانسان ان یتروک سدی . ترجمہ : کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ
 وہ یوں ہی ہمل چھوڑ دیا جائے گا — ۱۲ (پ ۲۹، س ۱۷، القیامۃ، ۲۶)

صدہا آیات و نصوص اس پر صراحتاً دال ہیں، یہاں محض چند ہی نقل کی جاتی
 ہیں۔ مثلاً

- | | |
|--|---|
| ① لله ما فی السموات وما فی الارض وان تبدل ما فی انفسکم او تخفوه یحاسبکم به الله (پ ۳، س ۱۷، بقرہ، ۲۰۶) | ترجمہ : اللہ ہی کے لئے وہ تمام چیزیں ہیں، جو آسمان و زمین میں ہیں، اور جو ہاتھیں تمہارے نفسوں میں ہیں ان کو اگر تم ظاہر کر دے گے یا چھپا دے گے حق تعالیٰ تم سے حساب لیں گے — ۱۲ |
| ② فمن یعمل مثقال ذرة | ترجمہ : جو شخص ذرہ برابر نیکی کرے گا |

خیرا یرہ و من یعمل مثقال
ذرة شرایرہ۔ (پ ۳۰، س ۱۳، ذوال ۱۴۰۶)
(۳) کل نفس بما کسبت رھینۃ۔

(پ ۲۹، س ۱۴، المشرع ۲)

(۴) خلق الموت و الحیوۃ
لیبۃوکم ایکم احسن عملا
(پ ۲۹، س ۱۴، ملک، ۱۴)

(۵) اسروا قولکم اوا جہروا
بہ انه علیم بذات الصدور
الا یعلم من خلق و هو
اللطیف الخبیر۔

(پ ۲۹، س ۱۴، ملک، ۱۴)

(۶) فانہ یعلم السرو
اخفی۔

(پ ۱۶، س ۱۴، طہ، ۱۴)

وہ اس کو دیکھ لے گا اور جو ذرہ بول بر
بدی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا۔ ۱۲
ترجمہ: ہر شخص اپنے اعمال کے
بدلے میں مجبوس ہوگا۔ ۱۲

ترجمہ: جس نے موت و حیات کو
پیدا کیا تاکہ تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں
سے کون شخص عمل میں زیادہ اچھا ہے
ترجمہ: اور تم لوگ خواہ چھپا کر بات
کہو یا پکار کر کہو وہ دلوں تک باتوں سے
خوب آگاہ ہے، کیا وہ نہ جانے گا جس
نے پیدا کیا ہے، اور وہ باریک بین
اور بڑا باخبر ہے۔ ۱۲

ترجمہ: تو وہ چپ کے سے بھی ہوئی
بات کو اور اس سے زیادہ خفی بات کو
جانتا ہے۔ ۱۲

خلاصہ کلام یہ کہ مسلمانوں کو پوری شریعت پر عمل کرنا لازم ہے، مسلمان اسی
شریعت پر عمل کرنے سے بحیثیت مسلمان زندہ رہیں گے، اور شریعت مطہرہ
اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کا مجموعہ ہے اور اس میں کسی انسان کو کسی تغیر و
تبدیل کی ویشی کرنے کا حق نہیں ہے، قرآن پاک میں منصوص ہے۔
قال تعالیٰ ...

وما کان لمومن ولا مومنۃ
ترجمہ: اور کسی ایماندار مرد اور کسی

اذا قضی اللہ ورسولہ امر
 ۵۱ یکون لہم الخیرۃ
 من امرہم ط و من
 یمضی اللہ ورسولہ فقد ضل
 ضلالاً مبیناً (پ ۲۲، ص ۱۰۱ احزاب ۵)
 اور حدیث پاک میں بھی یہ حکم موجود ہے مثلاً ..

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 سلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک میں نے
 تمہارے اندر دو چیزیں چھوڑ دی ہیں
 جب تک تم ان دونوں کو پکڑے رہو گے
 ہرگز گمراہ نہیں ہو سکتے۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص ہمارے اس
 دین میں کوئی چیز پیدا کرے گا وہ مردود
 رد (رواہ الشیخان فی صحیفہ)
 و فی روایۃ فهو مردود۔

ان آیات و احادیث سے واضح ہو گیا کہ مسلمان بحیثیت مسلمان زندہ رہیگا
 پوری شریعت مطہرہ پر عمل کرنے سے لہذا مسلمان کلہ پرستل لار (سلم پرسنل لار)
 یہی پوری شریعت ہے بغیر کسی کمی بیشی کے اور اس میں کوئی تغیر و تبدل یا کوئی
 کمی یا بیشی سب گمراہی و ضلالت ہے۔

رہا یہ سوال کہ پھر صرف چند معاملات و احکام کو ہی سلم پرسنل لار کیوں

اور کس طرح شمار کیا جانے لگا تو جواب یہ ہے کہ یہ سب ہندوستان میں برطانیہ کی لائی ہوئی حرکتوں کا اور ان کی سیاسی سازشوں کا کرشمہ اور نتیجہ ہے۔

۱۹۵۷ء کی جنگ آزادی یچی جب انگریز کامیاب ہو گئے تو پھر جنگ آزادی رونے والے تمام لوگوں پر بلا امتیاز مسلم و غیر مسلم بڑے سخت سخت مظالم ڈھائے، ہزاروں مسلم و غیر مسلم کا قتل عام ہوا، خاص کر مسلمانوں پر اس لئے کہ یہ حکومت مغلوں سے لیا تھا، جو مسلم حکومت کہی جاتی تھی اس لئے مسلمانوں کو بہت زیادہ ذبح کیا اور ہر سال دسرا میل کیا چنانچہ سیکڑوں جوڑی کے علماء و مشائخ کو تختہ دار پر علی الاعلان لٹکایا اور سیکڑوں کو جس ددام کی نذر کر دیا اور سیکڑوں کو جزیہہ انڈمان ہمیشہ کے لئے بھیج دیا ان تمام قتل عام و مظالم کے باوجود انگریز مطمئن نہیں تھے، ہر وقت ان کو یہ خطرہ لاحق رہا کہ ہمارے ان مظالم کا پھوڑہ کہیں پھوٹ نہ پڑے۔

اس خطرہ کی کمی وجوہ تھیں، ایک وجہ تو یہی تھی کہ پورے ہندوستان میں مسلم و غیر مسلم اور سب میں پورا اتفاق اور کامل یگانگت تھی اور سب بے انتہا ستائے جا چکے تھے،

دوسری وجہ یہ تھی کہ وہ سمجھتے تھے کہ جس طرح کوئی قوم اپنی زبان و قانون کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی اس طرح بغیر زبان و قانون کے کوئی حکومت مستحکم نہیں ہو سکتی، اپنی زبان لانے کا معاملہ تو دیر طلب تھا، اسی اپنا قانون بھی فوری لانا دشوار تھا، اس لئے کہ یہ حکومت انگریزوں نے مغلوں سے لی تھی، اور اس وقت اسلامی قانون پوری مملکت میں نافذ تھا اور مسلم و غیر مسلم سب پورے اتفاق و یگانگت کے ساتھ سکھ اور چین کی زندگی بسر کر رہے تھے، انگریز اس کو خوب سمجھ رہے تھے اور خطرہ محسوس کر رہے تھے، کہ اگر ابھی اسلامی قانون میں

کوئی دروازہ ڈالی جائے گی تو وہ پھوڑہ پھر پھوٹ پڑے گا جس کی سدھار دشوار ہو جائے گی، اور اس کا مشاہدہ ہم کم کچکے ہیں۔

اور تیسری وجہ یہ تھی کہ مسلمان گرچہ بے حد سراسیمہ و ہراساں ہو چکا ہے لیکن اسلامی قانون (شریعت مقدسہ) ان کا دین و ایمان ہے، یہی ان کا ضابطہ حیات ہے، مسلمان اسی شریعت (اسلامی قانون) کو اپنا عام مذہبی و ملکی قانون بھی سمجھتے ہیں اپنا نجی و شخصی قانون (پرسنل لار) بھی سمجھتے ہیں اگر اس کو فوری طور پر تبدیل یا نسخ کر دیا گیا تو مسلمان اس کو برداشت نہ کر سکے گا، اور اپنی اسی مسلم و غیر مسلم یکساں نگت و اتفاق کی قوت سے آمادہ پیکار ہو جائے گا، انگریز اس چیز کو خوب سمجھتا تھا، اس نے فوری طور پر اسلامی قانون کو ختم تو نہیں کیا لیکن اسکی تخریب کی فکر میں لگ گئے، اور اپنے قدیم اصول و فارمولہ (لٹراڈا) درحکومت کروا کے مطابق عمل کرنا شروع کر دیا، کہ پہلے مسلم و غیر مسلم کے درمیان تفریق و اختلاف کا بیج بویا، اور آہستہ آہستہ تفریق و اختلاف کا پودا لگایا اور اس کو تناور درخت بنانے لگے، اور بظاہر اسلامی قانون نافذ رہا مگر آہستہ آہستہ اس کی روح حدود و قصاص اور بہت سی اسلامی سزائیں موقوف کر دیں، اور یہ چیز اسلامی قانون میں جو مسلم لار بھی ہے اور مسلم پرسنل لار بھی ہے، پہلا دور و مرحلہ تغیر و تبدل کا ہے اور پھر ہندو مسلم اختلاف کو طرح طرح سے ہوا دے کر درمیان میں وسیع خلیج پیدا کی جانے لگی اور سات ہی آٹھ سال میں ۱۸۶۷ء کے لگ بھگ اس اختلافی خلیج کو وسیع کر کے ملک میں دو عدالتیں (مسلم عدالتیں اور غیر مسلم عدالتیں) قائم کر دی گئیں اور نہایت مرصع سبز باغ دکھایا گیا، کہ مسلمان اپنے معاملات مسلم عدالتوں میں لے جائیں اور غیر مسلم اپنے معاملات غیر مسلم عدالتوں میں لے جائیں، اور اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ اس سے ہندوؤں اور مسلمانوں میں خوب اختلاف پیدا ہو جائے، چنانچہ اختلاف پیدا ہو بھی گیا، کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بہت سے معاملات

جو مسلم اور غیر مسلم کے درمیان میں واقع ہونگے اور ان کے بارے میں قدرۃً مسلمان چاہے گا کہ مسلم عدالت میں جائیں اور غیر مسلم چاہے گا کہ غیر مسلم عدالت میں جائیں، چنانچہ ایسے واقعات ہوئے اور دونوں میں شدید اختلاف پیدا ہونے لگے اور انگریز اس ترکیب میں کامیاب ہو گیا، اور اختلاف کی وجہ سے ہندو اور مسلمان دونوں میں ضعف آگیا اور یہ دوسرا تغیر مسلم لا اور مسلم پرسنل لا میں ہوا، اس کو مسلم پرسنل لا کے دور کا دوسرا مرحلہ بھی کہہ سکتے ہیں، اور پھر مسلم عدالتوں میں جو قانون نافذ کیا گیا اس کو اسلامی قانون کہتے ہوئے اس کا نام محمدن لا رکھا گیا حالانکہ اسلامی قانون کو محمدن لا کہنا ہی غلط ہے کیونکہ محمدن لا کے معنی ہیں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بنائے ہوئے قوانین، اور اس کا غلط ہونا ظاہر ہے، اس لئے کہ اسلامی قوانین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بنائے ہوئے نہیں ہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ اور آسمانی قوانین ہیں، اس لئے اسلامی قوانین کو محمدن لا کہنا کبھی تحریف اور غیر صحیح ہے اور عیسائیوں کی ایک چال ہے، اور یہ مسلم پرسنل لا کا تیسرا مرحلہ ہے۔

ایک تحریف تو یہ کی دوسری تحریف یہ کہ اسلامی قانون کو محمدن لا میں بعینہ نہیں رکھا بلکہ اس میں بہت کچھ تغیر و تبدل کر کے رکھا، اور مسلمانوں نے اس میں شور بھی مچایا مگھان کی آواز صدا بھجوا رہی تھی، اور اسی ضعف اختلاف کی وجہ سے مسلمان کچھ نہ کر سکے یہ چوتھا تغیر مسلم لا اور مسلم پرسنل لا میں ہوا، جو چوتھا مرحلہ بھی کہا جاسکتا ہے۔

اس کے بعد ہندوؤں اور مسلمانوں میں اختلاف اور ضعف پیدا کر لینے کے بعد کچھ افراد مسلمانوں میں سے اور کچھ افراد غیر مسلموں میں سے اپنا ہمنوا بنالینے کے بعد ۱۸۶۶ء میں اپنا قانون بنانے کی اسکیم پاس کر لی، اور تقریباً ۱۸۶۷ء میں نیا قانون (تعزیرات ہند) کے نام سے مرتب ہو گیا، اور مسلمانوں کو پہلانے اور پھسلانے کے لئے نام نہاد اسلامی قانون (محمدن لا) میں سے بھی تغیر و تبدل کر کے اور بہت سے معاملات حذف کر کے

صرف چند معاملات جیسے نکاح طلاق فسخ نکاح و خلع وغیرہ تقریباً دس بارہ معاملات کو مسلم پرسنل لا کے نام پر کر کے تعزیرات ہند میں شامل کیا گیا۔

یہ مسلم لا و مسلم پرسنل لا میں پانچواں تغیر تھا، اور اس مرحلہ میں مسلم پرسنل لا کا یعنی مسلمانوں کا نجی اور شخصی قانون کا عزمان کھل کر سامنے آگیا، اس پر مسلمانوں نے نفوس لیا، مگر اس کا کوئی اثر نہیں ہوا بلکہ اثر یہ ہوا کہ ۱۸۸۰ء میں الگ الگ عدالتیں ختم کر کے مسلم وغیر مسلم سب کے لئے ایک ہی مشترکہ عدالتیں قائم کر دی گئیں اور حاکموں کے انتخاب و تقرر میں اپنے بنائے ہوئے قانون (تعزیرات ہند) کے مطابق مسلم وغیر مسلم حکام مشترکہ طور پر مقرر کئے جانے لگے، یہ اسلامی قانون (مسلم لا) میں چھٹا تغیر ہوا اور کھل کر ہوا، اس کو چھٹا مرحلہ کہہ سکتے ہیں۔

چونکہ مسلمانوں کے بہت سے مسائل میں مسلم حاکم کا فیصلہ کرنا ضروری تھا اس لئے مسلمانوں نے اس پر زور دار مخالفت کی اور شریعت ایکٹ کا مطالبہ کیا، تو مسلمانوں کا منہ بند کرنے کے لئے شریعت ایکٹ کے بجائے قاضی ایکٹ بنا اور جا بجا شرعی قاضی مقرر کر دیئے گئے، پھر چند ہی سال بعد تقریباً ۱۸۸۷ء میں قاضی ایکٹ منسوخ کر کے مسلم پرسنل لا ایکٹ قائم کر دیا گیا اور صرف نکاح و طلاق وغیرہ کے اندراج کے لئے چند جگہ رسمی قاضی مقرر کر دیئے گئے اور مسلمانوں کی مخالفت اور ان کی آواز پر کان نہ دھرا گیا۔

یہ مسلم لا میں بلکہ خود مسلم پرسنل لا میں مسلم لا کا نام دیتے ہوئے ساتواں تغیر اور اس پر کھلا حملہ تھا ۱۸۸۷ء سے تقریباً ۱۹۳۶ء تک مسلم پرسنل لا ایکٹ کا نفاذ رہا بالآخر جمعیتہ العلماء کے جاں باز علامہ عیسیٰ حضرت شیخ الاسلام رستہ اللہ علیہ اور حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب وغیرہ رحمہم اللہ کی مجاہدانہ سعی پیہم سے ۱۹۳۷ء میں شریعت ایکٹ بشکل مسلم پرسنل لا تسلیم کر لیا اور یہ موڈ مسلم پرسنل لا کا انگریزی حکومت میں آخری تھا، لیکن جمعیتہ العلماء کا مطالبہ مکمل شریعت ایکٹ کا چلتا رہا یہاں تک کہ ۱۹۴۷ء میں ہندوستان آزاد ہو گیا اور

جمہوری اصول کی حکومت قائم ہو گئی، جمہوری حکومت میں تمام اہل مذاہب کو پورے مذہبی حقوق حاصل رہتے ہیں، نیز اس نئی حکومت کے بنیادی اصولوں میں دستوری وضاحت کے ساتھ تمام مذہبی حقوق کے تحفظ کی ضمانت مصرح تھی، اس لئے علماء کرام اس جانب سے مطمئن ہو گئے، چنانچہ آزادی کے بعد ابتداء میں عدالتیں اس کا لحاظ بھی رکھتی تھیں، جیسا کہ ۱۹۵۵ء اور ۱۹۵۶ء میں جموں کشمیر کے ایک چیف جسٹس کے سخت اظہار ناراضگی سے معلوم ہوتا ہے جبکہ ماتحت عدالت نے نان نفقہ کے ایک مقدمہ میں شرعی قانون کے خلاف فیصلہ کر دیا تھا۔

چند ہجسالہ منصوبوں تک حکومت کا یہ نظریہ انصاف برابر چلتا رہا اور عدالتیں بھی مسلمانوں کے مذہبی حقوق کا برابر لحاظ کرتی رہیں، اور مسلمان بھی ایک گونہ مطمئن رہے، مگر شومی اعمال سے اس حکومت پر بھی چند ہی دہائیاں گزرنے پائی تھیں کہ حکومت کے ارباب حل و عقد کے مزاج بدلنے لگے اور ان جمہوری بنیادی اصولوں کی تبویب و تشریح کبھی رہنما اصولوں کے روپ میں کبھی ضمنی واقعات کے اضافہ کے انداز میں کبھی سول کوڈ کی اہمیت و ضرورت کے اظہار کے انداز میں کی جانے لگی جس سے پھر شریعت ایکٹ یا مذہبی حقوق کا تحفظ مشتبہ یا مشکوک نظر آنے لگا، اور مسلم قوم کو بحیثیت مسلم شکایات کا موقع آتا رہا، اور حکومت کو اس طرف متوجہ بھی کیا جاتا رہا، مگر حکومت کے ارباب حل و عقد پر اس کا کوئی اثر نمایاں نہیں ہوا، بلکہ عدالتوں نے کھل کر مسلم پرسنل لا رجسٹریشن شدہ تھا، اس کی مخالفت اپنے فیصلوں میں شروع کر دی اور مسلمانوں کے دین و مذہب میں کھلی مداخلت تک نوبت پہنچا دی، جس پر مسلمانوں میں بے حد تشویش پیدا ہو گئی، جس کے نتیجے میں یہ مضمون بھی سامنے آیا، اب اس اپیل کے ساتھ اس مضمون کو ختم کرتا ہوں کہ حکومت کے ارباب حل و عقد جو قدرت انصاف و سلامتی طبع خود رکھتے ہیں اس طرف جلد متوجہ ہوں۔ فقط واللہ المتوفی والکعین۔

مسلم پرسنل لاء کیا ہے؟

مولانا اسیر ادروی

مسلم پرسنل لاء اسلام کے ان چند قوانین اور اصولوں کو کہا جاتا ہے جن کو انگریزی حکومت نے اپنے مراحم خردانہ سے اپنے حدود حکومت میں مجبوراً نافذ العمل تسلیم کر لیا تھا اور عدلیہ مسلم لاء کے مطابق ان کے فیصلے کرتی تھی، ورنہ ان کا مقصد تو ہندوستان میں عیشیتا کا مکمل فروغ تھا، لیکن مسلمانوں کی شدید مزاحمت کی وجہ سے ہندوستان کو اندلس بنانے کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو سکا اور مذہب کی مخالفت کر کے ہندوستان پر قبضہ و تسلط ممکن نہ تھا اس لئے انہوں نے مذہبی مراسم کی ادائیگی اور مذہب کو قبول کرنے اور اس کی تبلیغ کرنے کی آزادی کا اعلان کیا اور اسی کے ساتھ مسلمانوں کے وہ عائلی قوانین جو اسلام کے بنیادی قوانین ہونے کی وجہ سے مسلم معاشرہ کے جز ہیں ان کے بقار و تحفظ کی ضمانت دی اور عدلیہ کو پابند کیا کہ نکاح، طلاق، طلع، وراثت، وصیت، بیہ، حضانت، نفقہ، شفعہ، وقف، ولایت، ایلا، قمار، فسخ نکاح، مبارات اور حضانت کے مقدمات کا مسلمانوں کے مذہبی قوانین کے مطابق فیصلہ کیا جائے، اسی کو قانون کی کتابوں میں مسلمانوں کے خصوصی قوانین کا نام دیا گیا اور قانون دان طبقہ میں مسلم پرسنل لاء کے نام سے مشہور ہو گیا، تعزیرات قوانین، محکمہ قضا کا خاتمہ، بعض امور میں نفاذ حکم کے لئے

حاکم کے مسلمان ہونے کی جو شرط تھی اس کی نفی کر دی اور ان کو ماننے سے انکار کر دیا اس لئے بعض امور مسلم پرسنل لار کے دائرے میں رہتے ہوئے عدالت کے فیصلہ کو مسلمانوں نے نافذ العمل تسلیم نہیں کیا، مسلم پرسنل لار کا دائرہ جن امور تک محدود تھا ان میں دارالافتار کے فتویٰ کے مطابق فیصلہ کیا جاتا تھا، اور انگریزوں کے پورے دور حکومت میں کبھی یہ مسئلہ نہیں اٹھا کہ عدلیہ نے مسلمانوں کے عائلی قوانین کے خلاف فیصلہ کیا ہے جنگ آزادی میں شریک مسلمانوں کو یقین تھا، کہ ہندوستان کے آزاد ہونے کے بعد مذہبی امور کو انگریزوں کی دی ہوئی محدود آزادی سے زیادہ وسیع معنی میں آزادی حاصل ہوگی، وہ رعایت تھی اور آزادی کے بعد جو کچھ ملے گا وہ بطور حق کے ہم کو ملے گا، لیکن جوں جوں زمانہ گزرتا جا رہا ہے ہم یہ یقین پر مجبور ہوتے جا رہے ہیں۔ خواب تھا جو کچھ کہ دیکھا جو سنا افسانہ تھا، ہم خوش فہمی میں مبتلا رہے اور صرف ہوائی قلعے بناتے رہے۔

ادھر چند برسوں میں مسلم پرسنل لار کا لفظ کچھ اس انداز میں استعمال کیا جائے لگا ہے جیسے مسلمانوں کے مذہبی قوانین کچھ اور ہیں اور مسلم پرسنل لار کچھ اور، یہ صرف مسلم معاشرہ کے رسم و رواج کا نام ہے، پچھلے دس بارہ برسوں میں خود ہمارے طرز عمل سے یہ غلط فہمی اور عام ہو گئی ہے کیونکہ ہر بحث، مباحثہ، ہر تجویز اذیلیڈیشن اور ہر میمورنڈم میں صرف مسلم پرسنل لار کے بارے میں خطرہ کا اظہار کیا جا رہا ہے اور صرف اس کے تحفظ کا مطالبہ کیا گیا، مطالبہ کے الفاظ، اناذ بیان اور لب و لہجہ سے یہ تاثر دیا گیا کہ ہندوستان میں ہمارا مذہب تو محفوظ ہے، البتہ ہمارا پرسنل لار خطرہ میں ہے، جس کی وجہ سے غیر مسلم لیڈروں اور ارباب حکومت نے یہی محسوس کیا کہ مسلم پرسنل لار مسلمانوں کے مذہب سے علیحدہ کوئی چیز ہے، جو رسم و رواج اور سماجی طور طریقوں سے تعلق رکھتا ہے، جب کہ حقیقت یہ نہیں ہے بلکہ

جتنے قوانین مسلم پرسنل لا کے دائرے میں آتے ہیں وہ رواجی نہیں بلکہ ہمارے مذہب کی بنیادی تعلیمات و روایات کا ایک حصہ ہیں اور قرآن و سنت سے ثابت شدہ واجب العمل حقائق ہیں، اس لئے مسلم پرسنل لا کے خطرے میں ہونے کے اظہار کے بجائے غیر مبہم اور واضح الفاظ میں مذہب کے خطرے کا اظہار زیادہ موثر تھا،

سپریم کورٹ کے موجودہ فیصلہ نے دائرۂ بحث کو محدود سے محدود تر بنا دیا ہے علماء کرام اور مقتیان عظام نے فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ تاتار خانیہ اور شامی کی رو سے گردانی شروع کر دی اور دلائل فراہم کرنے لگے، متاع کی تحقیق و تفسیر، نفقہ کے مسائل کی تشریحات اور حوالہ جات کا انبار لگانے لگے۔ عدلیہ اور اذہاب حکومت مسلمانوں کے اس انہماک اور سرگرمیوں کو دیکھ کر صرف مسکراتے رہے کیونکہ وہ اپنی تباہی پر مجبور کر دیا جائے گا، سپریم کورٹ کا یہ فیصلہ سوچا سمجھا ہوا فیصلہ تھا، ایک لاکھ دلائل بھی اس ذہن کو نہیں بدل سکتے جن سے کام لے کر یہ فیصلہ کیا گیا۔

یہی وجہ ہے کہ اس فیصلہ کے بعد فرقہ پرست اخبارات اور لیڈروں نے مسلمان عورت کی مظلومیت پر مگر چھپ کے آنسو بہائے، بیانات دیئے، ایڈیٹوریل نوٹ لکھے اور دور جدید کے میر صادق محمد عارف خان کو پارلیمنٹ میں مسلم دشمن تقریر کرنے پر مبارکباد دی گئی اور اس کو مسلم عورتوں کا مسیحا کہا گیا، مسلمانوں میں طلاق کی اجازت پر غم و غصہ اور نفرت کا اظہار کیا گیا، اس کے جواب میں مسلم پریس نے طلاق کی ضرورت و اہمیت اور حکمت و فلسفہ پر دلائل و براہین تجربات و مشاہدات کا قطب مینار کھڑا کرنا شروع کیا۔

کیا اور ایسا محسوس کیا جانے لگا کہ آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کو اگر شکایت ہے تو صرف اس بات کی شکایت ہے کہ ان سے طلاق کا حق پھینا جا رہا ہے، اس حق کی راہ میں سنگ گمراہ کیا جا رہا ہے، حتیٰ کہ وزیراعظم سے بھی ایک موقر وفد نے یہی بات کہی کہ اگر طلاق کے بعد تازہ زندگی خرچ دینا ضروری قرار دیا جائے گا، تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ ناپسند بیوی سے نجات حاصل کرنے کے لئے قتل، زہر خدائی اور دوسرے بھیانک جرائم کا آغاز ہو جائے گا جیسا کہ ان طبقوں میں مسلسل ہو رہا ہے جن کے یہاں طلاق کی اجازت نہیں ہے۔

غرضیکہ بحث کا دائرہ سمٹ سمٹا کر طلاق کی اجازت بعد عدت نفقہ پر اگر ختم ہو گیا اور اس تحریک کی روح قبل از وقت مر گئی، حالانکہ بات بہت مختصر تھی، سپریم کورٹ کے اس فیصلہ کے بعد مسلمانوں کے دانشور طبقہ کو صاف طور پر غیر مبہم الفاظ میں یہ اعلان کر دینا کافی تھا کہ مذہب کی آزادی کی دستور میں دی ہوئی ضمانت عدلیہ کے اس فیصلہ نے رد کر دی اور آزاد ہندوستان میں جو جمہوری اور سیکولر اسٹیٹ ہے مسلمانوں کا مذہب محفوظ نہیں رہا دلیل میں بطور مثال اس فیصلہ کو پیش کیا جانا اور خود فیصلہ کو موضوع بحث نہ بنایا جاتا تو مسلمانوں کا کیس اتنا کمزور نہ ہوتا جتنا آج ہے بار بار کا تجربہ ہے کہ جلسہ و جلوس، کانفرنسوں و مظاہروں میں مسلمانوں کی میت سی تو انتہائیاں ضائع ہو جاتی ہیں تو وزیراعظم کی طرف سے ایک فرسودہ اور پامال بات دہرا دی جاتی ہے کہ حکومت سر دست مسلم پرسنل لا میں کوئی تبدیلی کرنا نہیں چاہتی جب تک کہ خود مسلمانوں کی طرف سے اس کا مطالبہ نہیں ہو گا، بار بار کے اس اعلان سے بھی یہ بات مترشح ہوتی ہے کہ حکومت مسلم پرسنل لا کو مسلمانوں کے مذہب سے علیحدہ کوئی چیز سمجھتی ہے، اگر اسکو یقین دلایا گیا ہوتا کہ مسلم پرسنل لا مذہبی احکام و قوانین کے سوا اور کچھ نہیں ہے تو شاید اس ہل اور بے معنی اعلان کی غلطی بار بار نہیں دہرائی

کیونکہ ہر شخص جانتا ہے، کہ کوئی بھی فرقہ اپنے مذہبی احکام میں ترمیم و تبدیلی کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہے، اگر حکومت جانتی کہ مسلم پرسنل لاؤنساز، روزہ، حج، زکوٰۃ کی طرح ان کے مذہب کا ضروری حصہ ہے اور مسلمان مسلمان رہتے ہوئے اس کی خلاف ورزی اور اس سے انکار کی جرأت نہیں کر سکتا ہے، تو خود مسلمان یہ کیوں مطالبہ کرے گا کہ ہمارے مذہب کے فلاں فلاں قوانین میں ترمیم کر دی جائے یا اس کو کالعدم قرار دے دیا جائے، خود مسلمان اپنی زبان سے اپنے مذہب کی نفی کر کے وہ مسلمان، ہی کب رہ جاتا ہے، لیکن حکومت جانتی ہے اور تمام غیر مسلم لیڈروں کو یہی غلط فہمی ہے کہ مسلم پرسنل لاؤ کی حیثیت صرف رسم و رواج کی ہے، اس کے سوا اور کچھ نہیں اور رسم و رواج میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے مسلمان بھی کبھی اپنے فرسودہ رسم و رواج سے اکتا کر ان مراسم کو ترک کر سکتا ہے، اسی لئے وہ اپنے لئے ہوئے جملے دہراتی رہتی ہے حکومت کی بدینتی اسی سے معلوم ہوتی ہے کہ ہر بار وہ اپنے اعلان میں اس بات کا اظہار ضروری سمجھتی ہے کہ اگر مسلمانوں کی طرف سے اس کا مطالبہ کیا گیا تو یقینی طور پر اس میں تبدیلی کر دی جائے گی اور سب سے سچی حقیقت تو یہ ہے کہ وہ اس تبدیلی کے لئے خود ہیچین ہے، لیکن حالات سازگار نہ ہونے کی وجہ سے اس نے کوئی بڑی تبدیلی نہیں کی منبئی بل پارلیمنٹ میں پیش ہو کر بھی واپس لے لیا گیا کیوں کہ اس نے سمجھ لیا کہ یہ اقدام ابھی قبل از وقت ہے۔

حکومت کی منشاء اور انداز فکر کو سمجھ کر مسلمانوں ہی کے کچھ ضمیر فروش افراد حکومت کے سر میں سرسلا کر تبدیلی کا راگ الاپنے لگے ہیں لیکن ابھی ان کی تعداد انگلیوں پر گنی جاسکتی ہے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر حکومت کو چند ضمیر فروشوں کا بھی سہارا مل گیا تو یکساں سول کوڈ کی جانب ایک لائبرلسٹ لگائے گی اور اپنی متعینہ منزل کے لئے راہ ہموار کرنے کی غرض سے پہلی فرمت میں مسلم پرسنل لاؤ کی ساری عمارت کو

دھاکر زمین بوس کر دے گی، کیونکہ ہندو پرسنل لارچو یہاں کے ۸۵ فیصدی لوگوں کے خصوصی قوانین کا نام تھا اس نے یک لخت اس کا خاتمہ کر دیا، مخالفت میں ایک آواز بھی فضا میں نہیں سنائی دی اب ارباب حکومت کے ساتھ ساتھ پچاسی فیصدی کی یہ تعداد بھی چاہتی ہے کہ مسلمانوں کا بھی یہ امتیاز کا عدم ہو جائے۔

اگر حکومت مسلمانوں کے جذبات کا اتنا پاس اور لحاظ رکھتی ہے کہ اگر قابل ذکر تعداد بھی پرسنل لار میں تبدیلی کا مطالبہ کرائے تو حکومت اس مطالبہ کو پورا کرنے میں قطعی کوئی تاخیر نہیں کرے گی تو آج ۳۸ سال سے فسادات کے نام پر مسلمانوں کی نسل کشی ہو رہی ہے اور درندگی و ہیمنیت کا ایک تانتا لگا ہوا ہے اور ہندوستان کے سارے مسلمان سوائے چھالکے دلوائی اور عارف خان کے یہ متفقہ مطالبہ کرتے آئے ہیں کہ فسادات کے اس لامتناہی سلسلہ کو روکنے کے لئے ضروری ہے کہ جس ضلع میں فساد کے نام پر مسلمانوں کا قتل عام ہو رہا ہے وہاں کی انتظامیہ کو اس کا ذمہ دار گردانا جائے اور مجرم مان کر ان کو سزائیں دی جاویں تاکہ قتل و غارت گری کا یہ سلسلہ بند ہو لیکن ان ۳۸ سالوں میں کروڑوں کی جانیں تباہ کی گئیں، ہزار ہا ہزار افراد انتہائی بریریت اور سفاکی کے ساتھ ذبح کئے گئے، پھونکے گئے، جلائے گئے، دہکتے ہوئے آگ میں زندہ بچے پھینک دیئے گئے لیکن حکومت کے کان پر جوں تک نہیں ریگی اور مسلمانوں کے اس متفقہ مطالبہ کو ایک دن بھی سنجیدگی سے نہ سنا گیا اور سلم پرسنل لار میں تبدیلی کے لئے بار بار کہتی ہے اور سزا نہ دے گا مذہبی سے لے کر آج تک ان گنت بار اس کا اظہار و اعلان کیا گیا کہ اگر مسلمانوں کا قابل ذکر حصہ بھی مطالبہ کرے تو ضرور تبدیلی کر دیں گے، آخر کیا بات ہے؟ مسلمان جس کا متفقہ مطالبہ کرتا ہے اور جائز مطالبہ کرتا ہے اور بار بار کرتا ہے اس کو سننے کی بھی زحمت نہیں کی جاتی اور جو کام مسلمانوں کو کسی قیمت پر منظور نہیں اس کو بروئے کار لانے کے لئے پیچھن نظر آتی ہے؟

بات صرف اتنی ہے کہ فرقہ پرست جو باتیں برملا اور علی الاعلان کہتے ہیں، تلخ اور دل آزار لب و لہجہ میں کہتے ہیں ارباب حکومت اس کو شیریں لب و لہجہ میں کہتے ہیں اور خوبصورت الفاظ کا جامہ پہناتے ہیں، مقصد اور نقطہ نگاہ دونوں کا ایک ہے حکومت کے پیش نظر ”یکساں سول کوڈ“ کی منزل ہے، وہاں تک پہنچنے کیلئے وہ کئی قدم اُگے جا چکی ہے، اس لئے سب سے پہلے ہندو پرسنل لار کو جدید شکل میں ۲۵ اگست ۱۹۵۵ء کو ریڈیو پر تقریر کرتے ہوئے اس وقت کے وزیر قانون سر پاٹک نے کہا کہ

”آئین کے نفاذ ۲۶ جنوری ۱۹۵۰ء کے بعد اسپیشل میریج ایکٹ ہندو میریج ایکٹ پاس کئے گئے ہیں، اب ہندو قانون وراثت کا سوڈ پارلیمنٹ میں زیر غور ہے یہ سب ضابطہ دیوانی کو یکساں بنانے کے اقدامات ہیں۔“

اس تقریر سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حکومت یکساں سول کوڈ کو اپنی آخری منزل سمجھتی ہے، دستور میں بھی یکساں سول کوڈ بنانے کی گنجائش رکھی گئی ہے دستور کے باب ”مملکت کی حکمت عملی کے ہدایتی اصول“ کی دفعہ ۴۴ میں ہے۔

”مملکت یہ کوشش کرے گی کہ بھارت کے پورے علاقہ میں شہریوں کے لئے یکساں مجموعہ قانون دیوانی کی ضمانت ہوئے۔“

مارچ ۱۹۵۳ء میں بنگلور میں یکساں سول کوڈ کے موضوع پر تقریر کرتے ہوئے لارکیشن کے چیرمین مسٹر گنڈرگڈ کرنے فرمایا۔

”مسلمانوں کو یکساں سول کوڈ کو قبول کرنے کے لئے اپنے آپ کو آمادہ کر لینا۔“

۱۷ بھارت کا آئین یکم جولائی ۱۹۸۲ء تک ترمیم شدہ شائع کردہ ترقی اردو بیورو میں ہے۔

چاہیے اگر انہوں نے خوش دلی کے ساتھ نہیں قبول کیا تو قوت کے ذریعہ یہ قانون نافذ کیا جائے گا،

ان تفصیلات سے ہوا کے رخ کا اندازہ کیا جاسکتا ہے، یکساں سول کوڈ کے نفاذ کا معنی ہوا کہ مسلمانوں کے مذہب کے ایک بڑے حصہ کو کاٹ کر پھینک دیا جائے گا، کیوں کہ ہمارا پرسنل لارڈ ریچمڈ اور واج کا نام نہیں ہمارے مذہب کا حصہ ہے، ان قوانین کی نفی ہمارے مذہب کی نفی ہے، یکساں سول کوڈ کی براہ راست زد ہمارے مذہب پر پڑتی ہے، ہندوستان کے دستور میں دیئے گئے بنیادی حقوق، مذہب اور ضمیر کی آزادی ہمیں اور بے معنی ہو کر رہ جاتی ہے، خطرے کی یہ تلوار ہمارے سروں پر مسلسل لٹک رہی ہے مسلمانوں کا جدید تسلیم یافتہ طبقہ جو مذہبی پابندیوں سے گھبراتا ہے مغربی تہذیب کی پکا پٹا نے اس کی آنکھیں بند کر رکھی ہیں ان کے دلوں کا چور بھی یہی ہے کہ ان مذہبی پابندیوں سے آزاد ہو جائے، وہ مسلمان خاندانوں میں پیدا ہو جانے کی وجہ سے مسلمان ضرور کہے جاتے ہیں لیکن دل و دماغ افکار و خیالات، انداز فکر اور جذبات کے اعتبار سے اسلام سے بہت دور ہیں، جیسا کہ چھاگلہ کاروبار اور حمید دلوئی کا وصیت نامہ جس میں مسلمانوں کی طرح دفن کئے جانے کے بجائے شمشان گھاٹ میں جلائے جانے کی وصیت کی تھی، اس سے ان کی ذہنی ساخت کا پتہ چلتا ہے، ابھی ابھی پانڈیچری کے وزیر اعلیٰ محمد فاروق کا بیان آیا ہے، کہ سپریم کورٹ نے اپنے فیصلے میں اسلامی احکام کی کوئی خلاف ورزی نہیں کی ہے اور اس بیان کے بعد وہ مندر میں گئے اور شراب کی بوتل بھیٹ چڑھائی۔

یہ طبقہ مسلسل جدوجہد کر رہا ہے، کہ وہ ان پابندیوں سے خود کو آزاد کر لے اور

حکومت اپنی اندونی خواہش اور جذبے کی وجہ سے ان کی طرف بڑی پرامید نگاہوں سے دیکھتی ہے اگر اس کو ذرا بھی پہانہ مل گیا تو وہ سب کچھ کر گزبے گی جس کے لئے وہ برسوں سے پر تول رہی ہے۔

اگر آپ اخبار پڑھتے ہیں تو آپ نے ضروریہ اندازہ لگایا ہو گا کہ مسلمانوں میں جو شخص اسلام اور مسلمانوں کے اجتماعی مفاد اور نقطہ نگاہ اور زاویہ فکر کے خلاف کوئی بات کہتا ہے کوئی تقریر کرتا ہے، بیان دیتا ہے، یا اجلاس منعقد کرتا ہے، چاہے وہ اجلاس انگلیوں پر گنے جانے والے افراد ہی پر کیوں نہ شتمل ہو مگر ہندوستان کا قومی پریس اس کی خوب پہلٹی کرتا ہے، تمام خبر رساں ایجنسیاں اس کی خبر کو لیتی ہیں اور ٹیلی کاسٹ کرتی ہیں، فرقہ پرست اخبارات میں جلسہ کی خبر شاہ سرخیوں سے شائع کی جاتی ہے، ارباب حکومت کی نگاہ بھی ان کی طرف محبت آمیز اٹھتی ہے، اس کے بیانات کا حوالہ دیا جاتا ہے اور اس کو بطور سند پیش کیا جاتا ہے۔

غرض کہ مسلمان خاندان میں دور جدید کا کوئی میر جعفر اور میر صادق پیدا ہوتا ہے تو سموم ذہنیت رکھنے والوں کے یہاں گھئی کے چراغ جلتے ہیں حمید دلوئی، چھاگلہ، اے، اے، فیض، اصغر علی انجیز کی شہرت کا راز یہی ہے، اب اس فہرست میں ایک نام کا اور اضافہ کر لیجئے، ادو وہ نام ہے عارف محمد خان کا ابھی ان کا اسلام دشمن پہلا بیان آیا ہے۔ اگے آگے دیکھئے ہوتا ہے کیا؟

ماضی قریب میں یورپ کی فیکریوں سے درآمد کئے ہوئے افراد نے ہندوستان کی تقسیم کا نعرہ لگا کر سترنی صدی مسلمانوں کو اس راہ پر لگا دیا جو ان کو مکمل تباہی کے طرف لے جا رہی تھی اور اسباب و علل کی اس دنیا میں بظاہر یہ ناممکن معلوم ہو رہا تھا کہ تقسیم ملک کے بعد آگ اور خون کی ہونے والی بارش سے ہندوستان میں ایک توحید پرست زندہ و سلامت رہ سکے گا، اور یہاں کی فضاؤں میں نعرہ توحید سنائی دے گا

لیکن قلت کو ابھی اس سرزمین کو نو حید پرستوں سے محروم کرنا نہیں منظور تھا، اس لئے قیامت لئی قدم لگے بڑھ کر پھر پیچھے ہٹ گئی، کل مسلمانوں کا مادی وجود خطرہ میں تھا، آج اسی طبقہ نے مسلمانوں کے وجود کو خطرہ میں ڈال دیا ہے، وہ قیامت صغریٰ تھی اور یہ قیامت کبریٰ ہوگی، اس لئے وقت کا اہم ترین اور پہلا فریضہ یہ ہے کہ اس عزم و یقین کے ساتھ جدوجہد کے میدان میں قدم رکھا جائے کہ یہ یاتن رسد بجاناں یا جاں زتن برآید۔

اندرا دباہر کی دونوں طاقتیں نبرد آزما ہو چکی ہیں، مسلم پرسنل لار ان کا ہدف بن چکا ہے اس طرح وہ مذہب کے ایک حصہ کو کالعدم قرار دینے کے لئے ہر امکانی جدوجہد کر رہے ہیں ان دونوں طاقتوں کا اتحاد ایک بڑے خطرے کی نشاندہی کرتا ہے اس لئے مسلم قیادت کی حالات کی نبض پر انگلیاں رہنی چاہئے، اور ہر طرح کی جدوجہد کیلئے بیداری پیدا کرنے کی ضرورت ہے، یہ جدوجہد عام سیاسی ہنگامہ آرائیوں کی طرح نہیں ہونی چاہیئے اس جدوجہد کی ناکامی کا معنی مسلمانوں کے روحانی وجود کا مکمل فنا ہونا ہے اور اس کے سوا اور کچھ نہیں۔

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے، اسلامی زندگی کے حدود مقرر ہیں، ان حدود سے سرمو تجاوز بھی انسان کو دائرۃ اسلام سے خارج کر دیتا ہے، اسلام کے عقائد و عبادات جس طرح قرآن و حدیث سے مستنبط ہیں اسی طرح اس کے اقتصادی اور سماجی، معاشرتی اور عائلی قوانین کا بھی سرچشمہ قرآن و احادیث ہی ہیں اور یہ قوانین بھی اس کے مذہب کے اسی طرح جز ہیں جس طرح عقائد و عبادات، ان قوانین کا مسلمانوں کے رسم و رواج سے قطعی کوئی تعلق نہیں بلکہ جو اعمال و افعال رسم و رواج اور مرد و پیش اور ماحول کے اثرات سے مسلم معاشرہ میں رائج ہو گئے ہیں اسلام اس سے انکار ہی نہیں کرتا ہے بلکہ اس کی بھرپور مذمت کرتا ہے۔

مسلمان اگر زندہ رہے گا تو اپنے اسلامی اصولوں کے ساتھ زندہ رہے گا اور ان

اصولوں کو ترک کر کے زندگی گزارنے پر مجبور ہو گیا تو اس کی زندگی سے اس کی موت بہتر ہے
خدا کی سرزمین کو اس کے وجود سے پاک ہو جانا ہی اچھا ہے۔

مسلمان اس ملک میں ہزاروں قیامتیں گزر جانے کے باوجود صرف اس لئے مطمئن
تھا کہ ہندوستان کا دستور سیکولر اسٹیٹ کے اصولوں پر ہے، ملک کے باشندوں کو اپنے
طور طریقوں اپنے مذہبی اصول و ضوابط پر زندگی بسر کرنے کی پوری آزادی دی گئی ہے،
دستور اس کی ضمانت دیتا ہے، اوریہ گارنٹی دی گئی ہے کہ حکومت کسی بھی مذہب کے
ماننے والوں کے نجی قوانین میں کوئی مداخلت نہیں کرے گی، دستور ہند کے بنیادی حقوق
کے باب میں مذہب کی آزادی کا حق کی دفعہ ۲۵ میں ہے۔

”تمام اشخاص کو آزادی ضمیر اور آزادی سے مذہب قبول کرنے اور

اس کی پیروی اور اس کی تبلیغ کا مساوی حق ہے“ ۱۷

ثقافتی و تعلیمی حقوق کی دفعہ ۲۹ میں ہے۔

”بھارت کے علاقہ میں یا اس کے کسی حصہ میں رہنے والے شہریوں

کے کسی طبقہ کو جس کی اپنی الگ جداگانہ زبان، رسم الخط یا ثقافت ہو اس کو

محفوظ کرنے کا حق ہوگا“ ۱۸

بنیادی حقوق کی یہ دفعات ضمانت دیتی ہیں کہ حکومت ان تمام امور میں قطعی

مداخلت نہیں کرے گی جن کا تعلق کسی بھی طبقہ کے مذہبی قوانین سے ہوگا، اوریہ ایک

نا قابل انکار حقیقت ہے کہ آج کی اصطلاح میں جن کو مسلم پرسنل لا کہا جاتا ہے ان

سب کا براہ راست تعلق مسلمانوں کے مذہب سے ہے، مسلمانوں کے ان خصوصی قوانین

کی نفی درحقیقت مسلمانوں کے مذہب کی نفی ہے اور دستور کی صریح خلاف ورزی ہے۔

موجودہ مسلم پرسنل لارجن قوانین تک محدود ہے ان کی شرعی حیثیت اور جزو دین ہونے کی طرف مختصر اشارے کافی ہوں گے۔

نکاح۔ نکاح کے سلسلہ میں بہت سی تفصیلی آیتیں آئیں ہیں، محرمات ابدیہ کی فہرست درج ذیل آیتوں میں ہے۔ **مُحَرَّمَاتُ عَلَيْكُمْ أَهْلُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ** بیوی اور شوہر کے حقوق و فرائض کی تشریح بھی قرآن ہی میں موجود ہے، کوئی فریق ایک دوسرے کی حق تلفی کرے تو فریق ثانی کو اس کے مطالبہ کا حق قانون شرعی کے مطابق حاصل ہے، غیر مسلم مرد کا مسلمان عورت سے اور غیر مسلمان عورت کا مسلمان مرد سے نکاح نہیں ہو سکتا، ایک سے زائد بیویوں کی بھی اسلام میں اجازت ہے، **فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلُثً وَرَبْعً**، نکاح کے بنیادی قانون کے علاوہ اس کے ذیلی قوانین بھی قرآن و حدیث ہی سے ثابت ہیں، اس میں کہیں بھی رسم درواج کو دخل نہیں ہے

طلاق | زوجین میں نباہ و شواہر ہو جائے تو قانون شرعی کے مطابق دونوں کو علیحدہ ہونے کا حق بھی قرآن ہی نے لکھ کر دیا ہے، **الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ** فامساک بمعروف او تسریح باحسان، شوہر کو ناپسندیدہ بیوی سے علیحدگی کا اگر قانونی حق دیا گیا ہے تو عورت کو بھی بہت سی صورتوں میں علیحدہ ہو جانے کا حق بھی قرآن نے دیا ہے اس کو زہر کھانے، تالاب اور کنویں میں چھلانگ لگانے اور مٹی کا تیل چھڑک کر مرنے پر پھاسے مذہب نے مجبور نہیں کیا ہے، جیسا کہ ان طبقوں میں عام ہے جن کے یہاں زوجین میں علیحدگی کا حق تسلیم نہیں کیا گیا ہے، ہرادر نفقہ کی ادائیگی کے واضح احکام شریعت نے ان کو دیئے ہیں، طلاق مغلظہ کے بعد پھر اسی عودت سے رشتہ مناکحت قائم کرنے پر پابندی بھی قرآن ہی نے لگائی ہے، **فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ**

حتیٰ تنکح زوجاً غیرہ، خود عورت عدت کے اندر دوسرا نکاح نہیں کر سکتی یہ تصریح بھی قرآن میں موجود ہے المطلقات یتربصن بانفسھن ثلثۃ قروء غرض کہ نکاح و طلاق کے تمام بنیادی اصول قرآن نے واضح طور پر خود بتائے ہیں انہیں اصولوں کی روشنی میں ذیلی قوانین پر مشتمل مستقل اور ضخیم ترین کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں ہر امکانی صورت کے لئے شرعی ضابطہ موجود ہے، نکاح و طلاق اور اس سے متعلق جتنے احکامات ہیں ان میں سے کسی کا ادنیٰ تعلق بھی رسم و رواج سے نہیں بلا استشارت تمام احکام مذہبی قوانین کے زمرے میں آتے ہیں۔

خلع اسلام نے بیوی کو ناپسندیدہ شوہر سے طہرگی کا بھی موقعہ دیا ہے قرآن کے الفاظ ہیں فان خفتم ان لا یقیمہا حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افترت بہ، اس طرح عورت شوہر سے طہرگی میں مذہب کی اجازت سے فائدہ اٹھا سکتی ہے، اس کے تفصیلی احکام کتابوں میں مفصل موجود ہیں، اسلامی قانون کی کتابوں کا یہ ایک مستقل باب ہے، یہ اجازت سماجی ضوابط اور سوسائٹی کے طور طریقوں کا ثبوت نہیں بلکہ مذہبی قوانین کا ایک حصہ ہے۔

اسلام جنسی تقاضے فطرت کے تخلیق کردہ ہیں، زن و شوئی کے تعلقات میں اس کی بنیادی حیثیت ہے اس لئے اسلام نے اس فطری تقاضے کو ازدواجی زندگی میں اہمیت دی ہے، اگر شوہر بیوی سے قربت نہ کرنے کی قسم کھالے جو درحقیقت بیوی کی حق تلفی ہے، تو اس کے لئے قرآن کا واضح قانون موجود ہے۔

لِّلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ مِنْ نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ اَرْبَعَةِ اَشْهُرٍ فَاِنْ فَاَوْا فَاِنْ اللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ وَاِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَاِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اگر بیوی سے مفارقت کی قسم کی مدت چار مہینوں سے متجاوز ہو جائے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے، بیوی اس کے دائرہ اختیار سے از خود باہر ہو گئی، اب شوہر کو اس پر اختیار

نہیں رہا، اب بیوی کی اجازت ہی سے دوبارہ اپنی زوجیت میں لے سکتا ہے اور اگر بیوی انکار کر دے تو شوہر کو اس پر جبر کرنے کا اختیار نہیں اگر چار مہینے کے اندر قسم توڑ دی تو اس کا اختیار علیٰ حالہ باقی رہتا ہے لیکن کفارہ کی ادائیگی ضروری ہے، فطرت انسانی کی رعایت کرتے ہوئے خود قرآن نے اس کے ضوابط مقرر کئے ہیں، سماج یا سوسائٹی سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

فسخ نکاح | فسخ نکاح کا مسئلہ بھی مسلم پرسنل لا میں شامل ہے، اس کا بھی کوئی تعلق رسم و رواج سے نہیں یہ بھی ہمارے مذہبی قوانین کا ایک حصہ ہے، اس قانون سے استفادہ کے بہت سے مواقع ہیں اور ہر ایک کے لئے واضح شرعی ضابطہ موجود ہے، مثلاً باپ دادا کے علاوہ کسی نے نابالغ لڑکی کی شادی کر دی لیکن من شعور اور بلوغ کو پہنچتے ہی لڑکی نے اس رشتہ کو ناپسند کیا تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس نکاح کو تسلیم کرنے سے انکار کر دے، نکاح فسخ ہو جائے گا، اور اسلامی عدالت اس کو تسلیم کرے گی، اسی طرح شوہر میں بہت سے فطری و غیر فطری عیوب ہو سکتے ہیں جن کی بنا پر وہ حقوق زوجیت کی ادائیگی سے قاصر ہے ان عیوب کی بنا پر عورت کو قانون شرعی کے مطابق حق حاصل ہے کہ قاضی کی عدالت میں مراجعہ کر کے نکاح کو فسخ کرائے اور آزاد ہو جائے، ہمارے مذہب نے اس فسخ نکاح کو قانونی حیثیت دی ہے اور نافذ العمل ہے، اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ کی روایت مصنف عبدالرزاق میں اور حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایتیں مصنف ابن ابی شیبہ میں موجود ہیں۔

عورت کو فسخ نکاح کرائے کا حق کئی صورتوں میں حاصل ہے مثلاً عین ہونا، محبوب ہونا اور اسی طرح مفقود الجبر ہونا وغیرہ وغیرہ ان تمام صورتوں میں بیوی کو عدالت سے فسخ نکاح کرائے کا قانونی حق اذروئے شریعت حاصل ہے لیکن اس کا نفاذ قاضی شرعی

یا قائم مقام قاضی ہی کر سکتا ہے، جس کا مسلم ہونا ضروری ہے نہ غیر مسلم حاکم کا فسخ نکاح ہمارے مذہبی قوانین کے مطابق معتبرا و نافذ العمل نہیں ہے چونکہ اس کی حیثیت مذہبی قانون کی ہے اس لئے ان شرائط کی پابندی ضروری ہے، جو فسخ نکاح کے لئے شریعت نے عائد کی ہیں۔

وراثت

وراثت بھی مسلم پرسنل لا کی فہرست میں شامل ہے، وراثت کا قانون بلکہ مکمل ضابطہ قرآن میں موجود ہے بلکہ قرآن نے جن چند آیتوں میں وراثت کے مسائل کو بیان کیا ہے ان کی تفصیلات پر مشتمل مستقل ایک فن علم الفرائض ایجاد ہو گیا ہے، قرآن میں ہر ایک کا حق، اور حصہ متعین کر دیا گیا ہے، کسی کو یہ حق نہیں کہ اس میں کمی بیشی کرے یا مستحق کو غیر مستحق اور غیر مستحق کو مستحق بنادے اس کا ہر ہر جزئیہ نص قرآنی سے ثابت ہے، قرآن کے الفاظ میں، یوصیکم اللہ فی اولادکم ہذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلثا ماکثر وان کانت واحدة فلهما النصف ولا یویہ لکل واحد منها السدس مما ترک ان کان لہ ولد فان لم یکن لہ ولد وورثہ ابواہ فلامہ الثلث فان کان لہ اخوة فلامہ السدس من بعد وصیة یوصی بہا او دین رالایة ولہ عذاب مہین تک، قرآن کی ان آیتوں میں تقسیم وراثت کی تمام صورتوں کو سمیٹ لیا گیا ہے سوا ایک یا دو کے اس طرح پورا قانون وراثت قرآن کی نص صریح سے ثابت ہے اس کے کسی جز سے انحراف قرآن سے انحراف ہے۔

ظہار

ظہار بھی مسلم پرسنل لا کا ایک جز ہے، یہ فقہ کا ایک مستقل عنوان ہے، اس کے مسائل کتابوں میں شرح ہیں اس کا مفہوم ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو محرمات ابدیہ جن سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہے ان میں سے کسی سے تشبیہ دیک

اس کو ہمارے مذہب میں لفظ ظہار سے تعبیر کیا جاتا ہے اور بیوی سے مقاربت حرام ہو جاتی ہے اس کے لئے بھی نص قرآنی موجود ہے، والذین یظہرون من نسائہم ثم یعیدون لما قالوا فتحریر رقبة من قبل ان یتماسا ذلکم توعظون بہ واللہ بما تعملون خبیر فمن لم یجد فصیام شہرین متتابعین من قبل ان یتماسا فمن لم یتستطع فاطعام ستین مسکیناً، ظہار کی صورت میں بیوی کو حق حاصل ہے کہ شوہر سے علیحدگی اختیار کرے، اور اپنے اوپر قابو دینے سے انکار کر دے اور چاہے تو قاضی سے مرافعہ کر کے اپنی حفاظت کا بندوبست کر سکتی ہے، قاضی کو اختیار حاصل ہے کہ شوہر کو قید کر دے یا جسمانی سزا دے اور بیوی سے تعلق کو روک دے اور اسکو مجبور کر دے کہ وہ کفارہ ظہار ادا کرے اگر وہ بیوی سے زن شونی کے تعلقات کو برقرار رکھنا چاہتا ہے۔

مبارات

مبارات میاں بیوی کی عہدگی کی باہمی سمجھوتہ سے ایک شکل ہے، اس میں زوجین آپس میں ہر ایک کے دوسرے پر نکاح کی وجہ سے جو حقوق ہیں ان سے از خود دست بردار ہو جاتے ہیں جو دونوں فریق کو ایک دوسرے سے حاصل ہیں، اس سے بھی زوجین میں عہدگی اسی طرح ہو جائے گی جیسے خلع میں ہو جاتی ہے، یہ مسئلہ بھی مسلم پرسنل لا کے دائرہ اختیار میں ہے، اس کی تفصیلات فقہ کی مطولات کی کتاب الطلاق میں موجود ہیں۔

وصیت

وصیت کا نفاذ بھی مسلم پرسنل لا کے حدود اختیار میں ہے، اور اس کے قوانین کا ایک حصہ ہے ہمارے مذہب ہی قوانین کی دہے سے مولیٰ لہ کو اپنے حق میں وصیت کے نفاذ کے لئے عدالت میں دعویٰ کرنے کا حق حاصل ہے کیونکہ وصیت سے وہ اس چیز کا شرعی طور پر مالک ہو جاتا ہے جس کی اس

کے حق میں وصیت کی گئی ہے، ایسے میراث میں تین مقامات پر، من بعد وصیۃ یوصی، بیہا، کا لفظ موجود ہے جس سے قطعی طور پر قرآن کی منشا کا پتہ چلتا ہے کہ وصیت کے نفاذ کو ایسے ماحصل ہوگی، اور اس کا نفاذ ضروری بھی ہے۔

وصیت کے نفاذ کے لئے جو شرائط ہیں ان کا مفصل ذکر فقہ کی کتابوں میں موجود ہے مثلاً جس کے لئے وصیت کی گئی ہے، وہ وصیت کرنے والے کا وارث نہ ہو، ما مشرک کی وصیت نہ کی گئی ہو، اور اگر مرض و فوات میں وصیت کی ہے تو ثلث مال سے زائد نہ ہو، تجیز و تکفین اور ادائے قرض کے بعد وصیت کا نفاذ ہوگا اس کا بنیادی حکم قرآن میں ہے اور جزئی احکام فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہیں۔

حکم بیہ کے مقدمات کی سماعت بھی مسلم پرسنل لا کے دائرہ اختیار میں آتی ہے ہماری کتابوں میں اس کے واضح احکام موجود ہیں، ہمارا مذہبی قانون کہتا ہے کہ اگر بیہ کرنے والے نے کسی کو کوئی چیز بیہ کر دی اور اس کو قبضہ و دخل دے دیا تو وہ اس کا مالک ہو گیا، چاہے تحریری ہو یا زبانی اس کی کوئی قید نہیں، ابد بیہ کرنے والے کے ورثہ کا حق بھی اس سے ساقط ہو گیا، حتیٰ کہ بیہ کرنے والے کو بھی اس سے رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں بخاری، ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے العائد فی ہبۃ کالکلب یعود فی قبضہ، نفقہ کی کتابوں میں مفصل احکام ہیں، جو مستند روایتوں سے ماخوذ ہیں۔

حضانت بچے کا حق پرورش کس کو حاصل ہے، یہ مسئلہ بھی مسلم پرسنل لا میں شامل ہے، اس کا بھی شمار ہمارے مذہبی قوانین میں ہے مثلاً زوجین میں افتراق ہو گیا، بچہ گود میں ہے، بچہ باپ کی پرورش میں رہے گا یا ماں کی؟ ابو داؤد میں عبداللہ بن عمرو کی روایت مسئلہ کی نوعیت کو واضح کرتی ہے روایت کے الفاظ ہیں۔ ان امرأۃ قالت یا رسول اللہ ان ابی

هل اكان بطنى له وعاء وحجرى له حوى وثدى له سقاء وذعم
ابوه انه ينزعه منى فقال عليه السلام انت احق به ما لم
تتزوجى، بچہ ماں کے پاس ہے گا باپ کو اس سے چھیننے کا اختیار نہیں، اگر زبردستی
کرتا ہے تو عدالت میں دعویٰ کر کے بچہ کو حاصل کرنے کا حق رکھتی ہے، اور اخراجات
کو پورا کرنا باپ کی ذمہ داری ہوگی اگر باپ اس کی خلاف ورزی کرتا ہے تو عدالت اس کو
اخراجات دینے پر مجبور کر سکتی ہے،

نفقة

نفقة کا عنوان بھی مسلم پرسنل لا کے فہرست میں ہے، نفقات کی بہت سی شکلیں
ہیں ان تمام کے احکام ہماری مذہبی کتابوں میں تفصیل سے مذکور ہیں مثلاً
شوہر پر بیوی کا نفقہ ضروری ہے، اس کے نفقہ میں خوراک پوشاک اور رہنے کا مکان شامل
ہے، بیوی کو شرعی قانون کے مطابق یہ حق حاصل ہے اس کے لئے وہ عدالت سے رجوع
بھی کر سکتی ہے یہ قانون بھی نص قرآنی سے ماخوذ ہے آیت ہے، لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ
مِنْ سَعَتِهِ، دوسری جگہ ہے علی المولود لہ رزقہن وکسوتہن بالمعروف
مسلم شریف حجۃ الوداع کے باب میں ہے لہن علیکم رزقہن وکسوتہن بالمعروف،
اسی طرح بیوی کو اپنے مفقود الخ شوہر کے مال سے نفقہ لینے کا حق حاصل ہے، اسی طرح ماں
باپ دادا دادی اگر محتاج ہیں تو ان کو بیٹیوں اور پوتوں سے خرچ لینے کا قانونی حق حاصل ہے
اسی طرح بچہ کم عمر اور محتاج ہے یا عورت بالغ ہے مگر محتاج و غریب ہے، یا بالغ مرد
محتاج ہے اور اس کے ساتھ اپا بچ ہے یا نایاب ہے تو ان کا نفقہ اس کے مستطیع رشتہ
داروں پر ضروری ہے، بالغ لڑکی یا اپا بچ لڑکے کا نفقہ والدین پر واجب ہے اور ان تمام
مستحقین نفقہ کو یہ حق حاصل ہے، کہ جن لوگوں کے ذمہ نفقہ کی اداگی ازر وئے شرع لازم ہے
ان پر قاضی کی عدالت میں دعویٰ دائر کر کے وصول کر سکتے ہیں قانون شرعی کے مطابق
یہ حکم نافذ العمل ہوگا۔

شفعہ

جائداد کی خریداری کا حق جو مشتری کی جائداد سے ملی ہوئی ہو یا وہ خود اس میں حصہ دار ہو یہ مسئلہ بھی مسلم پرسنل لار کے حدود اختیار میں ہے، ایسی جائداد اگر مالک کسی دوسرے شخص کو فروخت کر دے تو عدالت میں دعویٰ کر کے اسی لاگت پر پڑوسی یا حصہ دار کو اس کے پانے کا حق شریعت نے تسلیم کیا ہے، اسی کو حق شفعہ کہا جاتا ہے، یہ بھی ہمارے مذہبی قوانین کا ایک حصہ ہے، مسلم شریف کی روایت ہے،

فَضْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُشْفَعَةِ فِي كُلِّ شَرَكَةٍ لَمْ تَقْسَمْ رِبَّةً أَوْ حَاطُطٌ لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُوْذَنَ شَرِيكَهُ فَإِنْ شَاءَ اخْذُوا نِشَاءَ تَرَكَ فَإِذَا بَاعَ وَلَمْ يُوْذَنْ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ،

اسی طرح بخاری شریف کی روایت میں یہ الفاظ ہیں، الجارِ احق بمسقبہ (ای بقریبہ) حق شفعہ ہمارے مذہبی قوانین کا ہی ایک حصہ ہے، اور ہم اس کو نافذ العمل مانتے ہیں۔

وقف

وقف کا مسئلہ بھی مسلم پرسنل لار میں شامل ہے اور اس کے دائرہ کار میں آتا ہے اسلامی اصولوں کے مطابق خدا کی راہ میں وقف کر دینے کے بعد اس جائیداد کی حیثیت تمام جائیدادوں سے الگ نوعیت کی ہو جاتی ہے، جو اختیارات کسی شخص کو اپنی جائیداد میں حاصل رہتے ہیں ان میں سے کوئی اختیار باقی نہیں رہتا ہے، کیونکہ اب جائداد کسی کی بھی ملکیت میں نہیں رہ گئی اس لئے اس جائداد کو نہ خریدا جاسکتا ہے، اور نہ بیجا جاسکتا ہے اور نہ وقف کے ورثہ کو اس میں حق وراثت حاصل ہے، صحاح ستہ میں اس سلسلہ کی بہت سی روایتوں میں سے صرف مسلم شریف کی ایک روایت پیش ہے، عبد الرحمن عمر فرماتے ہیں، اصحاب عمرؓ ارضا بخیبیر فات النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستامرو فیہا فقال یا رسول اللہ ان اصیبت ارضا بخیبیر تم اصب ما لا اقط هو

انفس عندی منه فما تارفت به قال ان شئت حبست اصلها
وتصدق بها قال فتصدق بها عمر انه لا يبيع اصلها ولا تباع
ولا تورث ولا توهب، قال، فتصدق عمر في الفقراء وفي القرى
وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضعيف ولا جناح على
من وليها ان يأكل منها بالمعروف او يطعم صديقا غير متمول
خید، روایت سے درجہ ذیل وقف کے مسائل مستنبط ہیں۔

ولایت

ولایت کا شمار بھی مسلمانوں کے خصوصی قوانین میں کیا گیا ہے اور
مسلم پرسنل لار کے تحت آتا ہے، بہت سے امور میں حق ولایت
شریعت نے تسلیم کیا ہے، اور ہر جگہ اولیاء کے حقوق و فرائض کی بھی نشاندہی کر دی
گئی ہے، نکاح کا ولی، جنازہ کا ولی، یتیموں کے مال کا ولی، نابالغ اولاد کا ولی،
ہر ایک کے الگ الگ ضابطے ہیں، قرآن میں یتیموں کے اولیاء سے کہا گیا، اتو
ایمشی اموالہم ولا تبدلوا الخبیث بالطیب، نابالغ اولاد کے مال میں
بربنائے ولایت تصرف کا اختیار اور کچھ شرائط کے ساتھ بیع و شرا کا اختیار اولیاء کو حاصل
ہے یہ مسائل کتاب و سنت سے مستنبط۔

مسلم پرسنل لار جن قوانین کے مجموعہ کو کہتے ہیں ان کی طرف میرے مختصر اشاروں سے
سمجھ لیا گیا ہو گا کہ یہ تمام مسائل قرآن و سنت سے براہ راست اخذ کئے گئے ہیں اور ہمارے
مذہب کا حصہ ہیں، ان میں سے کسی جز کی نفی، ہمارے مذہب کی نفی ہے، حکومت
جب مسلم پرسنل لار میں ترمیم و تفسیح کے ارادہ کا اظہار کرتی ہے تو اس کا دوسرے لفظوں
میں یہ معنی ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے مذہبی احکام میں بھی ہم دخل اندازی کرنے کے لئے
تیار ہیں۔

مسلم پرسنل لار کے جملہ مسائل کا ہمارے مذہب سے براہ راست تعلق کوئی دھکی چھپی

بات نہیں، مسلم عوام سے لیکر اس کے دانشور طبقہ تک ہر شخص کو ان کے مذہبی قوانین ہونے کا یقین کامل ہے، لیکن اس کا علم رہتے ہوئے بھی میں نے ان امور کے مذہبی حصہ ہونے پر خامہ فرسائی کی غلطی کیوں کی؟ صرف اس لئے کہ میں یہ بھی جانتا ہوں کہ صرف اندھوں ہی کا ہاتھ پکڑ کر راستہ پر نہیں لگایا جاتا، کبھی کبھی کھلی آنکھیں رکھنے والوں کو بھی ہاتھ پکڑ کر راستہ پر لگانا ضروری ہوتا ہے، کیوں کہ ایسا ہوتا ہے کہ وہ اپنی مصالحتوں کے پیش نظر صبح راہ ہوتے ہوئے بھی اس راہ پر چلنے سے کتراتے ہیں۔

میں چاہتا ہوں کہ حکومت کے سامنے غیر مبہم اور واضح لفظوں میں یہ بات رکھ دی جائے کہ یہ رسم و رواج میں تبدیلی کا مسئلہ نہیں، مسلمانوں کے مذہب کے نفاذ و بقا کا مسئلہ ہے۔ مسلم پرسنل لا کے کسی جز کی نفی درحقیقت مسلمانوں کے مذہب کی نفی ہے جو مسلمانوں کے لئے ناقابل برداشت ہے، مسلم پرسنل لا میں ترمیم، تفسیح، یا تبدیلی درحقیقت مسلمانوں کے مذہبی احکام پر خط تفسیح کھینچ دیتا ہے جس کا حق ارباب حکومت کو حاصل نہیں، اور نہ خود مسلمانوں کو یہ حق حاصل ہے۔

اس لئے اگر ہندوستان کا کوئی دستور ہے تو اس کا احترام ضروری ہے، یہ ملک سیکولر اسٹیٹ اور جمہوری ہونے کا دعویدار ہے تو دستور میں دیئے گئے بنیادی حقوق کو سلب کرنے کا کسی کو اختیار حاصل نہیں ہے، اس کے باوجود حکومت کسی فرقہ کے بنیادی حقوق کو سلب کرتی ہے، تو اس کو سمجھ لینا چاہیئے کہ اس کے اس ظلم و جبر کو تاریخ کبھی فراموش نہیں کرے گی اور کاغذ کی ناؤ زیادہ دیر نہیں چلے گی۔

محمد افضل الحق قاسمی
اعظمی - جونپور

مسلم پرسنل لا کر کیا ہے

ہندوستان جب کابل سے برمانک پھیلا ہوا تھا اس وقت مسلمانوں کی حکومت شخصی تھی، لیکن حکمرانی کا طریقہ اصولی اور قانونی تھا، کیونکہ اسلام نے خلیفہ اور قاضی کے دو الگ الگ عہدے قائم کر رکھے تھے، عدلیہ اور انتظامیہ کو الگ الگ کر دیا تھا، اس کا سلسلہ ہمیشہ قائم رہا، انصاف کے ذمہ داروں کے عہدے تھے، منصف، قاضی اور قاضی القضاات اور انتظامی ذمہ داروں کے نام تھے، امیر، خلیفہ، وزیر نواب، بادشاہ، شہنشاہ۔

ہندوستان میں انصاف کے لئے اسلامی قانون بھی رائج تھے اور رسم و رواج سے بھی فیصلے ہوتے تھے، لیکن انتظام کے لئے کوئی بندھا کا نظام نہیں تھا بلکہ ہر علاقے اور حکومت اور ریاست کا راجہ، نواب، اور بادشاہ مطلق العنان تھا، پھر بھی قاضی اور قاضی القضاات کے فیصلے مانا کرتے تھے، جیسا کہ جہاں گیر کا واقعہ مشہور ہے اس لئے اکبر نے اس پابندی کو اپنی آزادی کے لئے رکاوٹ سمجھ کر اسے ہٹانا چاہا تو مختلف مذاہب کو یکجا کرنے کے نام پر ایک دین الہی رتبہ کیا یا موجودہ اصطلاح میں یکساں سول کوڈ نافذ کرنے کی طرح ڈال دی اور فیضی اور ابوالفضل کی ذہانت نے

چند چرچ کا کارنامہ انجام دیا۔ ایسے میں اگر مجدد الف ثانی احمد سرسندیؒ سستیلی پر رکھ کر میدان میں نہ آگئے ہوتے، تو ہندوستان کا نقشہ ہی کچھ اور ہوتا، مگر انہوں نے سیلاب کا رخ بدل دیا، اور بدلا بھی تو صرف اپنی جہت، ہوش مندی اور تقریر سے نہیں بلکہ اس میں تصوف، اتباع سنت اور روشن ضمیری کا بھی دخل تھا، ان کی یہ جنگ خالص اخلاقی اور عدم تشدد کی جنگ تھی، صبر آزما اور جرأت آزماء جنگ تھی، اس جنگ کے بعد جب گرہ بیٹھ گئی تو اس میں سے عالمگیر پیدا ہوا جس نے حکمرانی کے لئے ایک عام قانون وضع کر دیا اس قانون کی بنیاد قرآن و حدیث اور اکابرین اسلام کے فتاویٰ پر تھی اس لئے اس کا نام فتاویٰ ہندیہ۔ اور فتاویٰ عالمگیری پڑ گیا ان فتاویٰ کو حکومت کی آئینی حیثیت اس وقت تک حاصل رہی جب تک انگریزوں نے آکر اسے منسوخ نہیں کر دیا اس کے بعد وہ آئین نہیں رہا بلکہ آئین کا مجموعہ اک تارکخی دستاویز بن کر آج تک موجود ہے۔

۳

برطانوی سامراج ایسا غیر ملکی اقتدار تھا، جس نے عیسائی مذہب اور اس کے قانون سے گلو خلاصی کر کے دنیاوی اصولوں اور عقلی طریقہ کار کو مذہبی اصولوں پر ترجیح دی تھی، اور یودپ کی عام زندگی کو قیصر اور کلیسا میں تقسیم کر کے پرسنل زندگی اور سول زندگی بنا رکھا تھا، اس لئے جب وہ ہندوستان میں آیا تو انہوں نے اسلامی قانون صبح کر کے ایک نیا اصول وضع کیا اور اس کے لئے بہت سے نئے انتظامات کئے مثلاً حکمرانی کے اصول و آئین منضبط کر کے چیراسی سے لے کر وائسرائے تک کو اس کا پابند کر دیا اور اس طرح پابند کیا کہ ۳ برس کی آزادی کے بعد بھی مرکزی حکومت ان اصولوں سے انحراف نہ کر سکی۔

دوسرا انتظام یہ کیا کہ فوجداری اور دیوانی کی الگ الگ عدالتیں قائم کر دیں، پھر

فوجداری عدالت کی نمائندگی کے لئے ستھان قائم کر دیئے اور محکمہ مال کی نمائندگی کے لئے تحصیل بنادی اور ان سب کو مربوط کرنے کے لئے دو قسم کے آئین مرتب کر دیئے ، فوجداروں کے لئے تعزیرات ہند مرتب کر دی جس میں چوری ، دہشتی ، دھوکہ فریب کا قانون پورے ملک کے لئے یکساں بنادیا ، چنانچہ چور چاہے مسلمان ہو یا ہندو ، عیسائی ہو یا پارسی سب کو ایک قسم کی سزائیں ملنے لگیں اسی طرح دیوانی کے مالیات کا قانون یکساں نافذ کر دیا مگر عائلی مسائل کے لئے ہر فرقہ کو اپنے مذہب کے قانون پر عمل کرنے کے آزادی دے دی ۔

اس لئے مسلمانوں کی وراثت ، نکاح طلاق وغیرہ کے مسائل ان کے مذہبی قانون کے مطابق ، اور ہندؤں عیسائیوں کے مسائل ان کے مذاہب کے مطابق طے ہونے لگے درنہزم و رواج کے مطابق فیصلہ ہونے لگے اس کے لئے انہوں نے شروع میں قاضی مقرر کئے جو اسلامی قانون نافذ کرتے تھے ، اس کے بعد سے بھی منسوخ کردے کے عام عدالتوں کو پابند کر دیا کہ وہ مسلمانوں کے صرف عائلی مسائل ان کی مذہبی کتابوں کے مطابق طے کریں اس لئے ہدایہ اور شامی کے حوالے سے عدالتیں فیصلے کرنے لگیں اور جب ان حوالوں میں دشواری پیش آئی تو مختلف اہل علم نے عائلی مسائل کے لئے کتابیں مدون کر دیں ان میں سب سے مشہور و معتبر ملا کی کتاب ہے جو بے تو اک پارسی کی کتاب مگر اس نے نہایت امانت داری سے مسلمانوں کے مسائل ان کے حوالے اور ان کی تشریحات کر کے عدالتوں کا کام آسان کر دیا ، ان ہی محدود و مختصر عائلی مسائل کا نام مسلم پرسنل لا ر پڑ گیا ۔ جو آج کل زیر بحث چل رہا ہے ۔

۳

شکہ میں جب ملک تقسیم ہو جانے کے بعد تھے ہندوستان کا دستور بنا تو اسے مجاہدین آزادی نے مرتب کیا تھا اس لئے انہوں نے ہر ہندوستانی باشندوں کو مذہب کی آزادی ،

عمل کی آزادی، زبان کی آزادی بیان کی آزادی عطا کی۔

پھر لسانی اور مذہبی اقلیتوں کا وجود تسلیم کیا اور انہیں زندگی کے تمام بنیادی حقوق عطا کر دیے حتیٰ کہ اسے دستور ہند کا بنیادی حق بنا کر طے کر دیا کہ حکومت کسی مذہب کی نہیں ہوگی قانون تمام مذاہب کا احترام کرے گا اور انہیں نافذ کرے گا اس لئے دستور نے نہ صرف مذہبی فرقوں کو بلکہ قبائل کے رسم و رواج کو بھی آئینی حیثیت دے کر عید میلاد اور انتظامیہ کو پابند کر دیا کہ وہ اس کی مخالفت کریں

دستور ہند کی اس مقبولیت اور دوراندیشی کا نام سیکولرزم پر گیا، اس لئے جہاں مذہبی طور پر اکثریت خود مختار تھی، وہیں پر ہر اقلیت بھی اپنے مذہبی و عائلی مسائل میں آزاد خود مختار اور خود کفیل بنا دی گئی، اور اس آزادی کی حفاظت کی ذمہ داری حکومت پر ڈال دی گئی یہ تھی ڈھائی سو سال کی آئینی تبدیلیوں کی مختصر کہانی جو سترہ تک ختم ہو گئی۔

۱۹۴۷ء میں حکومت ہند نے اپنے قانون فوج داری میں ترمیم کر کے دفعہ ۱۲۵ کی تشریح فرمائی، اور اس طرح قانون بنا دیا کہ نکاح طلاق، عدت اور نفقہ کا وہ سارا اسلامی قانون منسوخ ہو گیا، جواب تک مسلم پرسنل لا کے نام سے عدالتوں میں چل رہا تھا، اس میں صرف نفقہ کے مسئلہ پر مسلم ممبران نے احتجاج کیا تو حکومت نے ۱۹۴۷ء کا اضافہ کر کے انکی اشک شونی فرمادی مگر آہستہ آہستہ ۸۵ تک جب اس قانون نے مختلف عدالتوں کو الجھن میں ڈال دیا تو سپریم کورٹ نے ایسا فیصلہ سنایا جس سے معلوم ہوا کہ حکومت ہند نے ضابطہ فوجداری میں انقلابی تبدیلی کر کے دفعہ ۱۲۵ مرتب کیا تھا اور ۱۹۴۷ء دفعہ کا اضافہ کر کے مسلمانوں کی اشک شونی کی خواہ مخواہ کوشش کی تھی، ورنہ اس کی کوئی قانونی بنیاد نہیں ہے، اس طرح دفعہ ۱۱۲۵ اصل ٹھہری اور ۱۹۴۷ء میں ہو گئی اور ویسے بھی یہ غلط شل تھی، ورنہ ۱۲۵ کی اصل تشریح جس نے مسلم پرسنل لا کے تمام عائلی مسائل کو تباہ کر دیا تھا، اسے کسی نے تباہ نہیں لگایا تھا ورنہ کسی کو محسوس ہوا تھا کہ حکومت نے کیا

کر دیا ہے اور اس کی مار کہاں تک پہنچی ہے، افسوس کز قبیلہ مجنوں کے نامزد، حکومت نے دراصل بیوی اور بیٹے کی نئی تعریف کر کے جو اقدام کیا تھا اس میں اس عورت کو بھی بیوی تسلیم کیا تھا جس کو طلاق دیدی گئی ہو یا جس نے خود طلاق لے لی ہو اور اب تک نکاح نہ کیا ہو، اس طرح بیٹا وہ نہیں ہے جو صلیبی اولاد ہو بلکہ وہ بھی ہے جو لے پالک ہو وغیرہ۔

ان دونوں تبدیلیوں نے قدرتا نفقہ کا مسئلہ پیدا کر دیا ہے کیونکہ جب مطلقہ عورت طلاق کے بعد بھی قانونی بیوی ہے تو اسے عمر بھر نفقہ دینا اس کا قانونی حق ہے، اسی طرح لے پالک ہو یا کوئی لڑکا ہو وہ لڑکا ہے اور وارث ہے تو اس قانون نے اسلام کے قانون وراثت، قانون نکاح، طلاق، عدت نفقہ اور اسلامی خاندان اور معاشرت کو تیس تیس کر دیا تھا اور آج تک وہ اسی طرح قانون ہے اور عدالتوں میں اسی پر فیصلے ہو رہے ہیں اور ہوتے رہیں گے سپریم کورٹ نے صرف اس کی تشریح کی ہے اور بنانے والے کو داؤ دی ہے اور صرف یہ ظاہر کر دیا ہے کہ اس کا دائرہ کار مسلم پرسنل لا سے بالاتر ہے اور قانون اس کی راہ میں رکاوٹ نہیں بن سکتا کیونکہ ضابطہ فوجداری عام ہے اور اصلاحی قانون ہے اس لئے جب تک دفعہ ۱۲۵ ضابطہ فوج داری سے مسلمانوں کو مستثنیٰ نہیں کیا جاتا، مسلم پرسنل لا کا جنازہ پارلیمنٹ کے سامنے رکھا رہے گا اور مسلم جماعتیں قاتحہ پڑھتی رہیں گی۔

وائے گروڈ پس امروز بود فردائے

۳

کانگریس سرکار نے ایسے کئی قانون وضع کئے ہیں جن سے مسلم پرسنل لا پر مجروح ہوا ہے اس لئے اگر ان ضابطوں سے مسلمانوں کو مستثنیٰ کر دیا جاتا ہے تو مسلمانوں کو اپنا شخص قائم کرنے کی آزادی حاصل ہو سکتی ہے ورنہ اس "اکال لام" ہندوستان میں اس کا وجود خطرے میں ہے، لیکن اگر مسلمان اس سے مستثنیٰ ہو جاتے ہیں تو ضرورت ہوگی کہ کم از کم عائلی مسائل

مَوْلَانَا عَزِيزُ اللّٰہِ اعظمی
فاضل دیوبند

مسلم پرستوں کے مآضی و حال کے آئینہ میں

ہندوستان ایک سیکولر کسٹری اور جمہوری ملک ہے، یہاں ہر فرقہ کے لوگوں کو مذہبی آزادی حاصل ہے، اور ایک ترقی پسند ملک کے لئے ضروری ہے کہ اس ملک میں بسنے والے لوگوں کو مذہب کی لائن سے ہر قسم کی آزادی ہو، مذہب اور دھرم کی باتوں پر آزادی سے عمل کر سکتا ہو، حکومت کی جانب سے روک ٹوک نہ ہو، پابندی نہ ہو، سیکولر اور جمہوریت کا یہی مطلب ہے، جس ملک میں مذہبی آزادی نہیں، مذہب کی باتوں پر عمل کرنے کی اجازت نہیں وہ ملک قطعاً سیکولر نہیں ہو سکتا، اور نہ وہ ملک سائنس اور ٹکنالوجی، معاشی و اقتصادی اور تعلیمی و اخلاقی میدان میں ترقی کر سکتا ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ ہر وقت RELIGION مذہب اکا کوئی نہ کوئی مسئلہ حکومت کے سامنے کھڑا رہے گا، جس کا حل کرنا بھی ناگزیر ہوگا، اس طرح حکومت کی ساری طاقت اس سے ٹٹنے میں صرف ہو کر رہ جائے گی دوسرے اموال اور علم و فنون کی طرف توجہ کرنے کا موقع ہی نہیں ملے گا۔

یہی وجہ ہے کہ جس ملک میں ~~مذہب~~ (مذہب) اور مذہبی امور کی چھوٹ ہوتی ہے

اس ملک کو عوام کی ذہنی، فکری، اور تعلیمی و اخلاقی طاقت حاصل ہوتی ہے، اور وہ ملک بہت تیزی سے ترقی کرتا ہے۔

انگریز جب ہندوستان میں آیا اور حکومت پر قابض ہو گیا تو ساتھ ہی عدل و انصاف کی عدالت بھی اس کے ہاتھ میں چلی گئی، اور ہندوستانیوں کے مقدمات برطانوی جج کے ذریعہ طے کئے جانے لگے، انگریزی عدالت کی جانب سے جو فیصلے کئے جاتے وہ سب یکساں ہوتے، اس میں فرق کی تقسیم نہیں ہوتی عدالت کا یہ رویہ تقوڑے ہی دنوں چلنے پایا تھا، کہ انگریزی ججوں کو اس بات کا احساس ہوا کہ یہ طریقہ عدل و انصاف غلط ہے، اس ملک میں مختلف نظریے کے لوگ ہیں ہر ایک کے ساتھ یکساں معاملہ کرنا سراسر غلط اور ملکی مصلحت کے خلاف ہے، چنانچہ دارن ہیسٹنگز وہ پہلا گورنر جنرل ہے جسے سب سے پہلے احساس ہوا، اور اس نے اپنے حکمران کے انتظامی منصوبے میں ضلع کے کلکٹر کو ہدایت دی کہ۔

”وراثت، ازدواج، ذات پات اور دیگر مذہبی رواجوں اور طریقوں سے متعلق امور میں مسلمانوں کے معاملات میں قرآن کے اصولوں اور ہندوؤں کے معاملات میں شاستروں کے اصولوں کے مطابق فیصلہ کریں“

”آؤٹ لائنس آف انڈین لیگل سسٹم کا مصنف اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتا ہے،

”دوسرے الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہندوؤں کے معاملات میں ہندو قانون اور مسلمانوں کے معاملات میں اسلامی قانون کا اطلاق کیا جائے“ ۱۳۴
۱-ج

اسی کتاب کا مصنف ”ہندوؤں اور مسلمانوں کے ذاتی قوانین“ کے عنوان کے تحت لکھتا ہے

”ان تمام دفعات میں جو اپنے زمانہ میں دارن ہیسٹنگز نے بینکال کے انتظام عدل

کے لئے وضع کی تھیں سب سے زیادہ پر معنی اور دیر پا وہ دفعہ تھی جس نے بعض معاملات میں ہندو قانون کے ہندوؤں پر اور اسلامی قانون کے مسلمانوں پر ہدایت کی تھی تقریباً دو سو سال گزرنے کے بعد آج بھی بہت بڑی حد تک اس اسکیم پر عمل ہو رہا ہے، آج بھی ہندوؤں کے ذاتی قوانین کے ذریعہ ان کے معاملات کا تصفیہ ہوتا ہے، جیسے تنہیت، مشترکہ خاندان، قرض داری، بیوہ، وراثت، جانشینی، استری دھن عورتوں کی جائیداد، نان نفقہ اور مذہبی اوقاف وغیرہ، اسی طرح مسلمانوں پر ازدواج، طلاق، نہر، وراثت اور اوقاف وغیرہ معاملات میں اسلامی قانون کا اطلاق ہوتا ہے۔“

وارن ہسٹنگز کی اس پالیسی کو بعد میں آنے والے ہر برطانوی گورنر جنرل اور سپریم کورٹ کے ججوں نے سراہا اور اس پر برابر عمل کرتے رہے اور وقت کے گزرنے کے ساتھ ساتھ اس کا کھل کر اعتراف کرتے رہے، چنانچہ ایکٹ آف سیلیمنٹ ۱۷۸۱ء کی اہم دفعات میں ایک اہم دفعہ یہ بھی تھی، کہ۔

”وراثت، معاہدہ اور جانشینی کے معاملات میں کسی بھی شخص پر محض اس لئے سپریم کورٹ کے اختیار سماعت کا اطلاق نہیں ہو گا کہ وہ کمپنی گورنر جنرل اور کونسل یا کسی برطانوی رعیت کی ملازمت میں تھا“

اس کی وضاحت کرتے ہوئے کتاب مذکور کا مصنف لکھتا ہے۔

”اب ایکٹ آف سیلیمنٹ کے ذریعہ اس بات کی مراحت کر دی گئی تھی کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے ان سبھی تنازعات کا تصفیہ جزمین، یا جائیداد کی وراثت یا جانشینی کے بارے میں ہوں یا فریقین کے درمیان معاہدات یا دیگر معاملات کے بارے میں ہوں مسلمانوں اور ہندوؤں

کے اپنے اپنے قوانین اور مردہ طریقوں کے مطابق ہو گا۔
 وارن ہسٹنگز وہ پہلا شخص ہے جس نے انگریزی دور حکومت میں ہندوؤں اور
 مسلمانوں کے شخصی قوانین کی داغ بیل ڈال اور آخر تک اس پالیسی پر عمل کرتا رہا، لیکن شروع
 شروع میں اس پالیسی پر عمل کرنے میں برطانوی جنوں کو تھوڑی بہت پریشانی ہوئی وہ اس
 کی یہ تھی کہ انگریزی زبان میں دونوں طبقوں کے شخصی قوانین کا کوئی مستقل مجموعہ نہیں تھا
 اور جو تھا تو سنسکرت اور عربی زبان میں تھا اور انگریز جج اس سے ناواقف تھے، اس
 لئے ضرورت اس بات کی تھی کہ انگریزی زبان میں دونوں طبقوں کے شخصی قوانین کے
 مستند اور معتبر مجموعے تیار کرائے جائیں جن کی روشنی میں برطانوی جج فیصلہ کر سکیں، اس
 کام کے لئے ۔۔۔ وارن ہسٹنگز نے بنگال کے قابل ترین دس پنڈت بلائے، ہندو قانون
 کی مستند ترین قدیم وجہ دیکتا ہیں، جمع کی گئیں اور سنسکرت زبان میں ہندو کوڈ کے نام سے
 ایک مجموعہ تیار کرایا گیا پھر اسے فارسی میں منتقل کرایا گیا اس کے بعد تفصیل براسی ہیلیپیڈ نے
 انگریزی میں ترجمہ کیا اور ہیلیپیڈ کا مجموعہ قانون ہندو سے مشہور ہوا۔

ہندو قانون کے بالمقابل اسلامی قانون کے ایک مجموعہ کی ضرورت تھی اس کے
 لئے بہ تجویز پاس ہوئی کہ ہدایہ کا جو بہت جامع اور احکام شرعیہ کو حاوی ہے ترجمہ کیا
 جائے لہذا چار عالموں نے اس کا فارسی میں ترجمہ کیا اور پھر ہیلیپیڈ نے فارسی ترجمہ کو
 انگریزی میں منتقل کیا اس طرح اس وقت ہندو اور اسلامی قانون کے دو مجموعے مرتب
 ہو گئے تھے۔

تایم ولان ہسٹنگز کے زمانہ میں شخصی قوانین کے سلسلہ میں جو پیش رفت ہوئی
 اسے عدالت کی لائن سے تو علی جامہ پہنایا گیا لیکن دونوں طبقوں کے ذاتی قوانین کی
 تدوین و تحقیق کا جو نیا سلسلہ شروع ہوا تھا اس میں کوئی خاص ترقی نہیں ہوئی البتہ
 بعد کے زمانے میں اس پر بہت کام ہوا اور ہندو اور اسلامی قانون کے بارے میں

کئی ایک کتابیں لکھی گئیں۔

کلکتہ سپریم کورٹ کے جج جونس جسکا قیام ہندوستان میں پانچ سال تک رہا ہے ایک زبردست ماہر لسانیات تھا اس نے اپنے قیام کے دوران ہندوستانی طور طریقوں اور قوانین کا مطالعہ کیا اور ہندو مسلم شخصی قوانین کی حفاظت کی ان الفاظ میں پرزور تائید کی:-

”اس سے زیادہ اور کوئی معقول بات نہیں ہو سکتی کہ آپسی تنازعات کا تصفیہ ان قوانین کے مطابق کیا جائے جنہیں ہمیشہ متعلقہ فریقین نے زندگی کے طور طریقے اور روزمرہ کے معاملات میں قابل اطلاق اصولوں کی حیثیت دی ہو، اور نہ ہی اس سے زیادہ کوئی ہوش مندی کی بات ہوگی کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کو بذریعہ قانون اس بات کی عزت دی جائے کہ ان کے شخصی قوانین کی جن کا وہ احترام کرتے ہیں اور جن کے خلاف کسی قسم کی دست درازی کو وہ انتہائی تکلیف دہ زیادتی سمجھیں گے، حفاظت کی جائے، اور اس کی جگہ کسی ایسے نئے نظام و طعن کو ان پر مسلط نہ کیا جائے جس سے وہ کوئی واقفیت نہ رکھتے ہوں، اور جس کے بارے میں وہ یہ سمجھیں کہ اسے ان پر سختی اور عدم روا داری کے جذبہ سے مسلط کر دیا گیا تھا۔“

جونس نے جہاں ہندو مسلم شخصی قوانین کی پرزور تائید کی وہیں پر قوانین کی تحقیق و تدوین کے کام کو بھی آگے بڑھایا، اس کی تجویز تھی کہ۔

”جسٹینین کے بیش قیمت مجموعات یعنی پینڈیکٹس کے نمونہ پر ہندو اور اسلامی قانون کے ایسے مجموعے تیار کرائے جائیں جو اپنی جگہ مکمل ہیں ان کی تیاری نہایت لائق ترین ہندوستانی ماہرین کریں، اور ان کا صحت

کے ساتھ انگریزی زبان میں لفظ بہ لفظ ترجمہ کیا جائے اگر ان مجموعات کی نقلیں صدد دیوانی اور سپریم کورٹ کے دفتر میں رکھ دی جائیں اور انہیں میا انصاف مان کر بوقت ضرورت ان کی طرف رجوع کیا جائے تو ہمیں اپنے سامنے آئے ہوئے مقدمات کے لئے شاید ہی کبھی قانون کے قابل اطلاق اصولوں کی کم مانگی کا احساس ہو، کیونکہ مجموعات کی موجودگی میں یہ پتہ لگانا کہ قانون کے کون سے اصول نفاذ میں ہیں، بہت آسان ہے۔“

جونس کے بعد اس میدان میں بہت ترقی ہوئی اور ہندو مسلم شخصی قوانین پر اعلیٰ معیار کی متعدد کتابیں لکھی گئیں جن میں چند یہ ہیں۔

۱ کنسٹرینس اپان ہندولار (ہندو قانون پر ایک نظر) ۱۸۶۴ء

مصنف: سرفرانسس (جج سپریم کورٹ)

۲ پرنسپس اینڈ پریسیڈنٹس آف ہندولار (ہندو قانون کے اصول و نظام) ۱۸۳۹ء

مصنف: سرولیم ہے میکناٹل

۳ پرنسپس اینڈ پریسیڈنٹس آف محمدن لار (اسلامی قانون کے اصول و نظام) ۱۸۲۵ء

مصنف: سرولیم ہے میکناٹل

۴ ہندو قانون و رواج — مصنف: مین

۵ لار آف انہرنٹس — مصنف: نیل سیل

(قانون وراثت)

غرض کہ برطانوی دور اقتدار میں مسلمانوں کے معاملات ان کے اپنے قانون کے مطابق تو طے کیے جاتے ہی تھے آزادی کے بعد بھی اسی پالیسی پر عمل ہوتا رہا ہے اور ان کے فیمل مسائل پر...

Muslim Family LAW کا اطلاق اب بھی کیا جاتا ہے۔

دستور ہند اور مسلم پرسنل لاء | دستور ہند کی رو سے ہندوستان ایک سیکولر ریپبلک ہے

ملک ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان کا کوئی خاص سرکاری مذہب نہیں وہ تمام مذاہب کی عزت کرتا ہے، ان کے پیروں کو اپنے مذہب پر عمل کرنے اور اپنے یقین و اعتقاد کے مطابق عبادت کرنے کی مکمل آزادی ہے۔
ہندوستانی دستور کی دفعہ ۲۵ (۱۱) :-

”تمام اشخاص کو آزادی ضمیر و آئندگی سے مذہب قبول کرنے، اس کی پیروی اور تبلیغ کرنے کا مساوی حق ہے بشرطیکہ اس عامہ، اخلاق عامہ، صحت عامہ اور اس حصہ کی دیگر توضیحات متاثر نہ ہوں۔“

(بھارت کا آئین مذہب کی آزادی کا حق ص ۱۲۶)

کے مطابق عوام کو آزادی سے مذہب اختیار کرنے، اس کی تبلیغ و اشاعت اور اس پر عمل کرنے کا مساوی حق حاصل ہے، شرط یہ ہے کہ اس عامہ وغیرہ کو کوئی خطرہ نہ ہو، اسی طرح دستور ہند کی دفعہ ۱۳ (۲) :-

”مملکت کوئی ایسا قانون نہیں بنائے گی جو اس حصہ سے عطا کئے ہوئے حقوق کو چھین لے یا اس میں کمی کرے، اور کوئی قانون جو اس فقرہ کی خلاف ورزی میں بنایا جائے۔ خلاف ورزی کی حد تک باطل ہوگا۔“

ایضا (بنیادی حقوق ص ۳۸)

کے مطابق حکومت کوئی ایسا قانون نہیں بنائے گی، جو عطا کئے ہوئے حقوق (مثلاً مذہبی امور کی آزادی وغیرہ) کو چھین لے یا اس میں کمی کرے، اگر کوئی قانون کسی بنیادی حق کو متاثر کرتا ہے، تو وہ غیر آئینی قرار پائے گا، چنانچہ ہمارے سامنے اس کی کئی ایک مثالیں موجود ہیں۔

(۱) سپریم کورٹ نے صغیر احمد بنام اتر پردیش سرکار۔ ۱۹۵۴، ۷۲۸، ۱۹، ۱۹۵۴ء

اور دیپ چند بنام اترپردیش سرکار — 668, C, 19505, R, ۱۹۵۴
میں اسی فیصلہ پر عمل کرتے ہوئے ان قوانین کے غیر آئینی ہونے کا اعلان کیا تھا جو
بنیادی حقوق کو متاثر کرتے تھے۔ . . .

۲ اور آخر میں سپریم کورٹ نے کیشور چند بھارتی بنام کیرل سرکولر ۱۹۷۳۵، R و ا دھ ۱۹۹۱، C کے فیصلہ میں ایک اصول مرتب کیا جس نے پارلیمنٹ کے ذریعہ بنیادی حقوق کو متاثر کرنے والی کسی بھی تبدیلی کا دروازہ بند کر دیا اس فیصلہ میں سپریم کورٹ نے

DOCTRINE, OR, BASIC STRUCTURE,

مرتب کیا جس کے مطابق پارلیمنٹ، دستور کی ان پانچ بنیادی باتوں کو کسی بھی تبدیلی کے ذریعہ ختم نہیں کر سکتی جن پر دستور کے بنیادی ڈھانچہ کا انحصار ہے، ان پانچ باتوں میں ایک دستور کی سیکولر شکل بھی ہے، اس طرح دفعہ ۴۴ کو بنیاد بنا کر جو بھی قانون بنے گا وہ غیر آئینی ہوگا اس لئے کہ وہ مذہبی آزادی کے بنیادی حقوق کو متاثر کرتا ہے۔

۳ اسی طرح سپریم کورٹ نے ۱۹۸۰ء میں کرشنا سنگھ بنام متھرا سیر کے مقدمہ میں الہ آباد ہائی کورٹ کے جسٹس کیرنی کو یہ کہتے ہوئے متنبہ کیا گیا کہ ہماری رائے میں ہائی کورٹ کے جسٹس نے یہ بات سامنے نہیں رکھی کہ دستور پسندی.....

فریقین کے پرسنل لار کو بحث کا موضوع نہیں بنائے گا، فریقین کے پرسنل لار کا نفاذ کرتے ہوئے وہ (جج) اپنے خیالات کا اظہار نہیں کر سکتے، بلکہ انہیں ہندو پرسنل لار کے مستند اور مسلم قوانین کا ہی نفاذ کرنا چاہیے، دیکھئے S، C، 1980، 10، 11۔

دستور ہند کی واضح دفعات اور مسلم پرسنل لامس کے بارے میں سپریم کورٹ کی سبابقہ پالیسی کا پتہ چلتا ہے کہ ہندوستان میں تمام مذاہب کے لوگوں کو مکمل مذہبی آزادی ہے اپنے اپنے مذہب اور دھرم پر پوری آزادی سے عمل کر سکتے ہیں، سرکار اس میں کوئی مداخلت نہیں کرے گی اور نہ کوئی ایسا قانون ہی بنائے گی جس سے عطا کردہ حقوق متاثر

ہوتے ہیں۔

عدالت اور مسلم پرسنل لا آزادی کے پہلے اور آزادی کے بعد ہندوستان کی عدلیہ اس بات کی تکلف تھی کہ وہ مسلمانوں کے فیملی مسائل

میں خود ان کے مذہب کے قانون کے مطابق فیصلہ کرے، مذہب سے ہٹ کر قطعاً کوئی فیصلہ نہ کرے، چنانچہ انگریزی دور حکومت میں پریومی کونسل نے اپنے زیر سے عدالتوں کو ایک حکم نامہ کے تحت بتایا کہ۔

وہ فقہاء اور علماء کی توضیحات و تشریحات کے مطابق ہی فیصلہ کریں خود قرآن و حدیث کی تشریح نہ کریں دیکھئے۔ R, 1898, 1 و 2 دھ

آزادی کے بعد بھی عدلیہ اسی اصول پر کاربند رہی جیسا کہ کرشنا سنگھ بنام متھرا میر کے مقدمہ سے پتہ چلتا ہے۔

موجودہ سپریم کورٹ اور مسلم پرسنل لا ان واضح دفعات اور نظائر کے پیش نظر سپریم کورٹ نے مطلقہ

عدالت کے نان نفقہ کے بارے میں جو فیصلہ دیا ہے وہ غیر آئینی ہے اور اس سلسلہ میں قرآن کریم کے جس انگریزی ترجمہ کا سہارا لیا گیا ہے، وہ بالکل غیر معتبر ہے، اور خود دوسرے انگریزی ترجمے کے مخالف ہے، حج محرم کو چاہیے تھا کہ قرآن کے کسی مستند اور معتبر ترجمہ کو سامنے رکھتے، یا کم از کم مسئلہ کی نزاکت کو سمجھتے ہوئے ہندوستان کے مستند علماء کی رائے معلوم کر لی جاتی اس کے بعد فیصلہ دیا جاتا کہ مگر افسوس کہ کسی پر عمل نہ کیا گیا، بلکہ شاید کسی سمجھے بوجھے منصوبے کے تحت ایسا فیصلہ دیا گیا، جو ہر پہلو سے غیر آئینی قرار پایا۔

حاصل یہ کہ سپریم کورٹ کا یہ فیصلہ اسلامی قانون کے خلاف تو ہے ہی ساتھ ہی ساتھ سپریم کورٹ کے سابقہ فیصلوں اور دستور ہند کے بھی خلاف ہے، پھر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ آخر حکومت کیوں خاموش ہے، اور سپریم کورٹ کے اس غیر آئینی فیصلہ پر خاموش

کی شکل میں رہنمائی کا اظہار، اور دستور ہند کی دفعہ ۲۵ (۱) کو پامال کر کے عوام کے اعتماد کو ختم کر رہی ہے، بعض محال اگر حکومت اس فیصلہ کو واپس نہیں لیتی یا مسلمانوں کو مستثنیٰ نہیں کرتی تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ عملاً دفعہ ۱۳ (۲) اور دفعہ ۲۵ (۱) کو باطل اور کالعدم قرار دیتی ہے، اور عوام کو عطا کردہ حقوق سے محروم کر کے ایک غیر جمہوری حکومت کا اعلان کرتی ہے جو دستور ہند کی رو سے سراسر غلط ہے

مسلم پرسنل لار اور باطل طاقتیں | مخالفین کی یہ دلیل کہ مسلم پرسنل لار اگرچہ شریعت سے متعلق ہے لیکن جس طرح اس

سے قبل CRIMINAL, LAW (قانون فوجداری) ختم کیا جا چکا ہے، اسی طرح مسلم پرسنل لار کو بھی ختم کیا جاسکتا ہے، بالکل بے جوڑ اور بے وزن ہے، اس کے چودہویں میں ۱۶ پہلی بات یہ کہ CRIMINAL, LAW اور MUSLIM, FAMILY, LAW میں بڑا فرق ہے، ایک کا تعلق حکومت سے ہے اور ایک کا تعلق انسان سے FAMILY, LAW کے خاتمے سے انسان کی معاشرتی اور اخلاقی حالت متاثر ہوتی ہے جبکہ CRIMINAL, LAW مجرموں اور غیر سماجی عناصر کو متاثر کرتا ہے اس لئے اس کے خاتمہ کو FAMILY, LAW کے خاتمے کی بنیاد بنانا کسی طرح ٹھیک نہیں ہے۔

۲ دوسری بات یہ ہے کہ ۱۸۹۲ء میں اسلام کے CRIMINAL, LAW کو ختم کر کے جو INDIAN, PENAL, LAW بنا اس میں مسلمانوں کے نکاح، جہر، طلاق، میراث اور وراثت جیسے مالی مسائل کا فیصلہ MUSLIM, FAMILY, LAW کے مطابق ہی کیا گیا، اور آزادی کے بعد بھی اسی پر عمل ہوتا رہا ہے۔

۳ تیسری بات یہ ہے کہ مسلم پرسنل لار میں جب کبھی تبدیلی کا مسئلہ سامنے آیا تو سب سے پہلے مسلم عوام کی رائے عامہ معلوم کی گئی اگر رائے عامہ، تبدیلی کے حق میں ہے، تب تبدیلی کی گئی ورنہ نہیں، اور نیز اس وقت حکومت کی بھی ذمہ داری ہوتی ہے، کہ وہ تبدیلی اور

عدم تبدیلی کے بارے میں مسلم عوام کی رائے عامہ کا پتہ لگائے۔

آؤٹ لائنس آف لیگل ہسٹری کا مصنف لکھتا ہے۔

”اسلامی قانون میں تبدیلی کے لئے حکومت ہند اپنی طرف سے کوئی پیش

قدمی اس وقت تک نہیں کر سکتی جب تک کہ ایسی تبدیلی کی حمایت میں خود

مسلمانوں کی طرف سے ایک مضبوط رائے عامہ تیار نہ ہو۔ (صفحہ ۱۰۵۸)

چنانچہ ۱۹۳۹ء میں مسلم عوام کی مانگ پر حکومت نے

DISSOLUTION OF MUSLIM MARRIAGES ACT

بنایا جس میں وہ AROUNDS بنائے گئے جن کی وجہ سے عورت عدالت کے ذریعہ
فسخ نکاح کر سکتی ہے، اس قانون کے ماخذ قرآن، حدیث اور اجماع و قیاس تھے۔

پھر یہ بات سمجھ سے بالاتر ہے کہ آخر سپریم کورٹ نے مطلقہ عورت کے نان نفقہ کے بارے میں
ایسا فیصلہ کیوں دیا جس سے دستور ہند کی دفعات ٹوٹیں، کسی کے مذہب پر براہ راست
ضرب پڑے، حکومت سے عوام کا اعتماد اٹھے، اور خود سپریم کورٹ کی عظمت اور اہمیت
لوگوں کے دلوں سے اٹھ جائے، پھر ستم بالائے ستم یہ کہ حکومت اس فیصلہ پر جب کہ ہر طرح
سے واضح ہو چکا ہے کہ غیر آئینی اور غیر اخلاقی ہے، ہاتھ پر ہاتھ دھرے خاموش بیٹھی ہے
اور سکوت کی شکل میں رضامندی کا ثبوت دے رہی ہے۔

ایسی صورت میں حکومت کے بارے میں ہندوستانی مذاہب کے لوگ عموماً اور
مسلمان خصوصاً گیارے رکھ سکتے ہیں، ظاہر ہے، حکومت سے ہم پر زور مطالبہ کرتے ہیں
کہ دفعہ ۱۲۵ میں ترمیم کرے یا مسلمانوں کو اس سے مستثنیٰ کر کے مسلم پرسنل لا کو بحال رکھے
ورنہ ہم یہ سوچنے پر مجبور ہونگے کہ حکومت کا ذہن مسلمانوں کی طرف سے صاف نہیں ہے
لیکن اسے بھی یاد رکھا جائے کہ مذہب اور دھرم بلا تفریق ہر ایک کو جان سے زیادہ پیلا
ہوتا ہے، اسی مذہب پر جان قربان کر سکتا ہے، مگر مذہب قربان نہیں کر سکتا، مسلمان

مذہب پر کسی قسم کی اپنچ آنے نہیں دے گا، جان کی بازی آئے گی، جان دے دیگا، تن من دھن سب کچھ قربان کر دے گا۔

انتباہ و اختتام | شاید یہ فلسفہ قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے کہ جب کسی قوم کی صورت مسخ | مگر نی ہوتی ہے یا اس کا وجود ختم کرنا ہوتا ہے۔۔۔

۱۔ تو سب سے پہلے اس کے نظریات و عقائد پر چور دروازہ سے حملہ کیا جاتا ہے، اور اس کے جزوی، کلی بنیادی و غیر بنیادی مسائل و عقائد پر غنی کاری ضربیں لگائی جاتی ہیں، اس کے لئے کبھی زبان و قلم کا سہارا لیا جاتا ہے، کبھی حکومت کی خاص مشینری کو آلہ کار بنایا جاتا ہے، اور کبھی عدل و انصاف کے ایوان کی راہ سے۔

۲۔ کبھی تعلیم کی راہ سے کمزور کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، تعلیم کا خاص انتظام نہیں کیا جاتا، اعلیٰ تعلیم کے مواقع بہت کم فراہم کئے جاتے ہیں پھر حصول تعلیم کے بعد جگہ نہیں دی جاتی حکومت کی اس سردہری سے قوم مایوس ہو کر تعلیم کی طرف خاص توجہ نہیں دیتی، نتیجہً قوم کے نو نپال نیچے تعلیم سے کورے ہوتے ہیں، جب کہ ایک ترقی پسند قوم کے لئے اعلیٰ تعلیم کا ہونا ضروری ہے۔ تاکہ تعلیمی و ثقافتی میدان میں نمایاں خدمات انجام دے سکے۔

۳۔ قوم کی ترقی میں معاش اور اقتصاد کو کافی دخل ہے، اچھی اقتصادی پوزیشن ایک ترقی یافتہ قوم کی علامت ہے۔ اقتصاد پوزیشن اچھی ہے تو زندگی کے ہر میدان میں آگے بڑھ سکتی ہے، کمزور کرنے کے لئے اس حربہ کو بھی استعمال کیا جاتا ہے بڑھتی ہوئی قوم کو اقتصادی مسائل میں الجھا کر ترقی روک دی جاتی ہے، نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ روز بروز کمزور ہوتی جاتی ہے، اور ایک وقت ایسا آتا ہے کہ اس کی تمام تر صلاحیت معاشی مسائل کے حل میں فنا ہو کر ختم ہو جاتی ہے۔

۴۔ اور جب ان باتوں کا رد عمل خاطر خواہ ظاہر نہیں ہوتا اور مقصد میں کامیابی نہیں

ہوتی ہے، تو براہ راست مذہب پر حملہ کیا جاتا ہے اور سیم ضرب لگائی جاتی ہے تاکہ قوم
اکتاکر تبدیلی، مذہب یا اپنا دھرم بچانے کے لئے ملک بدر ہونے پر مجبور ہو جائے۔
آج جو کچھ ہندوستان میں ہو رہا ہے وہ ایک منظم سازش اور منصوبہ بند اسکیم
کے تحت ہو رہا ہے، مسلم رہنماؤں لیڈروں اور عوام کا ان سے واقف ہونا اور ان سے
حفاظت کی تدبیر کرنا وقت کا سب سے اہم فریضہ ہے۔

.....

ڈاکٹر ماجد علی خان
جامعہ مکیہ اسلامیہ
نئی دہلی

شرعیات ایک مسلمان پر سنال اور اس میں تبدیلی کے مطالبہ کے پس پشت اسباب و محرکات

مسلمان کی زندگی میں شریعت کی اہمیت | اسلام ایک مکمل مذہب، اللہ کا آخری پیغام اور ناقیامت ناقابل تریم منابطہ حیات ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔
الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ
اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ
لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ط
(المائدة - آیت ۷)

آج کے دن تمہارے دین کو میں نے تمہارے
سے کامل کر دیا اور میں نے تم پر اپنا انعام
مکمل کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارے
دین کی حیثیت سے پسند کر لیا۔“

ایک اور جگہ ارشاد خداوندی ہے۔

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ
(آل عمران آیت ۱۹)

بلاشبہ دین (حق اور مقبول) اللہ تعالیٰ
کے نزدیک اسلام ہی ہے۔

اسلام چند مخصوص مذہبی عبادات کے ادا کر لینے اور چند رسومات کے بجالانے

کا نام نہیں ہے۔ بلکہ یہ زندگی کے ہر شعبہ کے لئے ضابطہ اور قوانین پیش کرتا ہے، ان تمام ضوابط و قوانین کو جو اس دین خداوندی نے انسان کو اس کی عبادات، مناکحات، معاملات، عقوبات، معاشرت، معاشیات، سیاسیات اور وراثت وغیرہ کے سلسلہ میں عطا کئے ہیں شریعت کہتے ہیں جس کی بنیاد قرآن و سنت ہے اور جس کے ماخذ قرآن و سنت اجماع و قیاس، استحسان و استصلاح، استدلال و تعامل وغیرہ ہیں، شریعت اسلامیہ میں اللہ تعالیٰ کو ہی فرماں روا کے حقیقی تسلیم کیا گیا ہے، اور اسی کو حلال و حرام کا اختیار کلی حاصل ہونے کا عقیدہ بنیادی عقیدہ مانا گیا ہے، غیر اللہ کو یہ اختیار نہیں دیا گیا ہے، کہ وہ کسی چیز کو حلال اور کسی کو حرام قرار دے سکے :-

وَلَا تَقُولُوا إِنَّمَا أَصْنَحُكُمْ
الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا
حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ
الْكَذِبَ :-

اور بن چیزوں کے بارے میں محض تمہارا
جھوٹا زبانی دعویٰ ہے ان کی نسبت یوں
مت کہا کرو کہ فلاں چیز حلال ہے اور فلاں
حرام، جس کا حاصل یہ ہو گا کہ اللہ پر جھوٹی
تہمت لگا دو گے۔

(النحل - آیت ۱۱۶)

ایک اور جگہ ارشاد ہے :-

پس تم کیسے ہو کر اپنا رخ اس دین کی طرف
رکھو، (اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع
کرو) جس پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا
کیا ہے، اللہ تعالیٰ کی اس پیدا کی ہوئی
فطرت میں جس پر اس نے تمام انسانوں
کو پیدا کیا ہے، کوئی تبدیلی نہیں۔ یہی سید
دین ہے :-

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ
حَنِيفًا فِطْرَتِ اللَّهِ الَّتِي
فِطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ
لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ
الدِّينَ الْقَيِّمُ :-

(الروم آیت ۳)

اللہ تعالیٰ صاف صاف ارشاد فرماتا ہے کہ صرف اسی چیز کی اتباع کرنی چاہیے جسکو اس نے ہدایت دہی انسانوں کی طرف اتارا ہے۔

اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْثِينَاء
تم سب لوگ (صرف) اس (شریعت) کا (یعنی) اتباع کرو جو تمہارے رب کی طرف سے تمہارے لئے نازل کی گئی ہے اور خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر دوسرے رفیقوں (اور دنیاوی
(الاعراف - آیت : ۳)

دوستوں) کا اتباع مت کرو۔

شریعت خداوندی کی اہمیت کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ خود اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو صاف صاف یہ حکم دیتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ فرمائیں۔

وَإِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزَلَ إِلَيْكَ۔
(اے رسول!) دہم آپ کو حکم دیتے ہیں کہ آپ ان کے باہمی معاملات میں اس (قانون) کے مطابق فیصلہ کیجئے جو اللہ نے نازل کیا ہے اور ان کی خواہشوں پر عمل درآمد نہ کیجئے اور ان کی اس بات سے

ہوشیار رہئے کہ وہ آپ کو اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے کسی حکم سے پھلاں۔

(المائدہ - آیت : ۵۹)

نہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلکہ کسی مسلمان کو بھی یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے احکام و قوانین کی موجودگی میں اپنی پسند سے دوسرا قانون بنائے یا کوئی دوسرا راستہ اپنی خواہش سے اختیار کرے۔
وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّن مَّا نُهُوا عَنِ الْفِعْلِ وَلَئِن جَاءوهُم بِبُرْهَانٍ مِّن دُونِ مَا نُهُوا عَنِ الْفِعْلِ فَلَا مَظْمُونَةَ لَّيْسَ بِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ

اِذَا قَضَىٰ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ
 اَمْرًا اَنْ يَكُوْنَ لَكُمْ
 الْخِيَرَةُ مِنْ اَمْرِهِمْ وَ
 مَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ظَلَّ
 هُدًى جَبِيْنًا۔ (الاعراف آیت ۳۶)

اے کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی
 کام کا حکم دیدیں، تو اپنے اس معاملہ
 میں (پھر) کوئی اختیار باقی رکھیں، اور
 جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی
 کرے گا وہ صریح گمراہی میں مبتلا ہو جائیگا

غرض قرآن مجید کی متعدد آیات اس امر کی وضاحت کرتی ہیں کہ اللہ اور اس کے
 احکامات کے مقابلے میں کسی کو اپنی رائے دینے کا اختیار نہیں ہے اور یہ کہ احکامات
 خداوندی کی خلاف ورزی صریح گمراہی ہے اور ناقابل معافی جرم ہے، اطاعت کے
 معاملے میں اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے احکامات یکساں اہمیت
 کے حامل ہیں، قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

مَنْ يَطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ
 اللّٰهَ (النساء۔ آیت ۸۰)

جس شخص نے رسول کی اطاعت کی اس
 نے اللہ تعالیٰ کی (رہی) اطاعت کی..

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا يَطِيعُ
 بِاِذْنِ اللّٰهِ .

ہم نے جو بھی رسول بھیجا ہے اسی نے
 بھیجا ہے کہ خدا کے حکم کے ماتحت اس
 کی اطاعت و فرماں برواری کی جائے

(النساء، آیت ۶۴)

ایک جگہ ارشادات نبوی کو صرف تسلیم کر لینے اور مان لینے کو ناکافی قرار دے
 کر خدائے تعالیٰ مسلمانوں سے اس سے زیادہ کا مطالبہ کرتا ہے اور اس کو کوئی چھوٹا
 موٹا حکم قرار نہیں دیتا بلکہ مدار ایمان قرار دیتا ہے۔

عَنْ رَبِّكَ لَا يَكُوْمُنُوْنَ حَتّٰى
 يَحْكُمُوْكَ فِيْهَا شَجَرٌ بَيْنَهُمْ

آپ کے رب کی قسم وہ لوگ ہرگز اس
 وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک

ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرْجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا
 کہ تجھ کو منصف نہ مانیں ان جھگڑوں میں جو ان کے درمیان پیدا ہوتے ہیں، پھر نہ پائیں وہ اپنے دلوں میں تنگی آپ کے فیصلہ کی وجہ سے اور بسر و چشم تسلیم کریں۔“ (النساء - آیت :- ۶۵)

قرآن کریم میں اس مضمون کی متعدد آیات وارد ہوئی ہیں جن میں یہ وضاحت کر دی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم دراصل اللہ کے حکم کے تحت ہی ہے اور آپ کی اطاعت اللہ ہی کی اطاعت ہے، سنت دراصل قرآن ہی کی شرح و تفسیر ہے، علامہ شاطبی لکھتے ہیں۔

فَكَانَ السُّنَّةُ بِمَنْزِلَةِ التَّفْسِيرِ
 الشَّيْخُ لَمَّا ذَكَرَ أَحْكَامَ الْكِتَابِ (الموافقات منہ) لَمْ يَمُزَّ تَفْسِيرًا وَرِشْرَاحًا
 پس گویا سنت کتاب اللہ کے احکام کے لئے بمنزلہ تفسیر اور شرح کے ہے۔
 حافظ ابن کثیر نے فضائل القرآن میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے قول کو نقل کیا ہے
 انما ترك ما بين الدفتين يعني
 القرآن والسنة مفسرة
 ومبينة وموضحة اي تابعة
 والمقصود الا عظم كتاب الله
 تعالى، (فضائل القرآن لابن كثير ص ۱۲)
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی کتاب (قرآن مجید) ہمارے لئے چھوڑی ہے جو (جلد کے) دو گتوں کے درمیان موجود ہے اور سنت اس کے بیان و توضیح و تفسیر کے لئے ہے اصل مقصود قرآن مجید ہی ہے۔
 ملا علی قاری لکھتے ہیں۔

سعادة الدارين منوطه
 بمتابعة كتاب الله ومتابعة
 مومنة على معرفة
 سنة رسوله عليه الصلوة
 دنیا و عقبیٰ کی کامیابی کا راز کتاب اللہ کی تابعداری میں مضمر ہے اور کتاب اللہ کی تابعداری موقوف ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری اور آپ کی طرز زندگی کو

والسلام و متابعتہ فیہما متلازمان شرعا لا ینفک احدهما عن الآخر۔
(مرقاۃ، شرح مشکوٰۃ ص ۲۱۳) ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے۔

غرض شریعت اسلامیہ کی بنیاد قرآن و سنت پر ہے، اور اس شریعت کی اتباع اور اس کے مطابق اپنے تمام کام انجام دینا اور زندگی کے تمام شعبوں میں اس پر عمل پیرا ہونا ہر مسلمان مرد و عورت پر واجب اور ضروری ہے، احکام شرعیہ کے خلاف یا اس کے مقابلے میں دوسرے احکامات کو تسلیم کرنا کفر کی علامت ہے جس سے پچنا ہر مسلمان مرد و عورت کے لئے ضروری ہے، اسی طرح جو لوگ اللہ تعالیٰ کے احکامات اور اس کے نیچے ہوئے قانون کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے انہیں کافر، ظالم اور فاسق کہا گیا ہے اور جو لوگ دین کے ایک جز یا حصے کو اختیار کرتے ہیں، اور دوسرے جز یا حصے کو ناقابل عمل سمجھتے ہیں، یا چھوڑ دیتے ہیں ان کے بارے میں سخت وعید وارد ہوئی ہے۔

اَفْتَوْا مِنْوَنۡ بِبَعْضِ الْکِتَابِ وَتَکْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاؤُ مَنْ یَفْعَلُ ذٰلِکَ مِنْکُمۡ الْاٰخِرٰی فِی الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا وَ یُوَوَّلُ الْقِیَمَۃَ یُرَدُّوْنَ اِلَیْ اَشَدِّ الْعَذَابِ وَ مَا لِلّٰہِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝
(البقرہ آیت : ۸۵)

کیا تم اللہ کی کتاب کے ایک حصہ پر ایمان لاتے ہو، اور دوسرے حصے سے انکار کرتے ہو اور تم میں سے ایسے شخص کی سزا دنیاوی زندگی میں رسوائی کے علاوہ کچھ نہیں اور (ایسے لوگ) قیامت کے دن سخت عذاب میں ڈال دیئے جائیں گے، اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے کچھ بے خبر نہیں ہے:-

اس طرح تمام احکامات شرعیہ پر عمل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر واجب اور

مزدوری ہے۔

شریعت ایکٹ یا مسلم پرسنل لا: جب مسلمان اس ملک میں فاتح قوم کی حیثیت سے داخل ہوئے تو انہوں نے

شرعی احکامات کا نفاذ کیا، مغلیہ دور حکومت میں بھی اس ملک کا قانون شرعی قانون یا اسلامی قانون ہی تھا، نہ صرف دیوانی (CIVIL LAW) قوانین بلکہ فوجداری قوانین (CRIMINAL LAW) بھی شرعی قوانین ہی تھے، اور ان ہی کے مطابق ملک کی عدالتوں میں فیصلے دیئے جاتے تھے، اس ملک میں بسنے والی غیر مسلم اقوام کے پاس اس وقت کوئی باضابطہ و مدون قانون نہیں تھا بلکہ چند رسوماتوں تھے جو ان میں رائج تھے، اور ان کو شادی، وراثت اور جائداد وغیرہ میں ان رسومات درج کو اختیار کرنے اور اپنے مذہب کے مطابق چلنے کی اجازت تھی، ان غیر مسلم (یعنی ہندو) اقوام کے اندر عورت کو سماج میں گرا ہوا درجہ حاصل تھا، یہاں تک کہ بیوہ عورت کو اکثر اس دنیا میں اپنے حق سے محروم کر دیا جاتا تھا، اور اکثر اس کے اپنے بچے (شوہر) کی چتا میں جل کر مر جانے یعنی سستی ہونے پر مجبور کیا جاتا تھا، برہمنی زمانہ بد تہذیب میں عورت کا وہ درجہ نہیں رہا تھا جو ویدی زمانہ میں تھا، منو کے قانون میں (بقول ڈاکٹر لی بان) عورت ہمیشہ کمزور اور بے وفا سمجھی گئی ہے اور اس کا ذکر ہمیشہ حقارت کے ساتھ آیا ہے، ملہ "شوہر مر جاتا تو عورت گویا جیتے جی مر جاتی اور زندہ در گدہ ہو جاتی، وہ کبھی دوسری شادی نہیں کر سکتی، اس کی قیمت میں طعن و تشنیع اور ذلت و تحقیر کے سوا کچھ نہ ہوتا، بیوہ ہونے کے بعد اپنے متوفی شوہر کے بعد گھر کی لونڈی اور دیوروں کی خادمہ

لے تمدن ہند، ص ۲۳۶ (انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر)، از مولانا

سید ابوالحسن علی ندوی ص ۱۶۶۔

ن کر رہنا پڑتا، اکثر بیوائیں اپنے شوہروں کے ساتھ سستی ہو جاتیں، ڈاکٹر لی بان لکھتا ہے، بیواؤں کو اپنے شوہروں کی لاش کے ساتھ جلانے کا ذکر منوشاستر میں نہیں ہے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسم ہندوستان میں عام ہو چلی تھی، کیونکہ یونانی مورخوں نے اس کا ذکر کیا ہے۔ عہد عرض غیر مسلم ہندو اقوام کے پاس کوئی باضابطہ قانون نہیں تھا بلکہ چند رسم و رواج تھے، جن کی مسلمان بادشاہوں نے ان کے شادی بیاہ و جائداد وغیرہ یعنی ذاتی زندگی یا پرسنل لائف (PERSONAL LIFE) میں عمل کرنے کی اجازت دے دی تھی اور گویا یہی ان کا پرسنل لاء (PERSONAL LAW) تھا جب کہ شریعت اسلامیہ کے قوانین ملکی قوانین کی حیثیت رکھتے تھے۔

انگریزی اقتدار کے شروع میں انگریز جج مقامی قانون دانوں کی مدد سے اسلامی قوانین کے مطابق فیصلے کرتے رہے لیکن بعد میں انہوں نے آہستہ آہستہ اپنا قانون نافذ کرنا شروع کیا اور اسلامی قوانین رفتہ رفتہ نظر انداز کرنے شروع کر دیے ان کی یہ پالیسی ۱۸۶۲ء میں کھل کر سامنے آگئی جب کہ انہوں نے اسلامی فوجداری قوانین (CRIMINAL LAW) کا پوری طرح خاتمہ کر دیا اور اس کی جگہ اپنے قوانین نافذ کر دیے ان قوانین کا نام انہوں نے انڈین پنل کوڈ (INDIAN PENAL CODE) رکھا، انگریزوں کا رکھا ہوا یہ نام آج بھی اسی طرح موجود ہے اور ہندوستان کے فوجداری قوانین کو انڈین پنل کوڈ (INDIAN PENAL CODE) کے نام سے ہی موسوم کیا جاتا ہے، یہ تھی انگریز کی اسلامی قوانین پر کاری ضرب، اس طرح انگریز اس ملک میں اسلامی شریعت کو منقسم کرنے میں کامیاب ہو گئے، اور اسلام کا تعلق صرف نکاح، طلاق، وراثت اور یتیم و یتیمہ ذاتی، شخصی اور عائلی امور تک ہی محدود رکھا گیا اس وقت مسلمان انگریز کی اس

چال کو نہیں سمجھ سکا کہ وہ اسلام جیسے کامل اور جامع مذہب کو دو حصوں میں منقسم کر چکا ہے اور اس کا دائرہ محدود کر کے صرف گھراور خاندان تک لے آیا ہے گویا کہ اسلام کی تعلیمات صرف نکاح، طلاق، وراثت اور ہیبت وغیرہ تک ہی محدود ہیں اور اس کو دیگر معاشرتی، معاشی اور تجارتی امور وغیرہ سے کوئی سروکار نہیں، اسلام کے تعلق یہ محدود تصور آج بھی ذہنوں میں موجود ہے، ایک صدی تک اس ملک میں اس محدود تصور کے قائم رہنے کے بعد اب جب یہ آواز اٹھائی جاتی ہے کہ اسلام ایک جامع نظام حیات پیش کرتا ہے، اور اسلامی قوانین کا تعلق زندگی کے تمام شعبوں اور امور سے ہے تو غیر مسلم تو غیر مسلم خود مسلمان اس آواز کو اجنبی محسوس کرتے ہیں اور یہ یقین نہیں کر پاتے کہ واقعۃً اسلام ایک مکمل ترین مذہب اور جامع ترین نظام حیات ہے اس بات کو سن کر ان کے چہرے پر ایک سوالیہ نشان بن جاتا ہے: اچھا تو کیا اسلام سجد اور عائلی زندگی کے باہر بھی کار فرما ہو سکتا ہے؟ کیا چودہ سو سال پرانا یہ دین جدید سائنسی اور سٹیلائنٹی دور میں بھی انسان کی رہنمائی کر سکتا ہے؟ جی ہاں آج بھی یہ دین اسی طرح تروتازہ ہے جس طرح چودہ سو سال قبل تھا جبکہ غار حراء میں قرآن کی انہیامیات کی آواز پہلی بار سنائی دی تھی: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ هـ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ هـ وہ رب جس نے یہ قرآن اتارا اور اپنے آخری نبی و رسول کو مبعوث کیا چودہ سو سال پہلے بھی تھا اور آج بھی ہے اور آئندہ بھی ابد الابد تک رہے گا وہ جی قیوم ہے اسلئے اس کا دین۔ یہ آخری دین۔ جس کا نام اسلام ہے تاقیامت تروتازہ رہے گا اور اس کے قوانین ہمیشہ اسی طرح مؤثر رہیں گے جس طرح چودہ سو سال قبل تھے۔

بہر حال مسلمانوں نے اس محدود رعایت پر بھی قناعت کر لی اور صبر و شکر کے ساتھ روٹی کے چند سوکھے ٹکڑوں کو بغیر سالن کے چبانے کے لئے تیار ہو کر انگریزوں کے سلنے

بھیک کا پیالہ لے کر کھڑے ہو گئے: خدا را! اسلام کو صرف مساجد و گھروں میں باقی رکھنے کی اجازت دے دیجئے کیونکہ بظاہر ہم نے اسلام کی کاملیت اور عمومیت سے توبہ کر لی ہے ہماری اس توبہ کو قبول فرمائیے، ہم ملاکی دوز مسجد تک ہی محدود رکھیں گے، تجلوت سے ہمارے اسلام کو خارج کر دیجئے، معاشرت سے اس کو نکال پھینکیں، معاشیات سے اس کا تعلق منقطع کر دیجئے، لیکن لارڈ صاحب اس کو ہماری مسجد اور ہمارے گھر سے فی الحال نہیں نکالے، ہاں ہو سکتا ہے کہ آئندہ ہم اس کو گھر سے خود ہی نکال دیں اور ہر مسجد کا نمبر بھی آجائے گا۔ انگریز نے اس بیکس و لاچار قوم کے حال پر رحم کھایا اور ان کے وعدوں پر یقین کر کے اطمینان کا سانس لیا اور ان کو اسلام کے چند قوانین مسلم پرسنل لارڈ.....

(MUSLIM PERSONAL LAW) کی شکل میں دے دئے اس طرح ۱۹۳۷ء میں شریعت ایکٹ یا مسلم پرسنل لارڈ (مسلمانوں کا عائلی قانون) بنام MUSLIM, PERSONAL LAW

MUSLIM, PERSONAL (SHARIAT) APPLICATION ACT 1937

کا نفاذ ہوا، اور عوام و خواص سب کے سامنے گویا یہ واضح کر دیا گیا کہ "فی الحال آپ کی شریعت صرف اسی حد تک محدود کر دی گئی ہے، آئندہ کے بارے میں زمانہ بتائے گا۔ جی ہاں! زمانہ نے یہ بھی بتا دیا، اب ان سوکھے ٹکڑوں کو بھی منہ سے نکالا جا رہا ہے۔

انگریز تو چلا گیا لیکن ملت اسلامیہ الحاد و الحاد و لا دینیت کا سیلاب

کی پیٹ میں پوری انسانیت ہے، انگریز نے تو سیاسی طور پر شریعت کی عمومیت پر کامیاب ضرب لگائی کیونکہ اس کو اس ملک پر "راج" کرنا تھا لیکن الحاد و لا دینیت کے اس عالمی طوفان کے پھیڑوں نے شریعت کو پوری طرح ہی اکھاڑ پھینکنے کی ٹھان لی مغرب تو اس سیلاب کے اندر بہ چکا ہے، اس کا صرف ایک ہی مذہب ہے جس کا نام ہے "مادیت اور جنسیت" مغرب کا عام اور متوسط آدمی "وہ جمہوری ہو یا

فاشستی، سرمایہ دار ہو یا اشتراکی، ہاتھ سے کام کرنے والا ہو یا دماغی محنت کرنے والا، وہ ایک ہی مذہب جانتا ہے "اور اس مذہب کا نام ہے "مادی ترقی کی پرستش اور ہموگنائزیشن (SEX) کی تسکین" کچھ مغربی ممالک جن کو اشتراکی ممالک کہا جاتا ہے کے بننے والوں نے تو صاف طور پر خدا کے وجود کا انکار کر دیا ہے اور وہ کسی مذہب کے قائل نہیں لیکن باقی مغربی ممالک کے رہنے والوں کے ذہنوں میں بھی خدا کیلئے کوئی جگہ باقی نہیں رہ گئی ہے وہ اسکو ماننے میں نہ کوئی فائدہ محسوس کرتے ہیں اور نہ ہی اس کی ضرورت سمجھتے ہیں، راقم السطور نصف درجن سے زیادہ مغربی ممالک میں جا چکا ہے اور یہ مشاہدہ کر چکا ہے کہ ذہنی طور پر وہ مذہب سے بیزار ہیں اور عملی طور پر مذہبی پابندیوں سے آزاد و بالائے ترہو محکے ہیں، ان کی عبادت گاہیں اب گرجے اور کلیسے نہیں رہے ہیں، بلکہ کارخانے، فیکٹریاں، تھیٹر ڈراما، تفریح گاہیں، ناچ گھر، بھاری انڈسٹریاں اور نجلی کے مراکز اور ان کے اس مذہب کے رہنما پادری یا پریسٹ (PRIEST) نہیں ہیں بلکہ بنکوں کے افسران، سرمایہ دار، بین الاقوامی شہرت کے کھلاڑی، اداکار عورتیں۔

ACTRESSES) فلم اسٹار، خدائی سائنس دان، ایٹمیات کے ماہرین اور صنعت و تجارت کی بڑی بڑی شخصیتیں اور سیاسی لیڈران ہیں، وہ مذہبی علوم کو بھی عقائد سے الگ کر کے پڑھنے اور پڑھانے اور ان پر عقاید سے آزاد ہو کر تحقیق کرنے میں مشغول ہیں۔

مادیت، الحاد اور لادینیت کے اس طوفان کا اثر اس ملک میں بھی پڑا اس ملک میں مذہب کی بنیادیں - چاہے وہ مذہب اسلام ہو یا کوئی غیر اسلامی مذہب - بہت گہری ہیں، لیکن یہ طوفان اتنا شدید اور سیلاب اتنا عظیم ہے کہ مذہبی لوگ اس سے

۱۔ ملاحظہ ہو میرا مضمون: "علوم اسلامیہ اور عقائد کا باہمی ربط"، مطبوعہ نوائے اسلام، دہلی، اگست، ستمبر اور اکتوبر ۱۹۸۵ء، نوائے ملت کھنڈ، ۸ نومبر ۱۹۸۵ء اور ۱۵ نومبر ۱۹۸۵ء، جامعہ دہلی اور دسمبر ۱۹۸۵ء،

مقابلہ کرنے میں سخت دقت کا سامنا کر رہے ہیں۔

الحاد و مادیت اور لادینیت کے اس طوفان کا ایک جھونکا عورتوں و مردوں کی مساوات کی شکل میں آیا جس نے بے حیائی اور عورت و مرد کے اختلاط کا دروازہ کھول دیا، عورتوں کے حقوق کے نام نہاد داعی گلے پھاڑ پھاڑ کر چلانے لگے، دوسرے اہل مذاہب نے تو ان کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے کیونکہ ان کے مذاہب نے اس سلسلہ میں واضح احکامات نہیں دیئے ہیں، لیکن اسلام کے پیروکاروں نے اس کا نوٹس لیا کیونکہ اسلام نے ایک ایسا نظام پیش کیا ہے جو ہر اعتبار سے متوازن ہے اس نے عورتوں اور مردوں دونوں کے الگ الگ حقوق و فرائض کو بالتفصیل بیان کیا ہے اس مذہب کے پیغمبر (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے صاف صاف فرمایا ہے۔

استوصوا بالنساء خیرا فان المرأة خلقت من ضلع و ان الموضع شیء ف الضلع اعلاه فان ذہبت تقیمہ کسرتہ و ان ترکته لم یزل أعوج فاستوصوا بالنساء خیرا۔

عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے (کے سلسلے میں میری) نصیحت مانو! عورت چونکہ پسلی سے پیدا کی گئی ہے (اس لئے خلقی طور پر کچھ کچی رہ گئی جس کی وجہ سے کچھ کوتاہیاں ہونگی) اور سب سے میری پسلی سب سے اوسری ہوتی ہے، تو اگر تم اسے سیدھا کرنے کی کوشش کرو گے تو اسے توڑ ڈالو گے اور اگر یونہی رہنے دو گے تو (اگرچہ) کچھ کچی باقی رہے گی مگر نباہ ہوتا رہے گا، پس (میں) مکرر کہتا ہوں، کہ عورتوں کے ساتھ اچھے برتاؤ (کے سلسلے میں) میری نصیحت مانو۔“

(صحیح البخاری)

آج لوگ اس حدیث کے آخری حصے کو لے کر، استوصوا بالنساء خیرا دینی عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کے سلسلے میں میری نصیحت مانو، کو تو حذف کر دیتے ہیں اور دوسرے حصے کے پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیمات کو سچ کہہ کے عورتوں کے ذہنوں میں اسلام کے خلاف غلط خیالات کو پیدا کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔

قرآن کا حکم بالکل واضح ہے ”وَعَاشِرُوا هُنَّ بِالْمَعْرُوفِ (النساء) یعنی اپنی بیویوں کے ساتھ بہتر طریقہ پر زندگی بسر کرو“ یہ مضمون عورتوں اور مردوں کے حقوق کے فرائض کے موضوع پر نہیں ہے اس کے لئے ایک مستقل مضمون نہیں بلکہ کتاب درکار ہے اور علماء نے ہر زمانے میں اور تقریباً ہر معروف و مشہور زبان میں اس پر کافی لکھا ہے اس جگہ یہ بتانا مقصود ہے کہ لا دینیت، الحاد اور مادیت کے اس سیلاب کی کئی شکلیں ہیں ان میں سے ایک کا نام ہے آزادی نسواں، اس عنوان سے عورت کی عصمت کو داغدار بنایا جاتا ہے، اس کو گھریلو اور عائلی زندگی کی ذمہ داریوں سے آزاد کیا جاتا ہے اور نائٹ کلبوں، ناچ گھروں، فلم ساز کمپنیوں، ٹیلی ویژن کے ڈراموں اور پروگراموں، اور عریاں و نیم عریاں اشتہارات کی زینت بنایا جاتا ہے، عورت اپنا اصل مقام اور آب و تاب کھو بیٹھی ہے اور پھر گھریلو زندگی اور بیوی و شوہر کے تعلقات بری طرح متاثر ہوتے ہیں، اس تحریک میں بنیادی طور پر اللہ کا خوف، اور آخرت کا ڈر دین کی عظمت قلوب سے نکال دی جاتی ہے، جس کا اثر زندگی کے ہر شعبہ میں بالخصوص گھریلو زندگی پر پڑتا ہے۔

مستشرقین کا فساد | اسلام کے عائلی قوانین (مسلم پرسنل لا) میں تبدیلی

چاہنے والوں کے پس پشت ایک ادا قوی محرک و سبب وہ فساد ہے جو مستشرقین نے برپا کیا ہے، اس سلسلہ میں اپنے ایک مضمون میں راقم السطور نے تحریر کیا ہے کہ موجودہ دور میں جو لوگ یونیورسٹیوں میں تعلیم پا رہے

۱۔ ہندوستان میں مستشرقین کا علوم اسلامیہ اور علماء کو ناپسندیدہ، مطبوعہ انظران کھنوجون ۱۹۸۱ء۔
۲۔ مائنامہ دارالعلوم دیوبند جون ۱۹۸۱ء، القاسم دیوبند جون ۱۹۸۱ء جمیعۃ العلماء ہند نے اس کو ایک کتاب کی شکل میں بطور طبع کیا۔

ہیں اور دے رہے ہیں ان کے دماغوں میں اسلام کے ماضی کی طرف سے بدگانی اور علوم اسلامیہ کے بنیادی ماخذ کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کرنے اور ”اصلاح مذہب“ ”اسلام کی تشکیل جدید“، ”اصلاح فقہ و قانون اسلامی“ اور اس سے بھی آگے ”اصلاح دین اسلام“ جیسے عنوانات سے اسلامی عقائد و حقائق (نیز تعلیمات) کو مسخ کرنے کی تحریکوں کی پشت پر ان مغربی اسکالرز کا ہاتھ ہے جنہوں نے علوم اسلامیہ کو مسخ کرنے کی عزم سے اسلامیات اور تاریخ اسلام کے مطالعہ کے لئے اپنی زندگیاں وقف کر دی ہیں، ان لوگوں کو عام طور پر مستشرقین (ORIENTALISTS) کہا جاتا ہے موجودہ دور میں ان میں یہود و نصاریٰ دونوں شامل ہیں، یہ مستشرقین قرآن و حدیث، سیرت نبوی، فقہ اسلامی اور اخلاق و تصوف کا گہرا مطالعہ اس مقصد سے کرتے ہیں کہ ان علوم میں خامیاں نکالی جائیں اور ان کو اپنے مذہبی و سیاسی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے، اپنے اس دجالی مقصد کی وجہ سے ان کو علوم اسلامیہ میں صرف غیر صحت مند چیزیں نظر آتی ہیں، جس طرح رنگین چشمہ لگانے والے کو ہر چیز اسی رنگ میں نظر آتی ہے جس چیز کا وہ چشمہ استعمال کر رہا ہوتا ہے۔

اس صدی کے شروع تک مستشرقین نے قرآن، حدیث، سیرت، فقہ اسلامی، تاریخ اسلامی وغیرہ پر براہ راست حملے کئے اور ان علوم پر بے لاگ تنقید کی، ان میں تحریف کی اور اسلام و پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو مسخ کر کے پیش کیا، ان کی تحریکات یورپی زبانوں میں ہوتی تھیں، اور مغربی ممالک جن جن ممالک پر قابض تھے اور ان کا وہاں پر اقتدار تھا، وہاں شائع ہوتی تھیں، ہندوستان کے بعض علمائے ان کے مدلل جوابات دیئے اور ان کی فاحش غلطیوں سے عامۃ المسلمین کو روشناس کرایا، لیکن جلد ہی مستشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریق کار میں بنیادی غلطی ہے جس کی وجہ سے ان کی جدوجہد کا پورا نتیجہ برآمد نہیں ہو رہا ہے اور بعض اوقات اس کی وجہ سے اسلامی حلقوں اور اداروں میں

شدید رد عمل اور اشتعال پیدا ہو جاتا تھا، جو ان کے مفسدانہ مقاصد پر ضرب کاری کی حیثیت رکھتا تھا، چنانچہ انہوں نے بڑے بڑے وظائف دیکر یورپ، امریکہ، اور کناڈا میں قائم شدہ نام نہاد اسلام کی تحقیق کے اداروں کے دروازے مسلمانوں کے لئے کھول دیئے اور مسلمانوں کے ذہین اور تعلیم یافتہ طبقہ کو اپنی طرف کھینچ لیا اور نام نہاد سائنٹیفک و سوشیالک تحقیق کے عنوان سے ان کا ذہن مسموم کر کے ان کو اپنے سانچے میں ڈھال لیا، ایسے لوگ جب اپنے اپنے وطنوں کو واپس آئے تو انہیں مستشرقین کا آلہ کار بنے، اس ملک میں بھی ایسے مسموم شدہ ذہن کے لوگ موجود ہیں، جو اپنی باطل اور سخی شدہ تحقیقات کے عنوان سے مسلمانوں کو گمراہ کرتے ہیں، ان کی یہ تحقیقات دراصل ان کے جہل مرکب کا بین ثبوت ہیں، مستشرقین کے ان چیلوں نے کئی یونیورسٹیوں اور اداروں میں بڑے بڑے عہدوں پر قبضہ جما لیا ہے اور اسلام کے عنوان سے قرآن و سنت اور سلف صالحین کے خیالات و عقائد کے خلاف اپنے زہریلے قلم اور زبان سے اپنے استادوں کی ترجمانی کر رہے ہیں۔

ان ہی میں سے چند نے ابھی حال میں شاہ بانو کیس کو لے کر مسلم پرسنل لا میں رخنہ اندازی کی کوشش کی ہے اور قیاس باطل کے ذریعے نئے نئے شکوے چھوڑے ہیں، کچھ سیاسی لوگ بھی ایسے لوگوں کی پشت پر ہیں تاکہ ان کو اپنے سیاسی مقاصد میں کامیابی حاصل ہو، یہود و نصاریٰ مستشرقین کے ان شاگردوں کی زبان پر ”اجتہاد“ اور ”قیاس“ جیسے الفاظ بھی آنا شروع ہو گئے ہیں حالانکہ اجتہاد و قیاس کی صلاحیت تو درکنار یہ لوگ ان الفاظ کی صحیح تشریح بھی نہیں کر سکتے، ضرورت اس بات کی ہے کہ علماء میدان میں آئیں اور ان نام نہاد اسکالرز کی جو جہل مرکب میں مبتلا ہیں پول کھولیں، میں نے اپنے مذکورہ بالا مضمون میں علماء کو آج سے کئی سال پہلے ہی متوجہ کر دیا تھا لیکن اس پڑ پوری طرح دھیان نہیں دیا گیا جس کی وجہ سے مستشرقین کے ان چیلوں کی ہمتیں بلند ہوتی گئیں اور

اب یہ لوگ براہ راست مسلم پرسنل لاہ پر حملہ آور ہو چکے ہیں، مستشرقین اپنی اس کامیابی پر یقیناً خوش ہوں گے، دیکھئے آئندہ یہ لوگ کیا کیا فساد برپا کرتے ہیں۔

فرقہ پرست غیر مسلم جماعتیں | مسلم پرسنل لاہ میں رخنہ اندازی کے سلسلہ میں ان چند فرقہ پرست غیر مسلم جماعتوں کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا جو آزادی کے بعد سے اب تک مستقل ”رام راج“ قائم کرنے کا نعرہ بلند کرتی چلی آئی ہیں، حالانکہ ”رام راج“ کیا ہے، اس کے اصول کیا ہیں اور وہ کن کتابوں میں تحریر ہے اور کس نے اس کو مدون کیا ہے خود ان کو بھی اس کا علم نہیں، ان کے پاس تو انگریزوں کا مرتب کردہ وہ قانون ہے جو غلامی کے انعام کے طور پر دیا گیا ہے اور جن میں وہ من مانی ترمیمات کرنے کے درپے ہیں، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہمیشہ عورتوں کی تحقیر کی، اس کو انسانی سطح سے گری ہوئی ایک مخلوق سمجھا جن کے یہاں طلاق کا تصور تک نہ تھا اور جو عائلی قانون کے نام سے بھی واقف نہیں تھے، آج غیروں سے چرایا ہوا مال دوسروں کے سر منڈھنے چلے ہیں، اور عورتوں کے سب سے بڑے ہمدرد اور خیر خواہ بننے لگے ہیں، اس سلسلے میں آر، ایس، ایس کے سربراہ بالا صاحب دیورس کا مندرجہ ذیل بیان قابل توجہ ہے جو انہوں نے شاہ بانو کیس کے بعد دیا ہے:-

”بھوپال۔ ۱۶ اکتوبر، آر، ایس، ایس کے سربراہ مسٹر بالا صاحب دیورس

نے ہندوؤں پر زور دیا ہے کہ وہ جھوٹ چھات اور ذات برادری کی تفریق کو ختم کر کے ایک قوم کی طرح متحد ہوں۔

.....

نان نفقہ سے متعلق سپریم کورٹ کے فیصلے کے بارے میں مسٹر دیورس نے کہا کہ مسلمان عورتوں کی اکثریت نے اس کا خیر مقدم کیا ہے اس لئے ہندوؤں

کو چاہیے کہ وہ ان کی جدوجہد میں ان کا ساتھ دیں۔

(قومی آواز، روزنامہ، نئی دہلی، ۱۷ اکتوبر ۱۹۸۵ء)

دیورس صاحب نے ایک فرضی اور من گھڑت بنیاد بنا کر ہندوؤں کو مسلمانوں کے جائز مطالبہ کے خلاف بھڑکانے کی کوشش کی ہے حالانکہ سب جانتے ہیں کہ آج بھی مسلمان مرد و عورت کے دل میں شرعی احکامات کی ویسی ہی عظمت ہے جیسی کہ پہلے تھی، یہ صرف ایک مثال ہے جس کو یہاں نقل کیا گیا ہے درنہ اس جیسی سنکڑوں مثالیں تلاش کرنے پر مل سکتی ہیں، انگریزی اخبارات غیر مسلموں کے اسلامی شریعت پر حملوں سے بھرے پڑے ہیں، ان میں سے چند ایک کا جواب راقم السطور نے بھی انگریزی میں دیا ہے جو ہندوستان کے مختلف اخبارات میں چھپا ہے، دراصل فرقہ پرست عناصر کی اسلامی شریعت کے خلاف ایک زبردست تحریک ہے، ۱۹۴۷ء سے اب تک ہزاروں کی تعداد میں دل پہلا دینے والے فسادات ہوتے رہے ہیں جن میں ایک طرف مسلمانوں کی املاک لوٹی گئی، جلائی گئی، ان کو قتل کیا گیا، اور ان کی عورتوں کی بے حرمتی کی جاتی رہی، فسادات کا یہ سلسلہ ابھی تک جاری ہے، اب اس کے ساتھ ساتھ اس ملت بیضا کی شریعت، اس کے دین، ثقافت، تہذیب و تمدن اور فکر و خیالات کو مسخ کرنے کی کوشش کا آغاز ہو گیا یہاں تک کہ اس کی مقدس کتاب قرآن کریم کے خلاف عدالتوں میں رٹ دائر کی جانے لگی، کاش مسلمان قوم کو اس سازش کا احساس ہو جائے اور وہ شریعت کی حفاظت میں ایک جان و قالب بن کر اس شیطانی مکر و فریب کا پردہ چاک کریں، وہ قوم جس میں آج بھی آئے دن معصوم و مجبور عورتیں جیپز کے نام پر جل کر مر رہی ہیں اور جس نے ہزاروں سال تک بیکس بیواؤں کو جل کر سستی ہونے کو "پن" (نیک کام) سمجھا آج اللہ کی بھی ہوئی شریعت پر اعتراضات کر رہی ہے، اور مسلمان دم بخود ہے؟

مسلمانوں کی بڑھتی ہوئی آبادی کا خوف

ہے یہاں پر اکثریت اور اقلیت

کی بنیاد پر حکومتیں بنتی ہیں اور بگڑتی ہیں، مسلم پرسنل لا پر ایک زبردست اعتراض اکثریت کے فرقہ پرستوں کا یہ ہے کہ اس میں تعدد ازواج کی اجازت ہے اس لئے مسلمان ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ بیوی کو رکھ کر اپنی تعداد بڑھا سکتے ہیں جبکہ غیر مسلم اس طرح تعدد بڑھا سے قاصر ہیں، یہ اعتراض کتنا کیک اور بے بنیاد ہے ہر سمجھ دلو آدمی اسکو سمجھ سکتا ہے مسلمانوں اور غیر مسلموں کی تعداد میں جو فرق ہے وہ اس طرح صدیوں کیا ہزاروں سال میں بھی پورا نہیں ہو سکتا، دوسرے یہ کہ بشکل ایک ہزار مسلمانوں میں ایک دو مسلمان شاید ایسے مل جائیں جو ایک سے زیادہ بیویاں رکھتے ہیں، اس ملک کے مسلمانوں میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کا عام رواج ہی نہیں، پھر ہنگائی اور مسلمانوں کی معاشی حالت بھی اس کی اجازت نہیں دیتی، بہر حال اس ملک کی اکثریت اسی غم میں گھل رہی ہے اور اس کو یہاں بنا کر مسلم پرسنل لا پر حملے کر رہی ہے، اور اس میں تبدیلی کا مطالبہ کر کے یکساں سول کوڈ کے نفاذ کا منصوبہ و پلان تیار کر رہی ہے۔

یہ ہیں وہ چند اہم اسباب و محرکات جو راقم السطور کے نزدیک مسلم پرسنل لا میں تبدیلی لانے کے پس پشت کام کر رہے ہیں، ان کے علاوہ بھی چند اور عوامل و اسباب ہو سکتے ہیں، لیکن وہ اتنے بنیادی اور اہم نہیں ہیں مجھے امید ہے کہ اہل علم و فکر حضرات ان کی طرف توجہ دیں گے اور ان کے تدارک کی تدابیر اختیار کریں گے نیز ملت کے رہنما و لیڈر کسی ایسے مثبت راستے کو اختیار کریں گے جس کے ذریعہ اس قسم کے مطالبات کا ہمیشہ کے لئے سدباب ہو سکے، گو ہم کافی وقت گنوا چکے ہیں، لیکن اب بھی کچھ وقت باقی ہے اگر اس موقع کو بھی ہاتھ سے نکال دیا تو پھر آنسو بہانے کے علاوہ کچھ نہیں رہ جائے گا، اور ان آنسوؤں کو پوچھنے والا بھی کوئی نہیں ہو گا :-

مشترکہ سول کوڈ کا مطالبہ کیوں؟

ڈاکٹر رشید الوحیدی فاضل دیوبند
ریڈر جامعہ ملیہ اسلامیہ :

یکساں سول کوڈ کا مطالبہ دراصل ہندوستان میں بسنے والی بہت سی اکائیوں کے مذہبی، شخصی اور عائلی قوانین کو سبوتاژ کرنے اور ختم کرنے کی ایک چال ہے، اور اس کے نتیجے میں ہر وہ شخصی قوانین جو قوموں کے اپنے اپنے مذاہب پر مبنی ہیں، منسوخ ہو جائیں گے اور ان کی جگہ طلاق، نکاح، نفقہ، وراثت، وصیت، ہبہ اور شفعہ وغیرہ امور میں تمام شہریوں کو ایک مشترکہ وضعی قانون کی پابندی کرنی پڑے گی، یہ ایک خطرناک صورت حال ہوگی، اور کوئی قوم کوئی گروہ اس خطرناک صورت حال کی اہمیت محسوس کرے یا نہ کرے، مسلمان بہر حال اس تجویز کو خاموشی سے برداشت نہیں کر سکے گا کیونکہ اس طرح مشترکہ سول کوڈ کے اسلو سے اس کے جس قانون پر زبرد پڑتی ہے وہ کوئی ردائی یا وضعی قانون نہیں ہے، وہ مسلمان کا دین ایمان اور دھرم ہے، اس لئے مسلمان اس اعلان اور ملک میں اٹھنے والی اس آواز کو وقتی اور سطحی طور پر نہیں دیکھتا بلکہ اس کے نزدیک دستور کے باب چہارم کی دفعہ ۴۴ (جس کی تفصیل ہم آگے دیں گے) اس کو وہ اپنے لئے اور اپنے پرسنل لاس کے لئے ہر وقت خطرے کا لالہ اور ایک شگفتی ہوئی تلوار سمجھتا ہے، جس کی موجودگی میں ہندوستان کی ایک بڑی، بلکہ سب سے بڑی اقلیت ہر وقت بے یقینی

اور شبہ کی حالت میں رہے گی۔

یہ ملک روحانیت، محبت، اتحاد، و یکجہتی کا ملک رہا ہے، کانگریس اور حکمران جماعت کی پالیسی بھی انہیں اصولوں کو فروغ دینا ہے، ملک کے دستور کی روح ادنیٰ پالیسی بھی یہی ہے، جب حکومت اور حکمران پارٹی اس پالیسی کو پسند کرتی ہے، اور حکومت کا یہی اصول ہے تو جو لوگ حکومت کی پالیسی کے خلاف ہوں گے یا جو کانگریس کے اصولوں کو پسند نہ کرتے ہوں گے، وہی اس قسم کا مطالبہ کرینگے، لیکن اگر خود حکومت کے ذمہ دار اگر ایسی بات کریں یا ملک کی عدالت اس قسم کے فیصلے کرے جس سے یہ روح مجرہ ہوئی ہو تو یہ بات سمجھ میں نہیں آتی۔

شروع شروع میں یکساں سول کوڈ کی تائید میں جو بیانات دیئے گئے ان میں سے بعض بیانات نہایت سخت اور جذباتی تھے، ملک میں مسلمانوں کے بعض عائلی اور شخصی معاملے کو سماجی اور تمدنی مسئلے کی سطح پر لا کر اس کے متعلق مسلمانوں کے نقطہ نظر کے خلاف ایکٹ بنائے گئے (اگرچہ جمعیتہ العلماء نے اور بعض مسلمانوں نے اس کے خلاف سخت نوٹس لیا اور اس میں سے بعض ایکٹ کو میسرنج بھی کر لیا) پھر ابھی حال ہی میں مسلمانوں کے ایک اہم مسئلے پر عدالت عالیہ کے جج صاحب نے اسلامی اصولوں کے خلاف ایک فیصلہ دیا اور اس کے بعد حکومت کو مشورہ بھی دیا کہ ملک میں مشترکہ سول کوڈ کا نفاذ کیا جائے، ان باتوں سے اقلیت میں جو انتشار و بے چینی ہے، اس کو سامنے رکھتے، دوسری طرف حکومت کا یہ پلان دیکھئے کہ ملک کے تمام باشندوں کے درمیان اتحاد و محبت، ملک میں یکجہتی و سالمیت کو فروغ ہو، ان دونوں باتوں میں جو تضاد ہے، وہ سمجھ میں نہیں آتا۔ محمد احمد شاہ بالوکیس میں مسلمانوں کا جو رد عمل رہا وہ حکومت اور ملک کے سامنے ہے اس کے باوجود بعد میں پھر اس قسم کے فیصلے کئے گئے، چنانچہ بیاورہ، رائے گڑھ (مدھیہ پردیش)، ولی محمد

باسوانی بانی، اور قصبہ دھارا (مدھیہ پردیش) میں مطلقہ کے نفقہ کے سلسلے میں صاف مسلمانوں کے عائلی اور شخصی دینی قانون کے خلاف فیصلہ دیا گیا، آخر اس سے کیا نتیجہ نکلا لا جائے، کیا اس طرح وقتاً فوقتاً مسلم پرسنل لا کے خلاف فیصلے کر کے "بنیادی حقوق" پر دست درازی نہیں ہے؟ اور کیا یہ بنیادی حقوق کی اہمیت و فوقیت کے علی الرغم "رہنما اصول" کے دفعہ ۴۴ میں مذکور ایک قانون (مشترکہ سول کوڈ) کو اونچا اٹھانے اور لاگو کرنے کی صورت نہیں ہے؟ یہاں ہم دستور کے رہنما اصول کے بارے میں مختصر سا تاریخی جائزہ لیتے چلیں، مختصر جائزے کی بات ہم تھوڑا آگے چل کر کریں گے، سردست وزیراعظم شری راجیو گاندھی کے "مشترکہ سول کوڈ" کے سلسلے میں تازہ بیان "قومی آواز" ۲۸ جنوری ۱۹۸۶ء بر وزیر "پراگھا" خیال کرنا چاہتے ہیں، وزیراعظم کا یہ بیان ان کی طرف سے کسی قسم کا فیصلہ نہیں ہے، اس بیان سے اتنی بات تو واضح ہو گئی ہے کہ سول کوڈ نافذ کرنے کا حکومت کا ارادہ ہے اور اس کے لئے موجودہ قانون تبدیل کیا جائے گا، مگر اس میں گنجائش کا یہ پہلو بھی موجود ہے کہ وزیراعظم مختلف مذاہب کے ترتیب شدہ ضوابط اور ان کے نظام کو ایک قلم نظر انداز نہیں کر رہے ہیں بلکہ موجودہ نظام اور مذاہب کے ترتیب شدہ ضوابط کے حسن و قبح کا جائزہ لینے کے بعد یہ حکمت عملی اپنائی جائے گی، اب اس موقع پر ہماری ذمہ داری، ہمارے مسلم لیڈران ممبران پارلیمنٹ، علماء اور اسلام کے مقتد ذمہ داروں کا فرض ہے کہ وہ وزیراعظم کو اسلامی نظام، عائلی و شخصی، قانون کے بارے میں یہ باور کرایں کہ یہ نظام نہ صرف مسلمانوں کے لئے، بلکہ سارے عالم کے لئے، پوری انسانیت کے لئے اپنے دامن میں ایسا جامع پاکیزہ اور روشن اصول رکھتا ہے کہ اس کے بعد کسی دوسرے وضعی اور رواجی قانون کی ضرورت نہیں رہ جاتی، اگر ذمہ داروں نے یہ کام کر لیا اور وزیراعظم نے اسی جذبہ پھر دی سے مسئلے کو سامنے رکھا، تو ہمیں امید ہے مسلمانوں کو کم از کم ضرور "سول کوڈ" سے مستثنیٰ کر دیا جائیگا۔

مشترکہ سول کوڈ کی دستوری تاریخ | آٹھویں صدی میں ہندوستان میں جب سلاطین دہلی کی حکومت قائم ہوئی تو ملک

کے تمام ہی باشندوں کے لئے ایک عام قانون نافذ ہوا جس کا اطلاق سب پر یکساں طور پر ہوتا تھا، مگر اس کے ساتھ ہی کچھ شخصی اور عائلی قانون بھی لاگو کیا گیا، مثلاً شادی، طلاق وراثت، وصیت، شفعہ اور ہبہ وغیرہ۔ یہ قوانین صرف مسلمانوں پر نافذ العمل تھے باقی دوسری قوموں کے عائلی مسائل میں ان کے اپنے مذہبی قوانین کے مطابق فیصلہ کیا جاتا تھا، بلاشبہ یہ دوسری قوموں کے ساتھ انصاف اور ان کے جذبات کی پاسداری کی ایک اعلیٰ مثال تھی، جب ملک میں انگریزی حکومت کا رواج ہوا تو انہوں نے بھی مغلیہ سلطنت کے اس اصول کو باقی رکھا، پھر جب آزادی کے بعد آئین ساز اسمبلی میں ملک کا نیا دستور تیار ہو رہا تھا، ملک کے مجوزہ آئین کے دفعات زیر بحث تھے، اس وقت بنیادی حقوق سے متعلق کسی ذیلی کمیٹی میں "یکساں سول کوڈ" کی ایک شق شامل کرنیکی بات سامنے آئی، ستمبر ۱۹۴۷ء میں یہ پہلا موقع ہے کہ یہ آواز آئین ساز اسمبلی میں پہلی بار سنائی دی، بحث یہ تھی کہ ملک کے مجوزہ دستور کے باب چہارم "ریاست کی پالیسی کے لئے رہنما اصول" میں "یکساں سول کوڈ" کی ایک دفعہ شامل کی جائے جس کا اطلاق بلا امتیاز مذہب و ملت، تمام باشندوں پر ہو گا، چنانچہ یہ تجویز جس کو "بنیادی حقوق" کی ذیلی کمیٹی نے ایکٹ ۲۸ مارچ ۱۹۴۷ء کی میٹنگ میں مسترد کر دیا تھا دوسری بار ۳۰ مارچ ۱۹۴۷ء میں نہایت معمولی اکثریت سے پاس ہو گئی اور دستور کے باب چہارم "سرکاری پالیسی کے لئے رہنما اصول" میں یہ دفعہ ۴۴ بھی شامل ہے اس کا متن یہ ہے، "حکومت شہریوں کے لئے ایک ایسا سول کوڈ رائج کرنے کے لئے کوشش کرے گی جس کا نفاذ ہندوستان کے طول و عرض میں ہو۔"

اس وقت اسمبلی کے بعض ممبران نے اس تجویز کی سخت مخالفت کی، ایک

فاضل ممبر نے یہ بھی کوشش کی اور اس کوشش کے سلسلے میں تین تجویزیں رکھیں جس کی بنیاد پر مذہبی آزادی کے بنیادی حق والی دفعہ میں مسلم پرسنل لا کے تحفظ کی ضمانت حاصل ہو جائے، مگر تجویز کی یہ مخالفت اور تحفظ کی یہ کوشش کامیاب نہ ہو سکی اس کے مقابلے میں ڈاکٹر ابید کرنے دستور ساز اسمبلی میں مخالفت کرنے والوں کو کچھ تسلی دیکر سمجھا بجا کر خاموش کر دیا، جب ہم ڈاکٹر ابید کر کا اس وقت کا وہ بیان، جو انہوں نے مسلم ممبران کو مطمئن کرنے کے لئے دیا تھا، پڑھتے ہیں، تو سوچنے لگتے ہیں کہ اگر وہ آج زندہ ہوتے تو دیکھتے کہ ان کے دیئے گئے تحفظات اور یقین دہانیوں کی کیا حیثیت رہ گئی ہے۔

یہ طے ہے کہ یکساں سول کوڈ کی براہ راست زد مسلم پرسنل لا پر پڑتی ہے، ہم مسلم پرسنل لا کی وکالت کر کے، اس کی افادیت اور برتری، مجموعی طور پر، نیز نکاح، طلاق، وراثت، وصیت، وقف، یمہ، شفعہ وغیرہ الگ الگ موضوعات میں، ثابت کر سکتے ہیں، اور اسلام کے اس روشن و مستحکم اصول کو برابر مستقل تصانیف ... مضامین، تقریروں و تقریروں کے ذریعہ بتایا بھی جا سکتا ہے، ہم بطور پر یہ بھی ثابت کر سکتے ہیں، کہ ملکی اتحاد، سیکولرازم، بھائی چارہ، مساوات، چھوٹ چھات کی لعنت کو ختم کرنا، ملک اور دستور سے وفاداری، امن و شانتی، پڑوسی ملکوں سے دوستانہ تعلقات انسانیت کا احترام، غیر قوموں سے تعلق و محبت، ہر شعبہ زندگی میں ترقی، اقتصادی، تعلیمی اور اخلاقی فلاح و نشو و نما، غرض ان تمام امور میں جو ایک مثالی ریاست کے لئے ضروری ہوا کرتے ہیں، اور جو حکومت ملک کے لئے چاہتی بھی ہے، اور جو ہر ہندوستانی کی خواہش ہے، اور جس سے سارے عالم میں ہمارے ملک کا نام روشن ہو سکتا ہے، یہ سب اسلامی نظام اور اس کے اصولوں پر چل کر، عمل کر کے حاصل کیا جاسکتا ہے، ہم یہ بھی بتا سکتے ہیں، اور بتاتے رہیں گے کہ بھائی! ہمارے پرسنل لا کو اپنی قانون سازی کے

تحت لاکر تختہ مشق نہ بناؤ، یہ ملک کے دستور کے بنیادی حق کا ایک مسئلہ بھی ہے اور یہ مسلمان کے دین و شریعت، ایمان و عقیدے کا بھی مسئلہ ہے، ان کی دنیا ہی نہیں، آخرت میں ان کی کامیابی و ناکامی کا انحصار بھی اسی پر ہے جو مسلمان کو بہر حال عزیز ہے، یہ کوئی رواجی و یا وضعی قانون نہیں ہے یہ قانون الہی اور وحی خداوندی کی دین ہے، جسے چھوڑنا مسلمانوں کے لئے ممکن نہیں ہے، ہم سب کچھ کر سکتے ہیں اور عقلی و نقلی طور پر ایسے مضبوط دلائل سے کر سکتے ہیں کہ ماننے والا اور قبول کرنے والا ذہن ہو تو اس سے انکار نہیں کر سکتا، لیکن مسئلہ یہ ہے کہ پھر ہم کیا کریں گے، اگر اس کے بعد بھی مرغی کی وہی ایک ٹانگ مینی ملک کی مشترکہ سول کوڈ قائم کرنے کا اعلان، بتلے اب اس ضد اور ہٹ دھرمی کا آخر کیا علاج کیا جائے، معاملہ یہ ہے کہ اگر یہ آواز، مسلم پرسنل لا کی خوبول سے عدم واقفیت کی بنیاد پر ہوتی تو ہماری اس کوشش، یعنی پرسنل لا کی اچھائیوں اور خوبیوں کو ثابت کرنے اور واقف کرانے کے بعد، یقیناً یہ آواز دب جاتی، ختم ہو جاتی پھر کبھی نہ ابھرتی، لیکن جیسا کہ عرض کیا گیا، تمام ترکوشوں کے باوجود اور جلتے بوجھتے جب برابر یہ مطالبہ دہرایا جا رہا ہے، تو اس صورت میں تو دل طرح طرح کے شکوک و شبہات میں ڈوب جاتا ہے، ہم سوچنے لگتے ہیں کہ اب اس مطالبے کو روکنے کا اور کیا حق کریں مسلم پرسنل لا کی خوبیوں کو دوسری قومیں، نہ صرف یہ کہ جانتی ہیں، بلکہ اس کی برکتوں اور اچھائیوں کا علماً اعتراف کر چکی ہیں، اس سے مستفیض ہو رہی ہیں، آخر نکاح بیوگان، لڑکیوں میں وراثت کی تقسیم، نکاح ثانی کے اصول، اگر غیروں نے اس پرسنل لا سے اپنایا ہے تو کیا اس کے یہ معنی جہیں ہیں کہ اس کی خوبیاں انہیں اپیل کرتی ہیں، لہذا یہ تو طے ہے کہ یہ مطالبہ کسی لاعلمی کی بنا پر تو ہے نہیں، اب سوائے اس کے کیا کہا جائے کہ یہ ذہن کی مستحیض اور دلوں کی کھٹک ہے جو وقتاً فوقتاً ظاہر ہوتی رہتی ہے، اور اس وقت تو ملی تحیلے سے باہر آگئی جب شیوسینا کے قائد، بالا صاحب ٹھا کرے، نے مراٹھی روزنامہ

”لوک ستیہ“ کے نمائندہ کو انٹرویو دیتے ہوئے کہا۔

”یکساں سول کوڈ کا تحفظ ہندوستان کی خود مختاری کے برابر چیلنج ہے
ہر سچے ہندوستانی کو ہمت و جرأت ہے اسے قبول کر کے میدان میں آنا چاہیے“
پھر آگے فرمایا

”ہندوؤں کو چاہئے کہ وہ مسلم پرسنل لا کے خلاف جدوجہد میں ساتھ
دیں“ (ملی ترجمان ۱۹ دسمبر ۱۹۸۵ء، دہلی)

مسلمان تو ان بیفوات کو کب خاطر میں لاتے ہیں، کوئی انصاف پسند ہندو بھی
اسے پسند نہیں کرے گا، اگرچہ وقتی طور پر اس قسم کے بیانات سے ہم ایک ذہنی انتشار
کا شکار ہو جاتے ہیں، مگر ہمیں اپنے دستور میں دیئے گئے ”بنیادی حقوق کے تحفظ
و ضمانت“ پر اعتماد کر کے تسکین بھی ہو جاتی ہے کہ اس کے بعد مشترکہ سول کوڈ کے
ان اعلانات میں کوئی خاص جان نہیں ہے، اس موقع پر ہم ”بنیادی حقوق“ اور
”رہنما اصولوں“ کے فرق پر اور ان دونوں کی دستوری حیثیت پر نظر ڈالتے چلیں،
جس سے بنیادی حقوق کی بالادستی ثابت ہوتی ہے۔

۱۔ دستور کے باب سوم میں ہندوستانی باشندوں کے لئے کچھ بنیادی حقوق
تسلیم کئے گئے ہیں اور انکے تحفظ کی ضمانت دی گئی ہے، پھر اسی باب کی دفعہ ۳۹ کے
ذریعے شہریوں کے ہر طبقہ کو اپنے مخصوص کلچر کو محفوظ رکھنے کی بھی ضمانت دی گئی ہے
اب اس کے بالمقابل باب چہارم کو دیکھا جائے جو بہر حال ایک ”رہنما اصول“
ہے تو بنیادی حق کو بہر حال بالادستی حاصل ہو جاتی ہے، مطلب یہ ہے کہ بنیادی
حقوق سے اگر رہنما اصول کسی وقت متصادم ہوں گے تو باب چہارم کے رہنما اصول
کو ترک کرنا پڑے گا، اور ظاہر ہے مسلم پرسنل لا بنیادی حقوق میں شامل ہے، اسکو ختم
کر کے مشترکہ سول کوڈ کیسے نافذ کیا جاسکتا ہے۔

اس سے یکساں سول کوڈ ہو یا اس جیسا اور کوئی دوسرا قانون، اگر پارلیمنٹ یا کوئی ریاستی مجلس قانون ساز اپنے اختیار سے وضع کرے اور وہ بنیادی حقوق سے ٹکراتا ہو تو اسے غیر آئینی قرار دیا جائے گا پھر بنیادی حقوق کی تعبیر و تشریح میں ترمیم کر کے بھی تبدیلی یا منسوخی کے لئے وجہ جواز تلاش نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ یہ بنیادی حقوق اقوام متحدہ کے ”منشور برائے بنیادی حقوق“ میں شامل ہیں، جن کو آج ہر متمدن ریاست تسلیم کرتی ہے، پھر جب اس منشور پر حکومت ہند نے بھی دستخط کر دیئے ہیں تو گویا اس چارٹر کو تسلیم کر کے خود کو اس کا پابند بنالیا ہے۔

۲۔ دستور کی دفعہ ۳۲ میں صراحت ہے کہ ہر بنیادی حق کو سپریم کورٹ کے ذریعے نافذ کرایا جاسکے گا جس کے تحت ہر بائی کورٹ میں کسی بھی حق کے نفاذ کے لئے رٹ داخل کی جاسکتی ہے، لیکن رہنما اصولوں کے تعلق سے ایسی کوئی گنجائش نہیں رکھی گئی ہے، یعنی اگر ریاست کسی رہنما اصول کو اختیار کرنے میں کوتاہی کرے تو ملک کی کوئی عدالت حکومت کو ان پر فوری عمل کے لئے مجبور نہیں کر سکتی اور اگر حکومت اس پر عمل نہ کرے تو اس سے باز پرس بھی نہیں کر سکتی گویا ”بنیادی حقوق“ کے برخلاف رہنما اصول عدالت کے اختیار سے باہر ہے۔

۳۔ دفعہ ۱۳ ص ۲ کے ذریعہ ریاست پر لازم ہے کہ وہ ایسا کوئی قانون نہیں بنا سکتی جس سے باب سوم میں مندرجہ بنیادی حقوق میں سے کسی حق پر ضرب پڑتی ہے۔ رہنما اصول کے باب میں اس قسم کا کوئی لزوم نہیں ہے،

بہر حال دستوری حق کی رو سے ”رہنما اصول“ بنیادی حقوق کے مقابلے میں کمزور ہیں اس لئے بنیادی حقوق کے مقابلے میں ان کو تقویٰ بھی نہیں جاسکتا، اصولاً ہونا تو یہی چاہئے، انصاف کی رو سے سمجھ میں بھی یہی آتا ہے گو عملاً اس کے خلاف بھی ہو سکتا ہے، جیسا کہ قانون کے ایک عالم کی رائے ہے۔

”مگر اب کچھ عرصے سے اس نظریے میں تبدیلی آتی جا رہی ہے اور یہ خیال

زور پکڑ رہا ہے کہ رہنما اصول برائے پالیسی کو بنیادی حقوق سے زیادہ نہیں

تو کم از کم برابر اہمیت دینی چاہئے۔

اس کے بعد کیا رد عمل ہو گا یہ تو وقت ہی بتائے گا۔

ہم تو اس بات کو بھولے نہیں ہیں کہ آئین مرتب کرتے وقت بنیادی حقوق کو

جاس قانون ساز اور عدلیہ تک کے اختیار سے بلند درجہ دیا گیا، پنڈت نہرو نے

بنیادی حقوق کو آئین ہند میں ایک مستقل مقام اور دوسرے امور کو خواہ وہ کتنے ہی

اہم کیوں نہ ہوں، عارضی مقام عطا کیا تھا، خود سپریم کورٹ نے اپنے ایک مقدمے

میں بنیادی حقوق کو ایک مستقل حق مانا ہے، جو قانون ساز اداروں، عدالتوں وغیرہ

کی دست برد سے محفوظ ہے (دیکھئے سپریم کورٹ مقدمہ گوپال پننام اسٹیٹ آف

مداس) یہ درجہ اور یہ مقام رہنما اصول کو کہیں بھی حاصل نہیں ہے۔

ان تمام باتوں کی روشنی میں غور کیا جانا چاہئے کہ رہنما اصول کے لئے بنیادی حقوق

کو کس طرح پامال کیا جاسکتا ہے، پھر بنیادی حق بھی کیسا، جسے مسلمان جی جان سے

زیادہ عزیز رکھتا ہے۔

اصل یہ ہے کہ ایک مسلمان مسلمان رہتے ہوئے اپنی زندگی

پرسنل لا اور مسلمان

کے اجتماعی، انفرادی، شخصی، عائلی معاملات کو

مذہبی اصولوں اور تشرعی قوانین سے الگ رکھ ہی نہیں سکتا، جب کہ شرک رسول کوڈ

کی وکالت کرنے والے اس رمز، اس جذبے اور اس روح کو سمجھنے سے قاصر ہیں، یہ

قاصر رہنا کوئی تعجب کی بات نہیں ہے نہ اس کے کہنے میں کوئی تنقیص کا پہلو پیش کرنا

ہے، یوں سمجھئے، کسی کے نزدیک اگر عائلی، شخصی، خاندانی قوانین یا ان کا پرسنل لا

کسی قسم کے رواج رسم، جغرافیائی حد بندیوں، اتفاقی اجتماع یا کسی اور دوسرے

عوامل سے تشکیل و ترتیب پاسکتا ہو تو ایسا شخص یہ کیا سمجھے گا کہ یہ کوئی ایسی قیمتی دولت یا مقدس اثاثہ ہے کہ زندگی اور اس کی ساری توانائیاں اس کے مقابلے میں بیچیں، یا اس میں ادنیٰ سے تغیر، تبدیلی، ترمیم سے کوئی قیامت آجائے گی، مگر مسلمان جس کا پرسنل لاقطعی اور قطعی خدا اور رسول کا فرمودہ ہو وہ اس کو چھوڑنا کیا معنی، ادنیٰ سی ترمیم بھی گوارا نہیں کر سکتا، بہر حال! پرسنل لا کو وضعی یا رواجی بنیادوں پر قبول کرنے والے تو یہی سوچیں گے کہ ہر فرقے کے شخص اور معاشرتی مسائل صرف اور صرف اسٹیٹ کے وضع کردہ قانون کے تحت حل ہونے چاہئیں، کیونکہ اسٹیٹ کی ذمہ داری ہے کہ وہ سماجی مصلحتوں، تمدنی ضرورتوں اور ملکی تقاضوں کو سامنے رکھ کر ایک ہی نظام اجتماعی ملک بھر میں لاگو کرے، الگ الگ فرقوں کے الگ الگ قوانین کو ختم کر کے، سب کو ایک ہی مشترکہ قانون کے ماتحت کر دے۔

گویا سول کوڈ کے دیکھا ایک خاص نقطہ نظر کے حامل ہیں، جو ان کے نزدیک نہایت معقول و منطقی ہے مگر ایک ایسی قوم جو نہ صرف عقیدے و عبادت کی حد تک بلکہ معاملات و معاشرت کے معمولی سے معمولی، چھوٹے سے چھوٹے امور میں احکام دین و مذہب اور اللہ اور رسول کے فرمان سے سر موہنے کو ایمان سے خارج ہونا تصور کرتی ہو جو مسلم پرسنل لا کی بنیاد قانون اسلامی کے سرچشمہ قرآن کریم اور احادیث صحیحہ کی تفسیر یا ائمہ اسلام کے ان اجتہادات کو مانتی ہو، جو قرآن و حدیث کی روشنی میں کئے گئے ہیں اور جو اس کو آخرت میں نجات کے لئے شرط قرار دیتی ہو، اللہ کی رضا و ناراہنگی کو اس بات پر منحصر مانتی ہو کہ اس کے بتائے ہوئے اصولوں پر عمل کرنا ہے، اور اس کے فرمائے ہوئے ممنوعات سے باز رہنا ہے، وہ بھلا یکساں سول کوڈ کے اس فلسفے کو کس طرح قبول کر سکتی ہے کہ کوئی وضعی قانون ان سے بیروہانی دولت سلکے لے اور سب کو ایک فرمان انسانی تھا دے جبکہ مسلمان کے سامنے حکم یہ ہے کہ تم انسانوں

کے بنائے قوانین (ادخصوصاً ان قوانین کے پابند نہیں ہو جو خدا کے قوانین سے متصادم ہوں) بلکہ یہ حکم سنو نکل جعلنا منکم شرعاً ومنہا جا۱۰ اور ہم نے تم میں سے ہر امت کے لئے ایک شریعت اور آئین زندگی مقرر کر دیا ہے، (مائدہ - ۷) فرمائیے جعلنا کالفظ "نا" تو بتا رہا ہے کہ حاکموں کا حاکم بادشاہوں کا بادشاہ کائنات کا خالق "اللہ تعالیٰ" جو شریعت اور آئین زندگی دے رہا ہے اس پر چلو، اور کوئی کہہ رہا ہے کہ اپنے ان قوانین کو الگ رکھو، ایک ایسے قانون کو اپنالو جو معاشرت، سماج، تمدن کی بنیاد پرست کے لئے یکساں ہوں، مذہبی اور شرعی روح بلا سے مجروح ہوتی ہو۔

اللہ تو اپنے احکام کے لئے، اس پر عمل کے لئے اپنے معصوم نبی برحق کو سامنے لکھ کر فرما رہا ہے، مَا اتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تم کو جو حکم دیں اسے قبول کرو اور جس بات سے منع کریں اس سے رک جاؤ وحشر، ۱۱

اب بطور احکام ایک سلمان بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت ہی کا پابند ہے یعنی جو آپ فرمائیں وہ وہی کہنے پر، اور جس چیز کو آپ منع فرمائیں، اس سے باز رہنے پر مامور ہے، اس طرح دینی امور میں قرآن ہی کے حکم کے مطابق، "حدیث" اس کے لئے احکام کا سرچشمہ قرار پایا، اس میں اس حیثیت سے "اور کسی قانون کی کہاں گنجائش ہے۔"

انہیں دونوں سرچشموں کی طرف امت کی توجہ پھیرنے کے لئے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکیداً آخری حج کے موقع پر یوں فرمایا "تَرَكْتُ فِيْكُمْ اَمْرَيْنِ لَنْ يَضِلَّوْا مَا تَمَسَّكْتُمُ بِهِمَا، كِتَابُ اللّٰهِ وَ سُنَّةُ رَسُوْلِ اللّٰهِ " میں تم میں دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں جب تک تم ان دونوں کو مضبوطی سے پکڑے رہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے، اللہ کی کتاب (قرآن) اور اللہ کے رسول کی سنت (حدیث) (موطأ امام مالک)

یہاں ایک بار پھر ہم اپنے قاری کو دستور کی طرف زحمتِ توجہ دینگے، آئین کی دفعہ ۲۵ نمبر ۱ میں وضاحت ہے کہ (باب ۳ "بنیادی حقوق" کی دیگر دفعات کے تابع ہنری کو مذہبی عقائد رکھنے، اس پر آزادانہ عمل کرنے اور مذہبی تبلیغ کی آزادی ہے، ایک مسلمان کے لئے فرمانِ رسول کے مطابق "قرآن و حدیث کو مضبوطی سے پکڑنا" اس کے مطابق اپنی زندگی پر چلنا، یہی تو "آزادانہ عمل" ہے، اب اگر کوئی قانون اسے روکتا ہے، یا محدود و محدود کرتا ہے تو کیا یہ ۲۵، ۲۶ میں دی گئی ضمانت سے تصادم نہیں ہے؟

مسلمان کو تو حکم یہ ہے کہ اپنے ظاہر و باطن، عقیدہ و عمل میں صرف احکامِ اسلام کی اتباع کرو، اپنی عقل یا دوسرے کے کہنے سے پرگز کوئی حکم تسلیم نہ کرو، حتیٰ کہ کسی اچھے عمل کو بھی اگر اپنی طرف سے دین میں داخل کر لو گے تو وہ بھی قابلِ قبول نہ ہوگا، جب تک شریعت اس کا حکم نہ دے تو بھلا شریعت کے کسی حکم کو چھوڑنے کا تو سوال ہی کہاں ہوتا ہے، اسلامی احکام کے ساتھ کسی دوسری قسمِ احکام کا جوڑ لگ ہی نہیں سکتا، چنانچہ چند یہودی جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں پر مشرف باسلام ہوئے اور انہوں نے احکامِ اسلام کے ساتھ ساتھ تورات کے بعض احکام پر عمل کرنا چاہا تو فوراً ممانعت کر دی گئی، اس تمام بحث کے لئے قرآنِ پاک نے ایک جامع انداز اپنا کر بیہہ فرمادی، یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کافۃ "اے ایمان والو! داخل ہو جاؤ اسلام میں پورے" (البقرہ رکوع ۸)

اب اسے پرسنل لائے متعلق موضوعات (خواہ وہ مدون پرسنل لائے موضوعات ہوں یا غیر مدون سر دست ہمارے موضوع سے خارج ہے، ہم نے شروع ہی میں عرض کر دیا ہے کہ یہ چیز روز روشن کی طرح عیاں ہے، اپنے تو اپنے، غیر بھی اسے تسلیم کرتے ہیں، مانتے ہیں، ظاہر میں کسی مصلحت سے نہ سہی، دل سے اس کی خوبیوں کو مانتے ہیں اور علماً بھی اعتراف کرتے ہیں، اب اس کا کیا کیا جائے کہ اس کے باوجود بھی بعض گروہ اور

جماعتیں برابر مشترکہ سول کوڈ کے نفاذ کا مطالبہ کرتی رہتی ہیں، پرسنل لا کی ترمیم اور اصلاح کا یہ مطالبہ، جو آجکل پیش کیا جا رہا ہے، دراصل اسی مقصد کو حاصل کرنے کی طرف ایک قدم ہے۔

پرسنل لا اور اصلاح پسند مسلم دانشور | افسوس تو یہ ہے کہ ترمیم و اصلاح کی یہ تجویز بعض مسلمانوں کی طرف سے

بھی سنائی دیتی رہتی ہے، ایسے لوگوں نے اپنے دماغ میں یہ بات بٹھائی ہے کہ پرسنل لا کا دین و شریعت سے کوئی لازمی تعلق نہیں ہے، پرسنل لا شریعت کا کوئی ایسا ناقابل تنسیخ جزو اور حصہ نہیں ہے کہ اس میں ذرا سی ترمیم و اصلاح سے کوئی قیامت آجائے گی، گویا انہوں نے پرسنل لا اور اسلامی نظام کو عبادات، روزہ، نماز وغیرہ میں محدود کر دیا ہے، باقی رہے اجتماعی انفرادی سماجی مسائل ان کو اس سے الگ کر لیا ہے۔

دوسرے یہ مسلم دانشور، بنام ترمیم و اصلاح جو فہرست پیش کرتے ہیں، حیرت ہوتی ہے کہ اس میں بعض واضح، عزیز بہم منصوص احکام تک ترمیم و اصلاح کی لپیٹ میں آجاتے ہیں، ان کا خیال ہے کہ مسلمان جواب بھی ان احکامات کو چٹے ہوئے ہیں، ان کی ترقی اور اعلیٰ دماغی کی راہ میں یہ بہت بڑا مانع ہے۔

بریں عقل و دانش بیا بد گریست

اسلام نے ہنگامی ضرورت اور وقتی حالات کا کس درجہ امتیاز قائم رکھا ہے فقہ کی اس ایک مستقل اصل سے یہ بات ظاہر ہے، الضرورات تبیح المحظورات "یعنی ضرورتیں منہیات و ممنوعات کو بھی مباح کر دیتی ہیں"

یافتہ کی مشہور کتاب "الدائمات" میں خلیفہ ہارون رشید کے چیف جسٹس مشہور امام ابو یوسف کا یہ قول منقول ہے، مَنْ مِمَّنْ يَكُنْ عَامِلًا

باحوال زمانہ ہم بیجزلہ الفتویٰ د جو شخص اپنے زمانے کے حالات سے واقف نہیں اس کے لئے فتویٰ دینا جائز نہیں۔

کیا اب بھی کہا جاسکتا ہے، یہ سائل جن کو آج ترمیم و تبدیلی کا موضوع بنایا جا رہا ہے، اگر نصوص الحکم نہ ہوتے اور محتاج غور و فکر ہوتے تو یہ اساطین امت اسے تشنہ چھوڑ جاتے، اور کیا اسلام حالات و ضرورت کا بالکل لحاظ نہیں رکھتا اور مقتدر علماء قاضی اور مفتی زمانے کے حالات سے بالکل کوہے تھے، بے شک آج کے دور کے تقاضے کچھ اور ہیں تو کیا ہر کس و ناکس ان تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے دین و شریعت کو تختہ سرشت بنائے گا، یہاں کسی امام، عالم کی بات نہیں دکان کی بات در خود اعتقاد نہیں سمجھی جاتی) ایک شہود اسلامی فلاسفر اور مفکر کا قول قابل غور ہے، علامہ اقبال (اجتہاد کے بارے میں فرماتے ہیں ”یہ ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہے، اسے وہی کر سکتے ہیں جو فقہ کے تمام مآخذ سے براہ راست نہ صرف یہ کہ واقف ہوں بلکہ وقت و وسعت نظر بھی رکھتے ہوں اور ساتھ ہی وہ صاحب ورع و تقویٰ بھی ہوں۔“)

(خطبات اقبال) آخری شرط خاص طور پر قابل توجہ ہے۔

ہمیں اپنے مسلم مفکرین سے یہ دوستانہ شکوہ ہے کہ جب آپ ہی کے نزدیک اصول شریعت نامعبر اور محتاج اصلاح ٹھہرا، تو غیروں کو اس کی جگہ ”مشرک قانون“ یا دوسرا قانون وضع کرنے میں کیا باک ہوگا۔

آخری گزارش، ایک درد ایک کراہ | آخاس ہندوستان کو انگریزوں کی غلامی اور ہنجمہ استبداد سے آزاد کرنے

میں مسلم مجاہدین کسی سے پیچھے تو نہیں رہے، جیل کی دیواریں، قید خانے کی کوٹھڑیاں پھانسی کے پھندے اور ان کے تختے، گولیاں، توپ، جلتے ہوئے تیل میں پھینکتے کھمبے جسم، جزیہ اندمان مالٹا، کراچی، الہ آباد، لکھنؤ، مراد آباد، احمد آباد،

فیض آباد کی جلیں، درختوں پر لنگتی ہوئی جھولتی ہوئی لاشیں، یہ تمام دردناک مظالم اور ان کی داستانیں مسلمان شہداء اور مجاہدین کے کارناموں سے بھی نورنگین ہیں، کیا ان قربانیوں کا یہی بدلہ ملنا چاہئے، کہ ان کی اقتصادیات، جائداد مکان، تسلیم، جان و جسم تو تباہ تھی ہی، اور اب بات ان کے ایمان، اعتقاد، تشخص، ملی شناخت اور پرسنل لاکی بربادی تک آپہنچی ہے، بے ایمان، بے انصاف لوگوں کی سمجھ میں تو نہیں آسکتا، مگر کیا حکومت بھی ہماری ان قربانیوں کو فراموش کر دے گی جس کی ہمیں امید تو نہیں ہے۔

ہم تو یہ توقع رکھتے تھے کہ حکومت، خصوصاً ہمارے وزیراعظم، جس بیدار مغز، وسیع النظر خاندان (ہنزہ خاندان) کے چشم و چراغ ہیں اسی ماحول میں تربیت پائے ہوئے ہیں، اور سیاست کی لوک و پلک وہیں سیکھی ہے، جہاں وہ ملک کے تمام بہادر شہیدوں کی یادگار قائم کر رہے ہیں، نہایت فراخ دلی محبت و احترام کے ساتھ ٹیپو، احمد اللہ، عنایت علی، فضل حق، امداد اللہ، محمد قاسم، محمود حسن پیر منان، حسین احمد، عزیز گل، احمد سعید، کفایت اللہ وغیرہم (رحمہم اللہ) ایسے جیالوں اور وطن پرستوں کو بھی یاد رکھیں گے، ہم ان بزرگوں کا اسٹیپو، ان کی تصویروں کی نقاب کشائی نہیں چاہتے، اور بھی تو بہت سی صورتیں قدردانی اور عزت افزائی کی ہیں، اور کچھ نہ سہی! کیا ان کے وطن میں، جس کا چہرہ چہ انکی قربانیوں کے خون سے رنگین ہے، ان کا اسلام، ان کا مذہبی قانون، ان کا ہر سنل لابی محفوظ نہیں رہ سکتا؟

تو اب ہم یہی کہیں گے، بہادر مجاہدو! مقدس روحو!، تمہاری روح کو ہم بد نصیبوں کا سلام پہنچے، افسوس! ہم تمہاری قدر نہ کر سکے، تم نے تو عظیم مقصد کے لئے جان دیدی مگر ہم تمہاری کوششوں سے آنا دکر وہ ملک میں شرافت و آدمیت

سے جینا بھی نہ سیکھ سکے، تم نے ہمارے جسموں کو انگریزوں سے آزاد کرایا، ہم اپنے ذہن و
 رماح کو ان کی غلامی سے آج تک آزاد نہ کر سکے، تم نے نام آوری نہ چاہی، شہرت نہ چاہی
 اپنی قربانیوں کا دنیا میں بدلہ نہ چاہا بلکہ اپنے کراپتے، سسکتے غلامی کے شکنجوں میں کسے
 ہوئے ملک کو ظالموں سے چھڑایا تو یہ سب محض اللہ کے لئے اللہ کے بندوں کے لئے کیا۔
 بے شک تم نے انسانوں سے، کسی حکومت سے، دنیا کی کسی طاقت سے اس
 بدلہ نہیں چاہا، تو پھر خوش رہو! مجاہدین کی ارواح! تمہارا بدلہ، تمہارا انعام اسی حکم
 الحاکمین کے پاس ہے۔

تم بھی اس دربار میں حاضر ہو، اور جو تمہاری قربانیوں کو نظر انداز کر کے تمہارے
 حقوق کو پامال کر کے تمہارے دین، عقیدے، اصول و احکام کو میٹ دے گا اسے بھی
 اسی دربار میں حاضر ہونا ہے۔

یہ تو مٹی عاجز مضمون نگار کی کوشش، جس میں واقعات، دلائل، تاریخ اور بحث
 مباحثے کی روشنی میں باتیں کی گئیں، عمل کیا ہے، صورتحال کیا ہے اصلیت اور واقعہ
 یہ ہے، معاف فرمائیں زحمت سے رہا ہوں ” قومی آواز مورخہ ۶ جنوری ۱۹۸۶ء
 روز دوشنبہ کے دو جروں کا محض عنوان ” بلا تبصرہ ” ملاحظہ فرمائیں ” شاہ بانو
 یس میں سپریم کورٹ کا فیصلہ رد نہیں کیا جائے گا، حکومت مطلقہ عورت کا نفقہ یقینی
 ملے گی، مشرکہ سول کوڈ کا مطالبہ نیک فال۔ مرکزی وزیر قانون بھارو وراج کا بیان
 دوسری خبر۔ شرعی قاضی کا عہدہ بحال کیا جائے، جمعیتہ العلماء ہند کا مطالبہ۔
 تبصرہ تو نہیں، مگر ایک درد بھرے تاثر کا اظہار ضرور کرنا ہے، جمعیتہ اپنے دواہی
 وجد کی بناء پر، شرعی قاضی کے مطالبے میں لگی ہوئی ہے جبکہ پہلی خبر کے مطابق، یہاں
 راجت ہی کے لئے پڑ رہے ہیں۔ خدا خیر کرے۔

غیروں کے ساتھ ہم رنگی مسلمانوں کے لئے عظیم فتنہ

اِنْزِلَ مِنْ رَبِّكَ حَبِيبٌ الرَّحْمَنُ خَيْرٌ اَبَادِي : مَفْتٰی دَارِ الْعُلُوْمِ
دِیوبند :

آج کل یکساں سول کوڈ کے نام پر ہندوستان میں ایک قوم ایک زبان، ایک کلمہ کا
نعرہ لگایا جا رہا ہے، اور قومی یکجہتی، قوم پرستی اور حب الوطنی کا بادل اوڑھ کر سانی،
مذہبی اور تہذیبی انفرادیت کی سعی کی جا رہی ہے، اور اکثریت کے ایک طبقہ کے ذریعہ
سلم اقلیت سے یکساں سول کوڈ قبول کرنے کا مطالبہ کیا جا رہا ہے اور مسلمانوں
کے انکار پر دھمکی آمیز لہجہ میں انہیں مرعوب کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے، کبھی کہا جاتا
ہے کہ ملک میں مسلمانوں کے الگ اور ہندوؤں کے الگ دو طرح کے قوانین نہیں چل سکتے
کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ تمام ہندوستان کے لئے بلا تفریق مذہب یکساں پرسنل لا ہونا چاہیے
اور محض دستور کا حوالہ دے کر لوگوں کا اعتماد حاصل کیا جا رہا ہے حالانکہ واقعہ یہ ہے
کہ اکثریت کا عمل ان تحفظات سے ہم آہنگ نہیں ہے جو دستور نے اقلیتوں کو دیئے
ہیں۔

اکثریتی طبقہ کی طرف سے یہ امر کہ مسلمان ان کے ساتھ ہم رنگی کا تعلق رکھیں، ان

کے اپنے خیال میں ممکن ہے کسی خلوص اور بے غرضی پر مبنی ہو، لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ یہ اضرار دوسروں کے لئے قابل قبول ہو اگر یہ لوگ اپنے ماضی کو نہیں بھول سکتے تو مسلمانوں سے بھی ماضی فراموش کرنے کی توقع نہ کرنی چاہئے۔

جمہوریت صرف ایک طرز حکومت ہی نہیں طرز فکر اور طریقہ زندگی بھی ہے اگر ذہن و مزاج جمہوریت کے سانچے میں نہ ڈھلا ہو تو پھر جمہوریت اکثریت کی آمریت میں بدل جاتی ہے، ہندوستان جیسے وسیع و عریض ملک میں سر دست کسی مطلق العنان آمر کے غلبہ حاصل کرنے کا امکان نہیں ہے لیکن اکثریت کی آمریت کا غلبہ ہونے کا خطرہ ضرور ہے، ہندوستان کے جمہوری آئین میں لسانی، مذہبی اور تہذیبی اقلیتوں کو پورا تحفظ فراہم کیا گیا ہے، لیکن اکثریت میں ان کی انفرادیت اور تشخص کو ختم کرنے کا رجحان پایا جا رہا ہے، یکساں سول کوڈ کو نافذ کرنے کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ تمام مذاہب کی آزادی سلب کر کے اپنا بنایا ہوا قانون نافذ کیا جائے، ایک ہی لکڑی سے سب کو بانٹنے کا نام جمہوریت نہیں ہے، نہ ہی مسلمان اس کو برداشت کر سکیں گے،

بات دراصل یہ ہے کہ عیروں کے معاشرہ کی بساط تمام تر نفسانی خواہشوں اور لذتوں، نام و نمود، اور فخر و مباہات پر مبنی ہوئی ہے، اور قوت و شوکت کے سایہ میں یہ معاشرہ پرورش پا رہا ہے، جو طبعی طور پر نفس کو انتہائی محبوب دکھائی دیتا ہے اس کے برخلاف اسلامی معاشرہ کی بساط سادگی اور تواضع اور زہد و قناعت خلا ترستی، خدا پرستی اور نفس کشی پر مبنی ہوئی ہے، جس کو طبعی طور پر نفس پسند نہیں کرتا

افسوس کہ مسلمان بھی اب اس زو میں ہیں جہے جا رہے ہیں، جو قومیں ان کے اسلاف کی، ماتحت اور باجگذا تھیں انکے پیچھے پیچھے دوڑ رہے ہیں، اور کفار و مشرکین اور یہود و نصاریٰ کے افکار و خیالات اور ان کی مماثلت اور مشابہت و ہم رنگی بھی اختیار کرتے جا رہے ہیں اور اپنے اسلامی تہذیب و تمدن اور اسلاف کے فضائل

عادات اور طور طریقے کو ترک کرتے جا رہے ہیں، تاریخ گواہ ہے کہ جن تمدن قوموں نے انبیاء کرام کے مقابلے میں اپنی قوت کا غرہ لگایا اور تمدن و معاشرہ میں دنیا سے آگے نکل گئیں، انبیاء کرام کی گدڑی، کبیل، عمامہ، دستار، تہبند اور انار کا مزاق اڑایا اور ان کے مقدس طور طریقوں کا تمسخر کیا، تو انجام کا یہ ہوا کہ وہ سب کے سب تباہ اور برباد ہو گئے، کسی کا نام و نشان نہ رہا کسی کو اللہ تعالیٰ نے غرق کر دیا، کسی کو زمیں میں دھنسا دیا اور کسی پر آسمان سے پتھر برسائے اور کسی کو یخ سے ہلاک کر دیا، فہیٰ تَرٰی لَہُمْ مِنْ بَاقِیَہٖ۔

یکساں سول کو ڈیا بالفاظ دیگر عزیزوں کے ساتھ ہم رنگی ان اہم ترین مسائل میں سے ہے جن پر اسلام کے بہت سے احکام قابل تسلیم نہ رہیں گے، جو لوگ یکساں سول کو ڈکے دلا دہ اور شیدائی ہیں، ان کا سب سے زبردست حملہ اسلام کے تشخصات پر ہے، وہ لوگ اپنی تمام تر کوششیں اسلامی تشخصات کے مٹانے میں صرف کر رہے ہیں، تاکہ آئندہ کے لئے راستہ صاف ہو جائے اور مسلمان صرف زبان کے اعتبار سے مسلمان کہلائیں اور معاشرہ اور تہذیب و تمدن کے اعتبار سے انبیاء میں گھل مل جائیں۔

حالانکہ کتاب و سنت کے نصوص سے یہ بات بخوبی واضح ہے کہ دینی و دنیوی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے جہاں شریعت غرام نے کفر اور شرک کی نجاست اور ظلمت کی مشابہت سے حفاظت کا حکم نہ دیا ہو اور پوری قوت کے ساتھ یہ ثابت کر دیا ہے، کہ صراطِ مستقیم کا اقتضار یہی ہے کہ اغیار کی مشابہت اور ہم رنگی سے احتراز کیا جائے۔

تفسیر و حدیث، فقہ اور علم عقائد کی کوئی کتاب مسئلہ تشبہ سے خالی نہیں، فقہاء اور متکلمین نے تو اس مسئلہ کو باب الاِئتلاف میں ذکر کیا ہے، کہ کن چیزوں کا ارتکاب کرنے

سے مسلمان مرتد ہو جاتا ہے، اور دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے اُنھوں نے ہدی کے مشہور و معروف عالم شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ نے اس مسئلہ کی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے ”اقتضای الصراط المستقیم مخالفۃ اصحاب الحجیم“ کے نام سے ایک مبسوط کتاب لکھی ہے، جس میں انہوں نے غیروں کی مشابہت اور ان کے تہذیب و تمدن اختیار کرنے پر مختلف پہلوؤں سے کتاب و سنت اور عقل و نقل کی روشنی میں کلام فرمایا ہے، کچھ اس میں سے ہم بھی خوشہ چینی کرتے ہوئے یہ چند سطریں بدیہ ناظرین کر رہے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے زمین سے لیکر آسمان تک تمام چیزوں کو خواہ وہ حیوانات ہوں یا نباتات و جمادات ہوں ایک ہی مادہ سے پیدا فرمایا، مگر اس کے باوجود ہر چیز کی صورت و شکل علیحدہ بنائی تاکہ ان میں باہم امتیاز قائم رہے اور ایک دوسرے سے پہچانا جائے کیونکہ امتیاز کا ذریعہ صرف یہی ظاہری شکل و صورت اور ظاہری رنگ و روپ ہے، انسان اور حیوان میں، شیر اور گدھے میں، گھاس اور زعفران میں باورچی خانہ اور پاخانہ میں، جیل خانہ اور شفا خانہ میں جو امتیاز ہے وہ اسی ظاہری شکل اور ہیئت کی بنا پر ہے، اگر اس مادی عالم میں ان امتیازات و خصوصیات کی حفاظت نہ کی جائے اور التباس و اختلاط کا دروازہ کھول دیا جائے، تو پھر مختلف چیزوں کی نوعیت کا وجود باقی نہ رہے گا۔

اسی طرح دنیا کی قومیں ایک باپ ہونے کے باوجود اپنے معنوی خصائص اور باطنی امتیازات کے ذریعہ ایک دوسرے سے ممتاز ہیں مذہب و ملت کے اختلاف کے علاوہ ہر قوم کا تمدن اس کی تہذیب، اس کا معاشرہ، اس کا طرز لباس خورد و نوش کا طریقہ دوسری قوم سے جلد ہے اور ایک خدا کے ماننے کے باوجود ہر ایک کی عبادت کی صورت و شکل علیحدہ ہے، ایک مسلم اور موحّد مشرک اور بت پرست سے علیحدہ ہے، ایک عیسائی ایک پارسی سے جدا ہے۔

عرض یہی قوموں کے وہ خصوصیات و امتیازات ہیں اور یہی مخصوص شکلیں اور ہیئتیں ہیں جن سے ان کی مذہبی اور معاشرتی خصوصیات باقی ہیں، جب تک کسی قوم کے اندر اس کے تشخصات و امتیازات اور مذہبی و معاشرتی خصوصیات کی حفاظت باقی رہے گی وہ قوم بھی مستقل اور زندہ باقی رہیگی اور جب کسی قوم نے اپنی خصوصیات اور امتیازات کو چھوڑ کر دوسری قوم کے خصوصیات کو اختیار کیا، صفحہ ہستی سے مٹ گئی۔

تشبیہ بالا غیار کا مفہوم تشبیہ کا مفہوم یہ ہے کہ اپنی حقیقت یا اپنی صورت و ہیئت اپنی ہیئت کو چھوڑ کر دوسری قوم کی حقیقت اس کی صورت و ہیئت اس کی ہیئت و وضع اور اس کی مذہبی و تعلیمی امتیازات کو اختیار کرے اور دوسری قوم کے وجود میں ضم ہو جائے اور اپنے آپ کو اس میں فنا کر دے۔

اسلام نے مسلمانوں کو دوسری قوموں کے تشخصات اور امتیازات کو اختیار کرنے سے منع کیا ہے، یہ ممانعت معاذ اللہ کسی تعصب اور تنگ نظری کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ غیرت و حمیت کی بنا پر ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ امت مسلمہ کو غیروں کے ساتھ التباس و اشتباہ کی تباہی سے محفوظ رکھا جائے کیونکہ جو قوم اپنی خصوصیات اور امتیازات کی حفاظت نہ کرے وہ زندہ، آزاد اور مستقل قوم کہلانے کی مستحق نہیں اس لئے شریعت حکم دیتی ہے کہ مسلم قوم دوسری قوموں سے ظاہری طور پر ممتاز اور جدا ہو کر رہے لباس میں بھی وضع قطع میں بھی ایک تو جسم میں فتنہ اور ڈاڑھی کو مسلمان کی علامت ضروری قرار دی گئی ہے دوسرے لباس کی علامت یعنی مسلمان اپنے اسلامی لباس کے ذریعہ دوسری قوموں سے شناخت کئے جا سکیں۔

یاد رکھئے غیروں کی مشابہت مسلمانوں کے لئے نہایت خطرناک ہے بعض مشابہت ایسی ہیں جن کی وجہ سے آدمی اسلام سے ہی ہاتھ دھو بیٹھتا ہے اور کفر کا اندیشہ ہو جاتا ہے

ہے اور کبھی حرام کے اند خوف ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فقہاء کرام نے لکھا ہے اعتقادات اور عبادات میں اغیار کی مشابہت کفر ہے اور مذہبی رسومات میں مشابہت اختیار کرنا مثلاً زنار باندھنا یا پیشانی پر قشقہ لگانا یا سینہ پر صلیب لٹکانا اور کھلم کھلا کفر کے شعائر کو اختیار کرنا دلی طور پر اس سے راضی ہونے کی علامت ہے، اس لئے یہ بلاشبہ حرام ہے اور اس میں کفر کا اندیشہ ہے۔ معاشرہ اور عادات اور قومی شعائر میں مشابہت اختیار کرنا مثلاً کسی قوم کا مخصوص لباس استعمال کرنا جھڑا ان ہی کی طرف منسوب ہو اور اس کا استعمال کرنے والا اسی قوم کا فرد سمجھا جانے لگے جیسے سر پر عیسائی ٹوپی (سیت) رکھنا، ہندو اندھوتی، جوگیانہ جوتی یہ سب مکروہ تحریمی اور ناجائز و ممنوع ہیں اور اگر غیر کی نیت سے استعمال کی جائیں تو اور بھی زیادہ گناہ ہے۔

اسی طرح غیری زبان، ان کے لب و لہجہ اور طرز کلام کو اس لئے اختیار کیا جائے کہ ہم بھی انگریزوں کے مشابہ بن جائیں اور ان کے زمرہ میں داخل ہو جائیں یا سنسکرت اس لئے سیکھی جائے کہ پنڈتوں کی مشابہت اور وہ بھی ہمیں اپنے زمرہ میں شمار کریں تو یہ مشابہت بھی ممنوع ہے، البتہ اگر ان لوگوں کی مشابہت مقصود نہ ہو محض ضرورت کی بناء پر ان کی زبانیں سیکھی جائیں تاکہ ان کے اعراض سے واقفیت اور آگاہی حاصل ہو اور ان کے خطوط پڑھ سکیں اور ان سے تجارتی اور دنیاوی امور میں خط و کتابت کر سکیں تو اس صورت میں غیروں کی زبان سیکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

غرض کسی بھی چیز کا استعمال غیروں کی مشابہت کی نیت سے اور دشمنان دین کی مشابہت کے ارادے سے کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ اس کے دل میں ان کی طرف رغبت اور میلان ہے، خلاوند قدوس کو یہ گوارا نہیں کہ اس کے دوست اور نام لیوا (یعنی مسلمان) اس کے دشمنوں (یعنی کافروں) کی مشابہت اختیار کرے یا ان کی... مشابہت اختیار کرنے کی نیت و ارادہ سے کوئی کام کریں۔

غیروں کی مشابہت کے نقصانات | غیروں کی مشابہت اختیار کرنے میں بہت سے نقصانات ہیں، ہم نہایت احتیاطاً

کے ساتھ ذیل میں درج کرتے ہیں۔

(۱) کفر اور اسلام میں ظاہری طور پر کوئی امتیاز باقی نہ رہے گا اور حق مذہب یعنی اسلام دیگر مذاہب باطلہ کے ساتھ ملتبس ہو جائیگا۔

(۲) غیروں کا معاشرہ اور تمدن اور لباس اختیار کرنا درحقیقت ان کی سیادت اور برتری تسلیم کرنے کے مترادف ہے نیز اپنی کمتری اور کمتری اور تابع ہونے کا اقرار و اعلا کا اظہار ہے اور مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے تمام اقوام پر برتری عطا فرمائی ہے اور پوری دنیا کا حکمران اور معلم بنایا ہے حاکم اپنے محکوم کی تقلید نہیں کیا کرتا، پھر دین اسلام نہایت کامل اور مستقل دین ہے، یہ ادوروں کی تقلید کا حکم کیونکر دے سکتا ہے۔

(۳) غیروں سے مشابہت اختیار کرنے سے ان کے ساتھ محبت پیدا ہوتی ہے، جبکہ اسلام میں غیروں سے دل محبت صراحتاً ممنوع قرار دی گئی ہے۔

(۴) آہستہ آہستہ ایسا شخص اسلامی تمدن کا استہزا اور تمسخر کرتے لگتا ہے، ظاہر ہے کہ اسلامی تمدن کو اگر اہمیت دیتا اور اسے حقیر نہ سمجھتا تو غیروں کے تمدن کو اختیار ہی نہ کرتا۔

(۵) جب اسلامی وضع کو چھوڑ کر اغیار کی وضع اختیار کرے گا تو قوم میں اس کی عزت باقی نہ رہے گی، ویسے بھی نقل اتارنے والا خوشامدی کہلاتا ہے۔

(۶) دعویٰ اسلام کا مگر لباس، کھانا پینا، معاشرہ، تمدن، زبان اور طرز زندگی یہ سب کام اسلام کے دشمنوں جیسا اختیار کرنے کا معاذ اللہ یہ مطلب نکلتا ہے کہ لاؤ ہم بھی غیر مسلم بنیں مگر یہ صودت ہی میں تھی۔

(۷) دوسری قوموں کا طرز زندگی اختیار کرنا اسلام سے اور اپنی مسلم قوم سے بے تعلقی کی دلیل ہے۔

(۸) غیروں کی مشابہت اختیار کرنا عزت اور حیثیت کے خلاف ہے۔

(۹) غیروں کی مشابہت اختیار کرنے والوں کے لئے اسلامی احکام جاری کرنے میں دشواریاں پیش آتی ہیں، مسلمان اس کی شکل و صورت دیکھ کر گمان کرتے ہیں کہ یہ کوئی یہودی یا عیسائی یا ہندو ہے، سلام جیسی پیاری دعا سے محروم رہتا ہے، دیانات میں اس کی گواہی بھی تسلیم نہیں کی جاتی اگر کوئی لاش کا فرما انسان کی مل جاتی ہے تو تردد ہوتا ہے کہ اس کی نماز جلازہ پڑھی جائے یا نہ پڑھی جائے اور اس کو کس قبرستان میں دفن کیا جائے۔

(۱۰) جو لوگ غیروں کے معاشرے کو اپنا محبوب معاشرہ بناتے ہیں وہ ہمیشہ ذلیل و خوار رہتے ہیں کیونکہ عشق و محبت کی بنیاد تذلیل پر ہے یعنی عاشق کو ہمیشہ اپنے معشوق کے سامنے ذلیل و خوار بن کر رہنا پڑتا ہے۔

اس قدر مفاسد کے ہوتے ہوئے اپنے دشمنوں کے معاشرے کو پسند کرنا اور انہیں عزت و شوکت کی چیز سمجھنا، انبیاء کرام اور صلحاء کی مشابہت سے انحراف کر کے اغیار کی مشابہت اختیار کرنا اور ان کے معاشرے میں رنگ جانا یقیناً ہماری ذلت و رسوائی، بے عزتی اور انحطاط اور تنزل کا سبب ہے، اس میں عزت و وقعت ہرگز نہیں ہے، اور نہ ہی اس سے دشمنان اسلام مسلمانوں سے خوش ہوں گے، تاوقتیکہ مسلمان ان ہی کے مذہب کے پیروکار نہ بن جائیں قرآن نے صاف کہہ دیا ہے۔

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَسْبَحَ بِمَلِكِهِمْ
اور یہود و نصاریٰ تم سے کبھی خوش نہ ہوں گے
جب تک تم ان کے مذہب کا اتباع نہ
کرنے لگو۔ (بقرہ، آیت ۱۲۰)

غیروں کی مشابہت کیوں ممنوع ہے | اسلام ایک نوراور کامل و مکمل اور حق مذہب ہے اور تمام مذاہب کا ناسخ

بن کر آیا ہے وہ اپنے مانتے والوں کو کفر و شرک کی ظلمت اور تاریکی سے نکال کر نور کی طرف اور باطل سے ہٹا کر حق کی طرف اور ذلت سے ہٹا کر عزت کی دعوت دیتا ہے وہ اس بات کی ہرگز اجازت نہیں دیتا ہے کہ ایسے مذاہب جو ناقص اور منسوخ ہو چکے ہیں ان کے پیروؤں کی مشابہت اختیار کی جائے، غیروں کی مشابہت اختیار کرنا اسلامی غیرت و حیت کے خلاف ہے۔

اسلام جس طرح اپنے اعتقادات و عبادات میں مستقل ہے کسی کا تابع اور مقلد نہیں اسی طرح وہ اپنے معاشرے اور عادات میں بھی مستقل ہے کسی دوسرے کا تابع و تقلد نہیں، اسلام کے نام لیوا حزب اللہ یعنی اللہ کی جماعت ہیں ان کو یہ اجازت نہیں دی گئی کہ وہ اغیار کی پیٹ اختیار کریں، جس سے دوسرے دیکھنے والوں کو اشتباہ پیدا ہو غالباً کسی حکومت میں ایسا نہیں ہے کہ اس سلطنت کی فوج دشمنوں کی فوج کی وردی استعمال کرے، جو سپاہی ایسا کرے گا وہ گردن زدنی کے قابل سمجھا جائے گا اسی طرح اگر کوئی جماعت حکومت سے بغاوت کرے اور وہ جماعت اپنا کوئی امتیازی لباس یا نشان اختیار کرے تو حکومت اپنے وفاداروں کو ہرگز ہرگز اس باغی جماعت کا نشان اختیار کر نیکی اجازت نہ دیگی، کس قدر حیرت کی بات ہے کہ ایک حکومت کی فوج کے جنرل کو توحیق حاصل ہو کہ وہ دوسری حکومت کی فوج کی وردی اور شناخت اختیار کرنے کو جرم قرار دے کیونکہ وہ اس حکومت کی دشمن ہے مگر اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ دشمنانِ خدا کی وضع قطع کو جرم قرار دیں، کیوں نہیں مَن تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ، جو خلع کے دشمنوں کی مشابہت اختیار کرے گا، اور ان کی ہی وردی اور ان ہی کا طور طریقہ اور معاشرت اختیار کرے گا تو وہ بلاشبہ دشمنانِ خدا کی فوج میں سمجھا جائے گا۔

لہذا جس طرح اسلام کی حقیقت کفر کی حقیقت سے جدا ہے اسی طرح اسلام یہ چاہتا ہے کہ اس کے پیروؤں کی شکل و صورت لباس، طور طریقہ بھی اس کے دشمنوں

سے جدا اور علیحدہ ہو، دنیا میں ظاہری صورت اور شکل سے امتیاز کا ذریعہ ہے، خدا خواستہ شریعت میں اغیار کی مشابہت کی ممانعت کسی تعصب کی بنیاد پر نہیں ہے بلکہ یہ اسلامی غیریت و حمت اور خود اختیاری کے تحفظ پر مبنی ہے کیونکہ کوئی قوم اس وقت تک قوم نہیں کہلا سکتی جب تک اس کی خصوصیات اور امتیازات پائدار اور مستقل نہ ہوں، مذہب اسلام اور مسلمانوں کو کفر و الحاد اور زندقہ سے محفوظ رکھنے کا ذریعہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ اسلامی خصوصیات اور امتیازات کو محفوظ رکھا جائے اور اغیار کے تشبہ سے انہیں بچایا جائے کیونکہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ مشابہت کا مفہوم اپنی ہستی کو دوسرے میں فنا کر دینے کے ہیں، خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا
كَالَّذِينَ كَفَرُوا۔
اے ایمان والو! کفر اختیار کرنے والوں
کے مانند اور مشابہ نہ بنو۔

(آل عمران آیت ۱۵۶)

ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا
كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ۔
اے ایمان والو! لوگوں کے مانند نہ بنو
جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
ایذا پہونچائی۔

(احزاب آیت ۶۹)

ایک مقام پر ہے۔

أَلَمْ يَأْتِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ
وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا
كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ
فَطَاغَ عَلَيْهِمْ رَأْسُ مَا فَتَسَتْ
کیا مسلمانوں کے لئے وقت نہیں آیا کہ اللہ
کے ذکر و اس کے نازل کردہ حق کے
سامنے ان کے دل جھک جائیں اور ان
لوگوں کے مشابہ نہ بنیں جن کو پہلے کتاب
دی گئی، (یعنی یہود و نصاریٰ) جن پر زمانہ

قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ اور اگذا پس ان کے دل سخت ہو گئے اور
(احدید آیت ۱۶) بہت سے ان میں سے بدکار ہیں۔

اس آیت میں یہ اندیشہ ظاہر کیا گیا ہے اگر یہود و نصاریٰ کی مشابہت اور مماثلت
اختیار کی گئی تو قلب بھی ان ہی کی طرح سخت ہو جائیں گے، اور قبولِ حق کی صلاحیت بھی
باقی رہے گی۔

ایک جگہ یوں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا اور ان لوگوں کی طرف نہ جھکو جو ظالم ہیں
فَتَمْسَكُكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ بادل تہیں جہنم کی آگ پکڑے اور اللہ کے
دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا سوا تمہارا کوئی دوست نہیں پھر تم کہیں
تَنْصُرُونَ: (ہود آیت ۱۱۳) مدد نہ پاؤ گے

غیروں کا لباس اور ان کا شعرا اختیار کرنا ان سے دل محبت کی علامت ہے شرعاً

یہ ممنوع ہے چنانچہ ارشاد خداوندی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ اے ایمان والو تم یہود و نصاریٰ کو دوست
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ مت بناؤ وہ آپس میں ایک دوسرے
وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّہ کے دوست ہیں وہ تہلے دوست
مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ نہیں اور تم میں سے جو ان کو دوست
بلاشبہ اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں

دیتا۔

(مائدہ، آیت ۵)

قرآن آیات کے علاوہ احادیث بھی بکثرت ایسی ملتی ہیں جن میں غیروں کی مشابہت
اختیار کرنے سے منع فرمایا گیا ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے۔

نا لنوا المشرکین . شرکوں کی مخالفت اختیار کرو

ایک دوسری حدیث میں ہے

متوا هتق احدا من كفار میں سے کسی سے موافقت اختیار نہ کرو۔

ایک اور حدیث میں ہے۔

تتشبهوا بالاعاجم . تم تشبیہ و یس منا من تشبه بقوم نیرنا۔
عجمیوں کے ساتھ مشابہت اختیار نہ کرو جو ہمارے اعیان سے مشابہت کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فارس میں رہنے والے مسلمانوں کے نام ایک خط لکھا تھا جس میں ایک جملہ یہ تھا۔

یاکم وزی اهل الشرک . اے مسلمانو! اہل شرک اور اہل کفر کے لباس اور ہیئت سے اپنے کو دور رکھنا۔ (بخاری شریف)

علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح بخاری میں ایک فرمان حضرت عمرؓ کا اس طرح نقل کیا ہے۔

ما بعد: اے مسلمانو! ازار اور چادر کا استعمال رکھو اور جوتے پہنو اور اپنے جدا مجد حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لباس (یعنی لنگی اور چادر) کو لازم پکڑو اور اپنے آپ کو عیش پرستی اور عجمیوں کے لباس اور ان کی وضع قطع اور ہیئت سے دور رکھو بادا تم وضع قطع میں عجمیوں کے مشابہ بن جاؤ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے نیرہ معد بن عدنان کی وضع قطع اختیار کرو، اور موٹے اور کھردرے اور پرلے پیرے پہنو جو اہل تواضع کا لباس ہے، (فتح الباری ص ۲۳۸)

کتاب الزواجر میں علامہ ابن حجر مکی، ششی نے مالک بن دینار سے ایک نبی کی وحی نقل فرمائی ہے۔

قال مالک بن دینار اوصی اللہ
 ابا النبی من الانبیاء ان قل
 لقومک لا یدخلوا مساخِل
 اعدائکم ولا یلبسوا ملابِس
 اعدائکم ولا یرکبوا مراكِب
 اعدائکم ولا یطعموا مطامِع
 اعدائکم فیکونوا اعدائکم
 کما هم اعدائکم۔

مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ انبیاء سابقین
 میں سے ایک نبی کی طرف اللہ کی جانب سے
 یہ وحی آئی کہ آپ اپنی قوم سے کہہ دیں کہ میرے
 دشمنوں کے گھسنے کی جگہ میں نہ گھسیں اور نہ
 میرے دشمنوں جیسا لباس پہنیں اور میرے
 دشمنوں جیسی سواریوں پر سوار نہ ہوں اور
 میرے دشمنوں جیسے کھانے نہ کھائیں اور نہ میرے
 دشمنوں کی طرح یہ بھی میرے دشمن ہو جائیں
 گے۔

(کتاب الزواجر ص ۱۱۱)

اسی مفہوم کے مثل قرآن کریم میں مسلمانوں کو کافروں کے ساتھ زیادہ خلط ملط رکھنے
 کی ممانعت کے بعد یہ فرمایا، انکم اذاً مثلہم، یعنی ایسا کرو گے تو تم بھی ان، سی
 جیسے ہو جاؤ گے نیز ارشاد فرمایا۔ من یتوہم منکم فانہ منہم، جو غیر مسلموں
 سے دلی دوستی کرے گا وہ ان ہی میں سے شمار ہوگا۔

خلیفہ دوم سیدنا حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں جب اسلامی فتوحات کا
 دائرہ بہت وسیع ہوا اور قیصر و کسریٰ کی حکومت کا تختہ الٹ گیا تو حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ کو فکر داغ ہوئی کہ عجمیوں کے اختلاط سے اسلامی امتیازات اور خصوصیات میں
 کوئی فرق نہ آجائے، اس لئے ایک طرف تو مسلمانوں کو تاکید فرمائی کہ غیر مسلموں کے تشبیہ
 سے اجتناب کریں، اور ان جیسی ہیئت، لباس، وضع قطع اختیار نہ کریں، اور دوسری
 طرف غیر مسلموں کے لئے بھی ایک فرمان جاری فرمایا کہ کفار اپنی خصوصیات اور امتیازات

میں نمایاں رہیں، اور مسلمانوں کی وضع قطع اختیار نہ کریں تاکہ اپنے اور پرانے میں التما نہ ہو سکے۔
(اقتضاء الصراط المستقیم ص ۵۸)

بیان ملکیت متعلقہ ماہنامہ دارالعلوم بابت رجسٹریشن ایکٹ فارم نمبر ۱۷

نام	رسالہ دارالعلوم
وقفہ اشاعت	ماہانہ
پرنٹرز پبلشر	مولانا مرغوب الرحمن صاحب
قومیت	ہندوستانی
پتہ	دارالعلوم دیوبند
ایڈیٹر	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی
قومیت	ہندوستانی
پتہ	دارالعلوم دیوبند
مالک	دارالعلوم دیوبند

میں تصدیق کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و اطلاع کے مطابق درست ہیں۔

(مولانا مرغوب الرحمن صاحب)

۲۰ ۳/۸۴ ۶

مَوْلَانَا مَفْتِی مَحَمَّد ظَفِیر الدین
مَفْتِی دَارِالْعِلْمِ دِیوبَنْد :-

مُسْلِمِ پُر سَنَل لَا اور اس کے چند گوشے

اسلام ایک مکمل نظامِ حیات عطا کرتا ہے، جس میں انسانی زندگی کو ہر گوشہ تشفیہ نہیں ہے، اور کہنا چاہئے اس طرح وہ باہمی اختلاف اور انتشار سے بچا لیتا ہے، امیر المومنین کا فریضہ اس نظامِ حیات کا جاری کرنا اور اس کی نشاندہی کرنا ہے، تاکہ امتِ گمراہی کے دلدل محفوظ رہ سکے، اور اس کی زندگی کے دن رات سکون و اطمینان کے ساتھ بسر ہوں،

عائلی زندگی | اس نظامِ حیات کا ایک باب عائلی زندگی سے متعلق ہے کیونکہ اس دنیا میں انسانوں کی دو صنفیں مرد و عورت کی شکل میں موجود ہیں اور

ان کے ہی باہمی ملاپ سے نسلِ انسانی پھیلتی اور زمین آباد رہتی ہے یہ بھی ظاہر ہے کہ دو صنفوں میں یہ بٹے ہوئے ہیں اور دونوں کی ساخت میں نمایاں فرق ہے، اور پھر اسی اعتبار سے دونوں کے مزاج بھی الگ الگ ہو کر رہتے ہیں، لیکن بہر حال دونوں کو ساتھ رہنا ہے، گھر آباد رکھنا ہے، بچوں کی پرورش ہونی ہے، اور اسی کے ساتھ دو خاندانوں میں محبت و یگانگت کا باقی رکھنا بھی ادنیٰ ضروری ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ ایسا قانونِ زندگی سامنے ہو جس پر عمل پیرا ہو کر اس مقصد کو پایا جائے، جس

کے لئے ان دونوں صنفوں کو یکجا ہونے کا حکم دیا گیا ہے۔

کتاب و سنت میں یہ پورا نظام حیات موجود ہے، مسلمان اسی نظام حیات پر ایمان رکھتے ہیں، اور اس کے مطابق زندگی بسر کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں، اس قانون خداوندی سے وہ سرمو تجاوز نہیں کر سکتے ہیں، اور سچ پوچھے تو اسی سے اس کا تشخص، اسکی انفرادیت اور امتیاز باقی ہے، کیونکہ جو قانون زندگی رب العالمین کی طرف سے دیا گیا ہے اس میں کسی رد و بدل کا اسکو اختیار نہیں دیا گیا ہے، خواہ وہ دنیا کے کسی خطہ میں رہتا ہو۔ دراصل یہ قانون زندگی تمام کائنات انسان کے لئے ہے، اللہ تعالیٰ کے جتنے بندے ہیں، سب کو اس کا مکلف قرار دیا گیا ہے، اس پر عمل کرنے میں نہ شذوذ و برسن کی تفریق ہے نہ اوپنچ پنچ کا سوال ہے اور نہ کالے گورے کی کوئی تمیز ہے، ایستیا کے لئے بھی ہے اور یورپ کے لئے بھی، افریقہ کے لئے بھی ہے اور امریکہ کے لئے بھی۔

یہ الگ بات ہے کہ اس نظام حیات کو کچھ لوگوں نے تسلیم کیا، اور کچھ لوگوں نے اس کو قبول کرنے سے انکار کیا، قبول کرنے والے طبقہ کو مسلمان و مومن کہا جاتا ہے اور چھٹوں نے قبول سے گریزا اختیار کیا، وہ غیر مسلم کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں۔

سیکولر اسٹیٹ کی ذمہ داری | اس آزاد ہندوستان میں جہاں ہم بستے ہیں، مسلم و غیر مسلم دونوں طبقے رہتے ہیں، اور آج سے نہیں

بہت پہلے سے رہتے آئے ہیں، دونوں طبقے اپنے اپنے مذہب پر عمل پیرا ہیں اور ملک ترقی پذیر ہے، اس ملک کی آزادی کے بعد ملک کے رہنماؤں نے جو دستور تیار کیا، اس میں دونوں طبقوں کی آزادی کی رعایت کو ضروری طور پر تسلیم کیا گیا ہے، اور اسی وجہ سے اس کو سیکولر اسٹیٹ کہا گیا ہے، حکومت کا کوئی مذہب نہیں ہے، مگر اہل ملک سب کو اپنے اپنے مذہب کے مطابق زندگی گزارنے کا پورا حق دیا گیا ہے، کوئی کسی کے مذہب میں رکاوٹ اور خلل ڈالنے کا حق نہیں رکھتا ہے، اور نہ خود حکومت کسی کے مذہب

میں مداخلت کر سکتی ہے، بلکہ حکومت کا فرض یہ قرار دیا گیا ہے، وہ دونوں طبقوں کو اپنے اپنے دائرہ میں رکھے، اوروں کی حق الوسع مدد کرے تاکہ ملک میں امن و امان اور سکون و اطمینان قائم رہے، اور فتنہ و فساد کو کوئی راستہ نہ مل سکے،

مسلم پرسنل لا کی حقیقت و اہمیت | مسلمانوں کی اسی عائلی قانون (حدیثی) کا نام
انگریزی دور حکومت میں "مسلم پرسنل لا" تجویز کیا گیا، یعنی مسلمانوں کے مسائل جن کا تعلق شادی بیاہ، نکاح طلاق، وراثت و وصیت اور فسخ و تفریق وغیرہ ہے۔

یہ بات ابھی طرح ذہن نشین رکھی جائے کہ یہ قانون صرف مسلمانوں سے تعلق رکھتا ہے غیر مسلموں اور ملک کے دوسرے باشندوں سے قطعاً کسی قسم کا تعلق نہیں، ان مسائل سے حکومت کو بھی کسی نفع و نقصان کا واسطہ نہیں ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ انگریزی دور اقتدار میں بھی جو مسلمانوں کی دشمن حکومت تھی، اس مسئلہ کو چھیرا نہیں کیا، بلکہ محمدن لا کے نام سے جوں کا توں جاری رکھا، اور کسی نصف اضح کو اس کا اختیار نہیں دیا گیا تھا کہ وہ براہ راست کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے استدلال کرے کیونکہ نج ما جہان لاکھ قابل ہوں، مگر اسلامی قانون سے ان کو کوئی لگاؤ نہیں، وہ نہیں جانتے کہ اسلامی عائلی قانون کیا ہے، انہوں نے وہ زبان اور اس زبان کے قواعد قطعاً نہیں پڑھے، جس زبان میں اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن پاک اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے، کیونکہ یہ دونوں ذخیرہ عربی زبان میں ہیں، جب کوئی کسی زبان کے قواعد نہ جانتا ہو، تو اس میں اسکو دخل انداز ہونے کا حق کیسے مل سکتا ہے، جیسے علاج کا حق اسی کو ہوگا جس کے پاس میڈیکل کی ڈگری ہے، ریسر سٹراڈ وکیل نہیں کر سکتا ہے۔

معلوم کس مصلحت سے سپریم کورٹ کے نج ما جہان نے اسلامی قانون میں دخل

اندازی کرنا ضروری سمجھا، جسکا ان کو اختیار نہیں تھا، اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پورے ملک میں بسنے والے مسلمانوں میں قدرتی طور پر غم و غصہ اور اشتعال پیدا ہو گیا، اور وہ احتجاج پر مجبور ہوئے۔

نکاح بھی قانون اسلامی کا جز ہے | یہ سمجھنا کہ عائلی قانون کا اسلام سے تعلق نہیں قطعاً غلط اور نادانی ہے، یہ سب قرآن پاک اور حدیث نبوی سے براہ راست تعلق رکھتے ہیں، شادی کے سلسلہ ارشاد ربانی ہے

و انکحوا الایامی منکم
والصالحین من عبادکم
وامائکم ان یکونوا فقراء
یفنیہم اللہ من فضلہ و
اللہ واسع علیم . (نور)

اپنے بے بیاہوں کا اور تمہارے غلام اور لونڈیوں میں جو لائق ہوں ان سب کا نکاح کر دو، اگر وہ مفلس ہوں گے تو اللہ اپنے فضل و کرم سے ان کو غنی کر دے گا اور اللہ کشائش والا ہے، سب کچھ جانتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ شادی کے باب میں بھی انسان خود مختار نہیں ہے کہ چاہے تو کمرے نہ چاہے تو نہ کرے بلکہ ایک مسلمان کا دینی فریضہ ہے کہ اس سنت کو ادا کرے اگر کوئی عذر شرعی نہیں ہے، فقر و فاقہ کے اندیشہ کی وجہ سے گریز کی راہ اختیار نہ کرے، اس لئے کہ رب العزت کا وعدہ ہے کہ وہ انتظام کرے گا، اور فقر و فاقہ سے تباہ و برباد نہ ہونے دے گا،

البتہ جن میں نکاح کی سرے سے صلاحیت نہیں ہے، اور وہ قطعاً مجبور ہیں، ان کی بات الگ ہے مگر ان کو بھی حکم دیا گیا ہے۔

و لیستعفف الذین
لا یجدون نکاحاً حق یفنیہم

ایسے لوگ جن کو نکاح کی استعداد نہیں ہے، ضبط کریں، تا آنکہ اللہ ان کو اپنے

اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ (خوسر) فضل سے غنی کر دے گا۔

اسلام کی نظر میں نکاح ایک عبادت ہے | اس لئے نکاح کو بھی عبادت کہا گیا ہے، اور اس کا بھی وہی ثواب ہے جو دوسری عبادتوں کا ہے، فقہاء لکھتے ہیں۔

لیس لنا عبادة شرعت من عهد آدم عليه السلام إلى الآن ثم تستمر في الحنة إلا النكاح والإيمان۔
کوئی ایسی عبادت ان آدم تا ایں دم نہیں ہے جو برابر قائم رہتی ہو حتیٰ کہ جنت میں بس اس کو دوام حاصل رہے سوائے نکاح اور ایمان کے، کہ یہ شروع سے اب تک ہیں اور جنت تک میں رہیں گے (درمختار)

اس کے علاوہ شادی سکون قلب اور محبت و مودت کا خزینہ ہے، اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں ایک عظیم نعمت ہے، جس کے ذریعہ انسان پاک دامنی کی دولت پاتا ہے اور پاکیزہ اخلاق کا مالک بنتا ہے۔

ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة، (رو) اللہ کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے تمہاری جانوں سے تمہارا جوڑا پیدا کیا، تاکہ تم اس سے سکینت حاصل کرو اور اس کو اس نے تمہاری محبت و مودت کا ذریعہ بنایا ہے۔

عفت و عصمت اخلاقی جوہر ہے، اس کی حفاظت انسان کا فریضہ ہے، جو لوگ اس جوہر کو داغدار کرتے ہیں، وہ عند اللہ سزائے مستحق ہیں، اور اس کی حفاظت کا طریقہ صرف جائز نکاح ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن پاک میں کہا گیا ہے۔

والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت

اور جو اپنی شہوت کی جگہ کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیویوں اور لونڈیوں سے لطف اندوز

ایمانہم فانہم غیر ملومین ہوتے ہیں ، ان پر کوئی الزام نہیں ہے ،
ومن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون (مومنون)
اور جو کوئی اس کے سوا کی جستجو کرے ، وہ حد سے بڑھے والے ہیں ۔

اس پاکدامنی کی اسلام میں اہمیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے ، کہ اگر کوئی کسی کو غلط طور پر ہتھ لگاتا ہے اور ثابت نہیں کر سکتا ہے ، تو شریعت کا حکم ہے کہ اس پر حد قذف جاری کی جائے اور اس کو اسی کوڑے مارے جائیں ۔

والذین یؤمنون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شہداء
جو پاک دامن عورتوں کو ہتھ لگائیں اور پھر چار گواہ نہ لاسکیں تو انہیں اسی درے لگاؤ ،
فاجلدوہم ثمانین جلدۃ اور کسی ان کی گواہی قبول نہ کر دیہی لوگ تو
ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابدا واولئک ہم الفاسقون ۔ (نور)

حد قذف یہ ہے کہ اس کو کوڑے لگائے جائیں اور اسی کے ساتھ اس کی دوسری سزا یہ ہے کہ اس کے بعد وہ ہمیشہ کے لئے مردود الشہادۃ قرار دیا جائے ، کبھی اس کی گواہی قبول نہ کی جائے اور اس کو فاسقوں میں شمار کیا جائے ۔

خدا خواستہ اگر وہ زنا کا مرتکب ہوتا ہے ، خواہ زنا با بجر ہو ، خواہ زنا بالرضا ہو ، پھر اس کی سزا حد قذف سے بھی زیادہ سخت اور سنگین ہے ، اگر زانی شادی شدہ نہیں ہے تو اس کو سو کوڑے مارنے کا حکم دیا گیا ہے ، اور اگر وہ شادی شدہ ہے تو سنگسار کیا جائے یعنی سرعام اس کو پتھر مارتے مارتے ہلاک کر دیا جائے گا ، اور اس بلب میں پھر قطعاً رحم نہیں کیا جائے گا ۔ قرآن پاک میں ہے ۔

الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منہما مائۃ جلدۃ ولا تنکحوا عورت اور زنا کار مرد ، سود و نون کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے سو ، سو

تاخذکم بہما رافعة فی دین اللہ ان کنتم قومنون باللہ و الیوم الآخر و لی شہد عذابہما طائفۃ من المؤمنین۔

مے مارو، اور تم لوگوں کو ان دونوں پر، اللہ کے معاملہ میں ذرا بھی رحم نہ لگے پائے، اگر تم اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھے ہو، اور چلیے کہ دونوں کی سزا کے وقت ایک جماعت

(خود)

سنگسار کرنے کی تفصیل حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہے، کہ عہد نبوی میں ایسا ہوا ہے،

نکاح جس طرح جنسی خواہشات کی تکمیل کا ذریعہ اور وسیلہ ہے ایسا ہی یہ اسلام میں عبادت بھی ہے، یہی وجہ ہے کہ رشتہ نکاح کے قائم ہونے کے بعد اس کی حفاظت کا حکم دیا گیا ہے، جو لوگ میاں بیوی کے درمیان پڑ کر اس رشتہ کو پامال کرنا چاہتے ہیں، ان کے متعلق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

لیس منا من خبت المرأة علی زوجها۔

وہ ہم میں سے نہیں ہے جو کسی عورت کو اس کے شوہر کے خلاف بھڑکائے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے، کہ کوئی عورت رشک و حسد کی وجہ سے اپنی دوسری بہن کے نکاح کو توڑنے کی سعی نہ کرے۔

لا تسئل امرأة طلاق اختہا۔

عورت اپنی دوسری بہن کے طلاق کا سوال نہ کرے۔

اسی طرح خود بیوی کے متعلق ارشاد فرمایا۔

ایما امرأة سألت زوجها طلاقا فغیرباس فحرام علیہا راحة الجنة

جو بھی عورت اپنے شوہر سے طلاق بلا وجہ طلب کرے اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے۔

(مشکوٰۃ شریف)

طلاق کا حق صرف شوہر کو ہے | اسلام نہیں چاہتا ہے کہ نکاح کا جو رشتہ قائم ہو چکا ہے، وہ کسی منزل پر ٹوٹ جائے، بلکہ اس کی

خواہش ہے کہ وہ مضبوط سے مضبوط تر ہوتا رہے اور غالباً یہی وجہ ہے کہ طلاق کی باگ ڈور عورتوں کے ہاتھوں میں دینے کے بجائے مردوں کے سپرد کی، کہ جو صبر و ضبط اور تحمل مردوں میں پایا جاتا ہے۔ عورتوں میں نہیں پایا جاتا، عورتیں بہت جلد بھڑک جاتی ہیں، اور صبر کا رشتہ ان کے ہاتھوں سے جاتا رہتا ہے، چنانچہ امریکہ نے اوریورپ نے ثابت کر دیا ہے کہ عورتوں کے ہاتھوں میں طلاق دینا عذاب جان سے کم نہیں۔

اسی طرح عقل اور دور بینی جو مردوں میں پاتی ہے، عام طور سے عورتیں اس سے خالی ہوتی ہیں، پھر مردوں پر گھر کے انتظام و انصرام میں جو بوجھ ہوتا ہے وہ عورتوں پر نہیں ہوتا، اس لئے مرد کو طلاق کا مالک بنانا قدرت کو منظور ہوا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا اذا نكحتم المومنات ثم طلقتموهن۔
اے مومنو! تم جب مسلمان عورتوں سے نکاح کرو پھر تم ان کو طلاق دو۔

دوسرے موقع سے فرمایا گیا

واذا طلقتم النساء فبلغن ابلهن فامسکوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف۔
اور جب تم مرد عورتوں کو طلاق دے چکو پھر وہ اپنی عدت گزرنے کے قریب پہنچ جائیں تو دیالقی تم ان کو قاعدے کے موافق رجعت کر کے نکاح میں لے دو یا قاعدے کے موافق انکو ربائی دو۔
(البقرة)

ان دونوں آیتوں سے واضح طور پر معلوم ہوا، طلاق مردوں کے ہاتھ میں ہے، عورتوں کے ہاتھ میں نہیں ہے، حدیث نبوی ہے۔

انما الطلاق من اخذ المساق۔ (ابن ماجہ)
طلاق اس شخص کے قبضہ میں ہے، جس نے عدت کی ذمہ داری سنبھالی ہے۔

ایک حدیث میں عورتوں کو طلاق طلب کرنے سے روکا گیا ہے، اس حدیث سے بھی ظاہر ہے کہ طلاق مردوں کا کام ہے، عورتوں کا نہیں۔

ایما امرأة سألک زوجہا طلاقاً من غیر باس۔ (مشکوٰۃ)

ان نصوص کی وجہ سے علماء کہتے ہیں کہ طلاق عورتوں کے ہاتھوں میں دینا درست نہیں ہے اور جو لوگ طلاق کا حق عورتوں کو سپرد کرنا چاہتے ہیں، وہ دین میں مداخلت کے مرتکب ہیں، اسی طرح وہ بھی مجرم ہیں، جو کہتے ہیں کہ طلاق کا معاملہ کسی بورڈ کے سپرد ہو، یا کسی جج کی صوابدید پر ہو۔

جیسا کہ عرض کیا گیا کہ رشتہ نکاح ٹوٹنے کے لئے جوڑا نہیں جاتا ہے، خدا اسلام طلاق دیتے کو پسند نہیں کرتا ہے۔ جب تک نکاح نہ ہو، خوب ابھی طرح دیکھ بھال لیا جائے، کہ فلاں سے رشتہ قائم کرنا بہتر ہے گایا نہیں، بنا ہوا ہو سکے گایا نہیں، بلکہ اسی رشتہ کو مضبوط بنانے کے لئے کفالت کا مسئلہ ہے، کہ اپنے ہم کفو میں شادی کی جائے خواہ نسب میں برابری کی بات ہو، یا مالداری میں، دینداری میں ہو، یا پیشہ اور رہن سہن میں، اس کی بھی اجازت دی گئی ہے کہ مرد اس عورت کو دیکھ سکتا ہے، جس سے اس کی شادی ہو رہی ہے، حدیث کی کتابوں میں ایک مستقل باب ہے ”باب النظر الی المخطوبہ“ یعنی جس سے نکاح کا رشتہ طے ہو چکا ہے اس کے دیکھنے کا بیان۔

ایک شخص نے خدمت نبوی میں آکر عرض کیا کہ میں انصار کی ایک عورت سے شادی کا ارادہ کر رہا ہوں، یہ سن کر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فانظر الیہا فان فی عین الانصرار
تم اس کو انظر دیکھ لو اس لئے کہ انصار کی
تشیئاً، رواہ مسلم (مشکوٰۃ)
آنکھوں میں کچھ ہوتا ہے۔

يَجُوزُ النَّظَرُ إِلَى الْمَرْأَةِ الَّتِي
يُرِيدُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا
عِنْدَنَا وَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ
وَ أَحْمَدَ وَ أَكْثَرَ الْعُلَمَاءِ
وَ حِجْرٍ مَالِكٍ بِإِذْنِهَا -
(معاني)

ایک دوسری حدیث ہے :-

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ أَحَدُكُمْ
الْمَرْأَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ
إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ . (مشکوٰۃ)

جو شخص شادی کرنے کا کسی عورت سے ارادہ
کرتا ہے، اس کے لئے اس عورت کو دیکھنا
جائز ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی اور
امام شافعی کے نزدیک بھی اور امام احمد اور
اکثر علماء بھی یہی کہتے ہیں اور امام مالک نے
اجازت کے بعد دیکھنے کو جائز قرار دیا ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
تم میں سے کوئی عورت کو پیغام نکاح دے
تو اگر وہ ان چیزوں کو دیکھ سکتا ہے جو اس
کے لئے باعث کشش ہو تو اس کو ایسا کر
لینا چاہئے -

اس حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ شادی سے پہلے وہ ساری چیزیں دیکھ
لینا بہتر ہے، جس کے متعلق بعد میں شکوہ و شکایت کی نوبت آ سکتی ہے، لڑکی کا حب
نسب ہو یا اس کے اخلاق و اعمال ہوں، عقاید و معاملات ہوں، حتیٰ کہ حسن و جمال ہو
دولت و ثروت ہو، اور یا دینداری اور تقویٰ و طہات ہو، اور خود جس سے شادی
ہونے والی ہے، اس کو بھی دیکھ لے، تاکہ دل میں دغدغہ نہ رہ جائے اور بعد میں
جدائی کی نوبت نہ آئے -

بلکہ بعض حدیث میں تاکید ہے کہ جس عورت سے تمہارا رشتہ ہو رہا ہے تو ضرور دیکھ
لیا کرو، حضرت مغیرہ بن شعبہ ایک جلیل القدر صحابی ہیں، ان کا بیان ہے کہ میں نے ایک
عورت کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا، جب یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم

ہوئی تو مجھ سے ارشاد فرمایا کہ تم نے اس کو دیکھ لیا یا نہیں، میں نے عرض کیا کہ حضرت میں نے اب تک دیکھا نہیں ہے، یہ سن کر فرمایا۔

فانظر اليها فانها احرى ان يؤدم بينكما، رواه احمد والترمذی
تم اس کو دیکھ لو اس لئے کہ تم دونوں میں یہ
دیکھنا مضبوطی اور دوام کے لئے زیادہ
(مشکوٰۃ) مناسب ہے۔

منشار یہ تھا کہ بعد میں ایسا نہ ہو کہ ندامت سے دو چار ہونا پڑے، پہلے دیکھ لینے سے
اطمنان قلب ہو جائے گا، اور موافقت روای کا ذریعہ بن جائے گا، اور جب
شادی شوق سے کرو گے تو باہم الفت و محبت زیادہ ہوگی کسی کو کسی سے شکایت
باقی نہیں رہے گی اور بیٹے کے جب مرد عورت کو دیکھے گا تو عورت بھی اس وقت
اپنے ہونے والے شوہر کو دیکھنے لگی، جس طرح مرد کی پسند ضروری ہے، اسی طرح عورت
کی بھی پسند ضروری ہے

نکاح میں عورت کی رضا بالغ لڑکی کی اجازت نکاح کے وقت ضروری اسی
وجہ سے قرار دی گئی ہے، کہ وہ اپنی پسند کے مطابق
شوہر کا انتخاب کر سکے، عورت کوئی بے جان چیز نہیں ہے کہ جہاں کوئی چاہے، اسے
ڈال دے، اور جس شخص سے چاہے باندھ دے، رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
لا تنكح الايم حق تنكح امر
ولا تنكح البكر حق
تستاذن ۛ ۛ ۛ ۛ
(مشکوٰۃ شریف)

دوسرے موقع سے رسول الثقلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الايم احق بنفسها من نفسها
غیر شادی شدہ بالغ اپنے نفس کی اپنے ولی سے

و ابكر تستاذن في نفسها
(ایضاً)
زیادہ سستی ہے اور باکرہ کی شادی میں اس سے اجازت حاصل کی جائے گی۔

یہ درست ہے کہ لڑکی کا باپ یا اس کے دوسرے ہونے والے ولی ان کے شیر اور سر پرست ہوتے ہیں اور اپنی بیٹی اور بہن کے حق میں شفیق اور جہان بھی ہوتے ہیں، لیکن ان تمام شفقتوں کے باوجود بالغ لڑکی کی پسند براہ راست اس سے معلوم کر لینا ضروری قرار دیا گیا ہے عہد نبوی میں ایک باپ نے اپنی لڑکی کی شادی اس کی پسند کے خلاف ایک شخص سے کر دی، وہ لڑکی خدمت نبوی میں حاضر ہوئی اور صورت حال بیان کی، یہ سن کر آپ نے اس نکاح کو رد فرما دیا۔

فرد نکاحا وفي رواية
فرد نکاح ابیہا۔
آپ نے اس کے نکاح کو رد فرما دیا اور ایک روایت میں ہے کہ اس کے باپ کے کئے ہوئے نکاح کو رد فرما دیا۔
(مشکوٰۃ)

ایک دوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

قال ان جاریة بکرات رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فذكرت ان ابا زوجها وهي كارهة
فخبرها النبي صلی اللہ علیہ وسلم
و سلم۔ رواه ابو داؤد۔ (ایضاً)
ایک باکرہ لڑکی بید رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا کہ اس کے باپ نے اس کی شادی کر دی ہے مگر وہ اس کو ناپسند کرتی ہے، یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اس کو روکنے کا اختیار دیدیا۔

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عورت کو اسلام نے ہر شعبہ زندگی میں خود مختار بنا دیا ہے کہ قوانین کے دائرہ میں رہ کر وہ اپنا حق استعمال کر سکتی ہے، مردوں کی دست نگر ہرگز نہیں ہے۔

عورتوں کی عظمت ظاہر کرنے کیلئے بوقت نکاح عورتوں کے لئے ہر کا قاعدہ مقرر

کیا گیا ہے، کہ مرد جب کسی عورت سے شادی کرے، تو جہر کے نام پر اسے ایک معقول رقم اپنی حیثیت کے مطابق دے، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی بیویوں کو جہر کی رقم دلائی۔ ام حبیبہ بیوہ ہو گئیں تو اس سے نجاشی شاہ حبش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح کر دیا اور نجاشی نے اپنی طرف سے آپ کا ہر چار ہزار ادا کیا۔

عن ام حبیبۃ انہا کانت تحت عبد اللہ بن جحش فمات بارض الحبشۃ فزوجھا النجاشی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و امہا عنہ اربعمۃ آلاف (ایضاً)

حضرت ام حبیبہ کا بیان ہے کہ وہ عبداللہ بن جحش کے تحت تھیں، ان کا حبشہ میں انتقال ہو گیا، تو نجاشی نے ان کی شادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دی اور اس نے آپ کی طرف سے انکو چار ہزار دینار دے کر دیا۔

دوسری بیوی کا ہر عام طور پر پانچ سو درہم تھا، اور آپ کی صاحبزادیوں کا ہر بھی یہی تھا، اسی طرح اسلام نے اس کا بھی خیال رکھا ہے کہ عورت کی شادی اس کے ہم عمر لڑکے سے ہو، فقہاء نے ہدایت جاری کی ہے، کہ والد کو رشتہ کرتے وقت اس کا دھیان رکھنا چاہئے،

ولا یزوج ابنتہ المشابۃ شیخا کبیرا ولا رجلا دمیماً

باپ اپنی نوجوان لڑکی کی شادی بہت بوڑھے سے نہ کرے اور نہ کسی بد صورت مرد سے کرے

حاصل یہ ہے کہ لڑکی کو کسی منزل میں شریعت نے بے سہارا نہیں چھوڑا ہے، اور نہ کہیں اس کی حق تلفی برداشت کی گئی...، بلکہ ہر منزل پر اس کا پورا لحاظ دیا ہے کہ وہ اپنے حقوق حاصل کرنے میں کسی سے پیچھے نہ رہے، قرآن پاک میں بتایا گیا ہے کہ عورتوں کا حق مردوں پر ایسا ہی ہے جیسا کہ مردوں کا عورتوں پر، ارشاد باری ہے۔

ممن مثل الذی علیہن عورتوں کا حق مردوں پر ایسا ہی ہے جیسا کہ مردوں کا عورتوں پر،

بالمعروف۔

طلاق میں جلد بازی اسلام میں پسندیدہ نہیں

یہ درست ہے کہ طلاق کا حق مردوں کو دیا گیا ہے مگر اسی کے ساتھ ان پر اس سلسلہ میں بڑی پابندی بھی عاید کی گئی ہے، پہلے تو طلاق کی عام اجازت نہیں ہے، انتہائی مجبوری میں اجازت دی گئی ہے، پھر اس کو جائز امور میں سب سے زیادہ مبعوض قرار دیا ہے، ارشاد نبوی ہے۔

ابغض الحلال عند اللہ طلاق (مشکوٰۃ)
حلال میں سب سے زیادہ مبعوض عند اللہ طلاق ہے۔

طلاق سے پہلے کے مراحل

پھر یہ کہ پہلے مرحلے میں اس کی اجازت قطعاً نہیں ہے، گویا معلوم ہے کہ کبھی مزاجوں کی ناموافقیت کی وجہ سے، حالات تکلیف دہ صورت اختیار کر لیتے ہیں، مگر اسلام حتیٰ الوسع اس رشتہ ازدواج کو شکست و ریخت سے بچانے کی سعی کرتا ہے، کیونکہ بسا اوقات غلط فہمیوں کا بھی اس میں بڑا دخل ہوتا ہے، قرآن پاک میں شوہر کو خطاب کر کے کہا گیا ہے۔

واللّٰی تخافون نشوزهن
ففظوهن واهجرهفن
المضاجع واضربوهن فان
طعنکم فلا تبغوا علیہن
سبیل (النساء - ۶)
جن عورتوں سے تم کو نافرمانی کا اندیشہ ہو، تو پہلے ان کو سمجھاؤ اور ان کو خواب گامیوں میں تنہا چھوڑ دو اور انہیں مارو، پھر اگر وہ قبضہ طاعت کرنے لگیں، تو ان کے خلاف پہلے نہ ڈھونڈو۔

رفیقہ حیات سے اگر نافرمانی کا خطرہ ہو، تو دفعتاً اقدام نہ کیا جائے، بلکہ تدریجی طریقہ کار پر عمل کیا جائے، اسے راہ راست پر لانے کے لئے ہر خلوص جدوجہد کی جائے، اہد عینت کے نازک جذبات و احساسات کی اس میں پوری رعایت رکھی جائے، کہ کہیں سے اس کو ٹھیس نہ پہنچنے پائے، یعنی محبت و پیار سے اسے زندگی کے نشیب و فراز اور اس کی ذمہ داریوں

کا احساس پیدا کیا جائے، اس سلسلہ میں اگر بیوی کوئی بات قابل غور کہے تو مرد کو بھی بار بار بخود کرنا چاہئے، اور کوئی واقعی شکایت ہو تو اس کو دود کرنا چاہئے۔

اس پہلے مرحلے میں کامیابی نہ ہو تو نفسیاتی اثر ڈالنے کے لئے دراپنا بستر بیوی سے علیحدہ کر لے، مگر کمرہ وہی ہو، تاکہ بیوی محسوس کرے کہ میاں دلگیر ہے، اور میری ضد سے اپنی دل اذیت پہنچی ہے، اگر اس میں ذرا بھی سمجھ ہوگی تو وہ لازماً متاثر ہوگی، اور سوچنے پر مجبور ہوگی، میاں کو منائے گی، اور معلوم کرے گی آپ کو کیا تکلیف پہنچی ہے، لیکن کوئی بیوی بد عقل، مزاج کی سخت ادھمٹ دھرم ہوگی اور اس نے اس کا بھی اثر نہیں لیا تو حکم دیا گیا کہ شوہر تھوڑی تہیہ کرے، ایسی تہیہ جس سے نہ اس کے بدن پر نشان پڑے اور نہ اس کی جلد کھلے، بلکہ پھلکی تو نہ بیخ، جس سے یہ محسوس کرے کہ میاں بھی اپنی جگہ سمجھتا ہے۔

عام طور پر ان بھی تین درجے کے ہوتے ہیں، کسی کے لئے بات کافی ہو جاتی کوئی عملی شکل سے اپنی غلطی محسوس کرتا ہے، اور کبھی اخیر درجہ پر انسان کو دیکھ کر چونکا ہوتا ہے۔

قرآن کہتا ہے کہ ان تین درجوں میں سے جس درجہ پر بات بن جائے، پس وہیں معاملہ کرو، زیادتی کا ہرگز ارادہ نہ کرو، اور نہ دل میں کینہ کپٹ رکھو، شوہر خدا خواستہ اگر اپنی ان تبدیلیوں میں ناکام ہو جائے، دونوں میں غلط فہمیاں ہیں برپا ہو چکی ہوں، تو ان دونوں میاں بیوی کے مخلصوں اور ہی خواہوں کا فرض ہے کہ وہ میں انہیں اور مثالوں کے ذریعہ اس کو ختم کریں۔

چنانچہ اگے ارشاد فرماتا ہے۔

اور اگر تم کو دونوں کے درمیان کشمکش کا ہو، تو تم ایک حکم مرد کے خاٹان سے لے لے

وان خفتم شقاق بینہما
فابعثوا حکماً من اہلہ

و حکماً من اهلها، ان یریدا
اصلاحاً یوفق اللہ
بینہما ان اللہ کان
علیماً خبیراً۔
(المنساء)

حکم عدت کے خاندان سے مقرر کردہ اگر ان
دونوں کی نیت اصلاح حال کی ہوگی، تو اللہ
دونوں کے درمیان موافقت پیدا کر دے گا
بیشک اللہ بڑا علم رکھنے والا ہے، ہر طرح
باجبر ہے۔

دونوں کے بعد دونوں کا فریضہ ہے دونوں طرف سے ایک ایک مخلص آدمی منتخب
کے معاملہ ان کے سپرد کر دے کہ یہ دونوں مل کر میاں بیوی کی کشمکش کو ختم کر دینے کی
جدوجہد کریں اور کہا گیا ہے کہ اگر یہ دونوں دل سے چاہیں گے تو معاملہ حل ہو جائے گا،
اور ان شاء اللہ دونوں میں موافقت ہو جائے گی،
لیکن ان مراحل کے بعد بھی اگر کبھی معاملہ سدھرنے سکے اور دونوں جذباتی پر مصر
ہوں تو اس مجبوری میں بذریعہ طلاق یا خلع تفریق کرائی جائے۔

مگر اب بھی معاملہ تندیجی ہو، ایسا نہ ہو
یک نختین طلاق مناسبیں

ایک ساتھ بیوی کو تین طلاق دیدے، نہیں، ایسا ہرگز نہیں پسندیدہ ہے، بلکہ جب
علحدگی ناگزیر ہو جائے، تو شوہر کو چاہئے کہ اس زمانہ میں جب بیوی پاکی کی حالت میں
ہو، بس ایک طلاق دے کر چھوڑ دے، عدت گزرنے کے بعد وہ بائٹہ ہو جائے گی اور اس
کو مکمل آزادی مل جائے گی، اور اس کو دوسرے مرد سے شادی کرنے کا حق مل جائے گا۔

فلا حسن ان یطلق الرجل
امراته تطلیقة واحدة فی
ظہر لم بحامعها و یترکھا
حتی تنقضی عدتها، لان
سب سے عمدہ یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کو فقط
ایک طلاق دیدے اور چھوڑ دے اور طلاق
اس طرہ میں دے جن میں اس نے اس کے
ساتھ جماع نہیں کیا ہے، یہاں تک کہ اس

الصحابۃ کانوا یستحبون کی عدت گند جائے، اس لئے کہ صحابہ کرام ایک ان لایزیدوا فی الطلاق علی طلاق سے زیادہ کو پسند نہیں کرتے تھے، تا واحدۃ حتی تنقضى العدة (ہدایہ) انکہ اس کی عدت پوری ہو جائے۔

عورت کو اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ عدت کے دن کم ہوں گے اور مرد کا فائدہ یہ ہے کہ اس کو ایام عدت میں رجعت کا حق ہوگا، خواہ عورت چاہے یا نہ چاہے مرد بلا نکاح جدید عورت کو بذریعہ رجوع رکھ سکتا ہے، تین حیض کے مکمل ہونے میں کم از کم ساٹھ دن لگتے ہیں، ان دو مہینوں میں مرد سوچ سمجھ کر اپنی غلطی محسوس کر سکتا ہے، اور اگر زمانہ عدت میں رجعت کسی وجہ سے نہ کر سکا، تو بھی ابھی راہ کھل ہوگی کہ اگر اس کی مطلقہ بیوی راضی ہو جائے تو بلا حلالہ دوبارہ نکاح کر سکتا ہے، اور دونوں خوش گوار زندگی کے مالک بن سکتے ہیں۔

شریعت نے یہی وجہ ہے تین طلاق بیک وقت دینے کو سخت معیوب سمجھا ہے اور ناپسند کیا ہے کہ اس سے ملنے کا دروازہ بند ہو جاتا ہے، اور بسا اوقات زندگی بھر افسوس کرنا پڑتا ہے۔

قرآن پاک میں جو طریقہ ذکر کیا گیا ہے اس سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ تین طلاق نہیں دینا چاہئے، ارشاد ہے۔

الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان۔ لکھنا ہے، یا خوبی کے ساتھ رخصت کر دینا ہے لیکن دو طلاق کے بعد اگر کسی بیوقوف شوہر نے تیسری طلاق بھی دیدی، تو یہی حرام ہو جائے گی اور جب تک حلالہ کی صحت پیدا نہ ہو جائے اس بیوی سے ملنے کی کوئی صحت باقی نہیں رہ جائے گی۔ ارشاد ہے۔

فان طلقها فلا تحل لہ پھر اگر اس نے اس کو دو کے بعد تیسری طلاق

من بعد حتی تنكح زوجا غیرہ (البقرہ)

دیدگی تو وہ شوہر کیلئے اس وقت تک حلال نہ ہوگی جب تک اس کے غیر سے وہ نکاح نہ کر لے۔

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی وجہ سے تین طلاق دینے والے سے سخت اذیت ہوا کرتی تھی، اور ایسی طلاق سے منع فرماتے تھے، تین طلاق کی بات سن کر اپنے فرمایا۔

ایلعب کتاب اللہ وانا بین کیا تم کتاب اللہ سے کھیل کرتے ہو حالانکہ

اظہر کم میں تمہارے درمیان موجود ہوں۔

حلالہ کی صورت یہ ہوتی ہے کہ جب پہلا شوہر تین طلاق دے چکے، تو عورت تین حیض عدت کے گزراے، پھر جا کر وہ عورت مرد سے شادی کر سکتی ہے، اگر دوسرے شوہر نے بھی بعد و طی اس کو طلاق دے دی یا وہ مر گیا، تو یہ عورت پھر عدت گزراے گی، اب اس کے بعد اگر پہلا شوہر چاہے تو شادی کر سکے گا، یعنی تین طلاق کے بعد دوسرے مرد سے شادی، اور اس کے ساتھ مقابرت دونوں ضروری ہے۔ حدیث ہے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے، انہوں نے کہا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق دی، پتا پتا اس سے ایک دوسرے شخص نے شادی کی اور دخول نہیں کیا، یعنی و طی نہیں کیا، اس کے بعد شوہر اول نے اس سے شادی کرنا چاہا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دیتا کیا گیا کہ وہ شادی کر سکتا ہے، آپ نے فرمایا نہیں، یہاں تک کہ دوسرا شوہر اس کا مزہ نہ چکھے، جیسا کہ پہلا چکھ چکا ہے،

قلت طلق رجل امرأته ثلثاً فتنزوجها رجل ثم طلقها قبل ان يدخل بها فإراد زوجها الاول ان يتزوجها فاستل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا حتى يذوق الآخر من عسلها ما ذاق الاول (مسلم ۴۳۳۱)

دار قطن میں ہے۔

عن عائشة قالت قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم اذا طلق الرجل امرأته
ثلثاً لم تحل له حتی تنکح
زوجاً غیرہ و یدوق کل واحد
منہما عسيلة صاحبہ (دارقطنی ص ۴۸)

کہ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ رسول افعال
الشرعیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مرد اپنی
بیوی کو تین طلاق دیدے تو وہ اس کے لئے
حلال نہیں ہوتی ہے جب تک وہ دوسرے مرد
سے نکاح نہ کرے، اور دونوں ایک دوسرے
کا مزہ نہ چکھ لیں۔

صحیح طریقہ طلاق کا وہی ہے، جو اوپر ہدایہ کے حوالے سے نقل کیا گیا، تین طلاق دے
کر میل ملاپ کے راستہ پر آہنی دیال کھینچنے کو اسلام پسند نہیں کرتا ہے، بلکہ اولاً طلاق دے
ہے نہیں اور اگر دینا ناگزیر ہو جائے تو صرف ایک دے، تاکہ ملنے کا راستہ کھلا رہے، اور
دونوں مل سکیں، اور دوسرے مرد یا عورت سے شادی کرنا چاہیں تو یہ آزادی بھی اسکو
حاصل رہے۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے گو کم ہوتا ہے کہ شوہر بیوی کے لئے عذاب بن جاتا ہے، اور
بیوی شوہر کو قطعاً پسند نہیں کرتی، وہ چاہتی ہے کہ کسی طرح بھی اس سے نجات مل جائے
تو یہ درست ہے کہ خود عورت کو طلاق دینے کا حق حاصل نہیں ہے، لیکن عورت بذریعہ
قاضی تفریق حاصل کر سکتی ہے، اور یہ بڑی آسانی سے اس کو حاصل ہو سکتی ہے۔

جن لوگوں کی تاریخ پر نظر ہے، وہ جانتے ہیں کہ گذشتہ دور میں ہمیشہ ایسا ہوتا رہا ہے کہ
جب عورت پر مرد کے مظالم بڑھ گئے، تو اس نے قاضی کا دروازہ کھٹکھٹایا اور قاضی نے
شرعی کارروائی کر کے اس کو واجب حق دلایا، اسلام سے پہلے ملت عورتوں کی سماج میں کوئی
عزت نہیں تھی، وہ سراپا مظلوم تھی، اسلام نے آکر اسکو سب سے ختم کیا۔

عورت کو بھی فسخ نکاح کا حق ہے

اسلام نے اگر مرد کے ہاتھ میں طلاق کی
نیکیل دی ہے، تو عورتوں کو بھی محض اس

کے رحم و کرم پر نہیں چھوڑا ہے، بلکہ قاضی اسلام کو اس کا وکیل اور ذمہ دار قرار دیا ہے جب شوہر کی طرف سے اس کی حق تلفی ہو، عورت کو اس کے پیچھے سے آنا دکرائے، امارت شرعیہ بیمار وارٹیس نے کتاب الفسخ والتفریق از حضرت مولانا عبدالصمد رحمانی شائع کی ہے اس میں تفصیل دی ہے کہ چودہ صورتیں ہیں، جن میں سے کسی ایک صورت پیش آنے پر بیوی اپنے شوہر سے جدا ہونے کی درخواست دیکر جدا ہو حاصل کر سکتی ہے۔

(۱) شوہر مفقود الخبز ہو جائے (۲) شوہر مفقود الخبز تو نہ ہو مگر مسلسل غائب ہو (۳) شوہر اپنی بیوی کو نفقہ نہ دیتا ہو (۴) یا شوہر اپنی کسی مجبوری کی وجہ سے بیوی کو نفقہ دینے سے عاجز و مجبور ہو (۵) شوہر بیوی کا حق زوجیت نہ ادا کرتا ہو (۶) شوہر مجبور (مقطوع الذکر) ہو (۷) شوہر غنیمت زنا مرد ہو، بیوی کے ساتھ وطی کرنے پر قائل نہ ہو (۸) شوہر پاگل اور دیوانہ ہو (۹) شوہر جذام کی بیماری میں مبتلا ہو یا برص یا ایسی بیماری میں مبتلا ہو کہ بغیر ضرر عورت کا ساتھ رہنا ناممکن ہو (۱۰) عورت کا نکاح غیر کفو میں ہو گیا ہو (۱۱) باپ دادا کے علاوہ دوسرے ولی نے نابالغی میں نکاح کر دیا ہو اور بالغ ہو نے کے بعد عورت اس کو رد کر دے (۱۲) عورت حرمت مصاہرت میں مبتلا ہو جائے، (۱۳) شوہر تکلیف دہ بیوہ کو سار پیٹ کرتا ہو (۱۴) میاں بیوی میں میل ملاپ کی کوئی صورت نہ بنتی ہو۔

یعنی ان شکایتوں میں سے جب کوئی شکایت بیوی کو پیش آئے گی، قاضی کے ذریعہ شوہر سے چٹکارا حاصل کر سکتی ہے، چنانچہ امارت شرعیہ کا ریکارڈ دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہزاروں عورتوں نے قاضی شریعت کے ذریعہ ایسے شوہروں سے نجات حاصل کی ہے۔ مگر یہ یہاں ذہن نشین رہے کہ منہج و تفریق جو قاضی کرے گا، اس کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو اور مسائل دینیہ سے پورے طور پر واقف ہو، عادل اور بالغ ہو، رشوت قبول نہ کرتا ہو، پاک دامن اور پارسا ہو۔

اسی کے ساتھ اسلام نے کچھ صورتیں ایسی بھی رکھی ہیں کہ بوقت شادی عورت نکاح کے ساتھ طلاق کا مسئلہ اپنے ہاتھ میں لے سکتی ہے مثلاً عورت اس شرط کے ساتھ نکاح کرے کہ بعد نکاح جب وہ چاہے گی، اپنے اوپر طلاق واقع کر سکتی ہے، اور شوہر بیوی کی اس شرط کو قبول کرے، فقہا لکھتے ہیں۔

نکحہا علیٰ ان امرہا بیدھا
صح (درمختار) مقید بما
اذا ابتدأت المرأة فقاتلت
زوجت نفسی منك
علیٰ ان امری بیدی
اطلق نفسی کما ارید
ان فقاتل الزوج قبلت
(رد المحتار)

مرد نے عورت سے اس شرط پر شادی کی کہ عورت کا معاملہ اس کے ہاتھ میں ہوگا تو یہ صحیح ہے، یہ مقید ہے کہ عورت ابتداء کرے اور کہے کہ میں نے اپنی شادی آپ کے ساتھ اس شرط پر کی کہ میرا معاملہ میرے ہاتھ میں ہوگا جب میں چاہوں گی اپنے کو طلاق دے لوں گی، اس کے جواب میں شوہر کہے کہ میں نے اس شرط کو قبول کیا۔

ان مسائل کی تفصیل و تشریح الجلیۃ الناجزۃ اور کتاب الفسخ والتفریق میں دیکھی جائیگی

اسلام نے وراثت میں عورت کو شریک بنایا

اسلام نے عورتوں کو وراثت میں بھی وارث قرار دیا ہے جس طرح لڑکے وارث شرعی ہوتے ہیں لڑکیاں بھی شرعی وارث ہوتی ہیں، بلکہ لڑکے اور لڑکیوں کی وراثت میں قرآن پاک نے لڑکیوں کو بنیاد پھرایا ہے، ارشاد ربانی ہے۔

یوصیکم اللہ فی اولادکم
للذکر مثل حظ الانثیین
فان کن نساء فوق ثنتین
فلهن ثلثا ما ترک و ان

حکم کرتا ہے اللہ تم کو تمہاری اولاد کے بارے میں کہ لڑکوں کا حصہ لڑکیوں سے دو گنا ہے اور اگر لڑکیاں دو سے زیادہ ہوں تو سب کے لئے ترکہ کا دو ثلث ہے اور اگر ایک

كانت واحدة فليها النصف (النساء ۴) لڑکی ہے تو اس کے لئے نصف ہے۔
ایک لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر ہے، لڑکی کا حصہ کم اس لئے متعین کیا گیا ہے
خود اس کا نفقہ کبھی باپ پر ہوتا ہے، کبھی شوہر پر ہوتا ہے، اور کبھی بھائیوں پر ہوتا ہے
اور اسی طرح اس کی اولاد کا نفقہ اولاد کے باپ پر ہوتا ہے، مائیں نہیں ہوتا۔۔۔، گویا عام
طو پر عورت اس بوجھ سے محفوظ ہوتی ہے۔

اس کے خلاف لڑکا بہت سارے نفقہ کا مکلف ہوتا ہے، بیوی کا نفقہ اس پر واجب ہے
بچوں کا نفقہ اس پر لازم ہے، والدین کا نفقہ اس پر عاید ہوتا ہے اس لئے اس کو دو لڑکی کے
برابر یعنی زیادہ حصہ دیا گیا ہے۔

لڑکی جس طرح باپ اور ماں سے میراث پاتی ہے اسی طرح وہ شوہر سے بھی میراث کی
مستحق قرار دی گئی ہے۔

ولهن الربع مما تركتم ان مم یوی کو تمہارے ترکہ میں سے چوتھائی ہے اگر
یکن لکم ولد فان کان لکم ولد تم صاحب اولاد نہ ہو اور اگر بہنیں اولاد ہے
فلهن الثمن مما تركتم (النساء) تو بیویوں کا آٹھواں حصہ ہے۔
اسی طرح بہن ہونے کی حیثیت سے بھی عورت بھائی کی وارث قرار دی گئی ہے،
ارشاد ربّانی ہے۔

ان امرأ هنک لیس له ولد اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کی کوئی اولاد
ولہ اخت فليها نصف نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس
ماترک (النساء) ترکہ کا نصف ملے گا۔

وان کانتا اثنتین فليهما الذیشان مما ترک (النساء) اور اگر دو بہنیں ہوں تو ان دونوں کو دو تہائی
ملے گا۔

اسی طرح عورت کو ماں ہونے کی حیثیت سے بیٹا بیٹی سے ترکہ ملتا ہے، اور وہ ان کی

شرعی وارث ہوتی ہے۔

والابویہ لكل واحد منهما
المسدس مما ترک ان کان له
وہدفان لم یکن له وہمد وورثہ
ابوہ فلامہ اثثلث فان کان
لہ اخوة فلامہ المسدس۔
(النساء)

اور والدین میں سے ہر ایک کے لئے چھٹا
حصہ ہے، لڑکے کے ترکہ میں سے، بشرطیکہ
لڑکا صاحب اولاد ہے اور اگر صاحب اولاد
نہیں اور صرف والدین ہوں تو مال کے لئے
ایک ثلث ہے اور اگر کئی بھائی ہیں تو مال
کے لئے چھٹا حصہ ہے۔

دیکھ رہے ہیں کہ عورتوں کو کہیں بھی شریعت میں نظر انداز نہیں کیا گیا ہے عورت اپنے
باپ ماں سے بھی حصہ پاتی ہے، بھائی سے بھی پاتی ہے اور شوہر سے بھی۔
عورتوں کے یہ حقوق اس دور میں اسلام نے آپ کو عطا کئے، جب کوئی سمجھ بھی نہیں
پاتا تھا کہ عورتوں کے بھی حقوق ہو سکتے ہیں پھر ہر سارے حقوق ان کے بحیثیت ذوالفروض ہو
نے کے بیان کئے گئے ہیں، اس کے بعد عصبیات کا درجہ آتا ہے، ان میں بھی لڑکی بہت سے
مواقع میں عصبہ بنتی ہے اور حصہ پاتی ہے۔

عرب میں یتیم بچوں اور عورتوں کو میت کے ترکہ میں سے حصہ نہیں ملتا تھا، اور نہ یہ
حصہ کے مستحق سمجھے جاتے تھے، اسلام نے ان کے حقوق کی نشاندہی کی، اور انکو بھی ہر جگہ وارث
قرار دیا

مسلم پرنسپل لا کا ایک مسئلہ وصیت بھی ہے، یعنی

وصیت شریعت اسلامی میں

مرنے والا اپنے تہائی مال میں غیر وارث کے لئے
وصیت کرنے کا حق رکھتا ہے، اسی طرح رفاہ عام کے کاموں کے لئے بھی وصیت کر سکتا
ہے، اس مسئلہ کا تعلق بھی شریعت سے ایسا ہی ہے جیسا کہ نکاح و طلاق اور دوسرے
مسائل کا، اس کے متعلق بھی کتاب و سنت میں واضح قانون ہیں، بلکہ مرنے والے کے ترکہ

کی تقسیم سے پہلے وصیت کا پورا کرنا ضروری ہوتا ہے۔

قرآن نے جہاں میراث کا تفصیل تذکرہ کیا ہے، وہاں کہا ہے کہ پہلے وصیت اور دین ادا کر دیا جائے پھر آگے تقسیم ہو۔

من بعد وصینة یوصی بہا وصیت نکال لینے کے بعد جو میت وصیت اور دین۔ (النساء ۴) کر جائے اور دین کے بعد ترکہ تقسیم ہو۔

وصیت کا بیان مردوں کے ترکہ کے بعد بھی آیا ہے، اور عورتوں کے ترکہ کے بیان میں بھی، البتہ وارثین میں سے کسی کے لئے وصیت جائز نہیں ہے کہ وہ تو میراث پائیں گے ہی حجة الوداع کے خطبہ میں آپ نے فرمایا۔

ان الله اعطى كل ذي حق حقه اللہ نے ہر حق والے کو اس کا حق دیا ہے، لہذا فلا وصیة لالموارث۔ رواہ ابو داؤد۔ وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔ (مشکوٰۃ)

البتہ وارثین چاہیں تو کسی ایک وارث کے لئے وصیت جائز ہے، حدیث نبوی ہے۔ لا وصیة ای الموارث الا وصیت وارث کے لئے نہیں ہے مگر جبکہ دوسرے ان یشاء الورثة (ایضاً) ورثہ اس کو چاہیں۔

اس صورت میں دوسرے ورثہ کو شکایت کا موقع باقی نہیں رہتا ہے، اولہ اس کو اذیت ہوگی، حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حتی الوسع ورثہ کو تکلیف نہ پہونچائی جائے اور ایسی بات نہ ہونے پائے جس سے وہ رنجیدہ خاطر ہوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من قطع میراث وارثہ قطع اللہ میراثہ من الجنة یوم القیامة رواہ ابن ماجہ (مشکوٰۃ) جو شخص اپنے وارث کی میراث منقطع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی میراث جنت سے قیامت کے دن قطع فرمائے گا۔

حضرت سعد بن الوقاہ رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی کا بیان ہے کہ وہ فتح مکہ کے سال بیمار ہو گئے، بظاہر زندگی کی کوئی امید باقی نہیں رہی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کے لئے تشریف لے آئے، میں نے عرض کیا، میری صرف ایک بچی ہے اور دولت کافی ہے، لہذا اپنے کل مال کو بذریعہ وصیت الشریک راہ میں دینا چاہتا ہوں، آپ نے سن کر فرمایا بہنیں ایسا نہ کرو، میں نے عرض کیا کل کی نہ سہی دولت کی کردوں، فرمایا یہ بھی بہنیں میں نے درخواست کی کہ آدھا مال کی وصیت کر جاؤں، فرمایا یہ بھی نہیں، میں نے اخیر میں کہا کہ تہائی مال کے متعلق کیا ارشاد ہے، فرمایا اچھا تہائی کی وصیت کر سکتے ہو، گویہ بھی بہت ہے اس کے بعد فرمایا کہ اپنے ورثہ کو دولت مند چھوڑنا اچھا ہے کہ ان کو افلاس کی حالت میں چھوڑ دو۔

وَالْمَلَائِكَةُ كَثِيرٌ إِنَّكَ تَذَرُ وَرَثَتَكَ
اَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ اَنْ تَذَرَهُمْ
عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ . (مشکوٰۃ)

حیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے حتیٰ الوسع وصیت اپنے قرابت داروں کے لئے ہونی چاہئے، ائمہ اربعہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی ایسا نہیں کرتا ہے، قرابت داروں کو چھوڑ کر عزیزوں کے لئے وصیت کرتا ہے تو یہ فعل اس کا شرعاً پسندیدہ نہیں کہا جائے گا۔

مِنْ اَوْصِيَ بِغَيْرِ قَرَابَةٍ وَ مَرْتَبَةٍ
قَرَابَةٍ مُّحْتَاجِينَ فَبِئْسَ مَا مَنَعَ
وَفَعَلَهُ مَعَ ذَٰلِكَ جَائِزٌ مَّا ضَى
كُلٌّ مِنْ اَوْصِيَ مِنْ غَنًى
وَفَقِيرٌ وَ قَرِيبٌ وَ بَعِيدٌ وَ مُسْلِمٌ
وَ كَافِرٌ . (احکام القرآن)

جس نے غیر قرابت دار کے لئے وصیت کی اور اپنے قرابت داروں کو محتاج چھوڑ دیا تو اس نے برا کیا لیکن اس کے باوجود اس کا یہ فعل جائز ہے، جس کے لئے بھی وصیت نافذ ہوگی مالدار ہو، محتاج ہو، قرابت دار ہو، دور کا ہو اور پھر مسلمان ہو یا کافر ہو۔

پوتا کی میراث کا مسئلہ اس مسئلہ وصیت سے حل ہو چکا ہے، یعنی دادا جب جانتا ہے کہ دوسرے بیٹے کی موجودگی میں پوتا محبوب ہوگا، تو اس کا اخلاقی فرض ہے کہ اپنی زندگی میں پوتے کے نام جو دینا ہے کر جائے، میرہ کو کے ذیل و قابض بنائے، قانونی ملکی رجسٹری کا سپار ا لے اور آخری صورت یہ ہے کہ تہائی مال و جائیداد بذریعہ وصیت کر دے اور یہ بہت آسان ہے، بیٹوں کو بھی اس پر اعتراض نہ ہوگا۔

نفقة مطلقہ | نفقہ مطلقہ کے سلسلہ میں بہت لکھا جا چکا ہے کہ تاعدت اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہے، عدت ختم ہو جانے کے بعد چونکہ وہ بیوی قطعاً باقی نہیں رہتی ہے، بلکہ اجنبی عورت کے شل ہو جاتی ہے، اور شل کیا قطعاً اجنبیہ بن جاتی ہے، اس لئے سابق شوہر سے رشتہ بالکل منقطع ہو جاتا ہے جس طرح ایک غیر عورت کا نفقہ غیر مرد پر واجب نہیں قرار دیا جاسکتا ہے، اسی طرح اس عورت کا نفقہ بھی سابق شوہر پر واجب قرار دینا قطعاً ناجائز و ناانصافی ہے اور یہ عقل و خرد کے بھی خلاف ہے اور کتاب و سنت کے بھی، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی حدیث میں صراحت موجود ہے۔

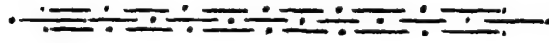
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول للمطلقة
الثلث النفقة والسكنی ما دامت فی العدة . (ہدایہ)
میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمانے
ہوئے سنا کہ طلقہ ثلاثہ کے لئے نفقہ اور سکنی
اس وقت تک ہے جب تک وہ عدت
میں ہے۔

قرآن پاک میں جہاں عدت کا بیان ہے، وہاں حاملہ کی عدت بتاتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اس کی عدت وضع حمل ہے اور بسا اوقات یہ عدت لائبی بھی ہوتی ہے، قرآن نے اس سلسلہ میں صراحت کی ہے کہ تاعدت ہی نفقہ ہے، ارشاد خداوندی ہے۔

وان کلن اولات حمل فانفقوا علیہن حتی یضعن حملہن (الطلاق-۱)
اور اگر وہ حمل والیاں ہوں، تو انہیں خرچ
دیتے رہو ان کے حمل کے پیدا ہونے تک۔

فقال اصحابنا والثوري والحسن
بن صالح لكل مطلقة
السكنى والنفقة مادامت فنى
العدة . (احكام القرآن)

ہمدے اصحاب خفیہ امام ثوری، حسن بن صالح
سب کہتے ہیں کہ ہر مطلقہ کے لئے مکان اور نفقہ
اس وقت تک ہے جب تک وہ علت میں
ہو رہے۔



ممتاز عالم دین - اور جمعیت اشاعت التوحید و السنة ملتان ڈویزن (پاکستان)

کے امیر مولانا الحاج حافظ عبد المجید شاہر چغتائی (معرکہ الآراء کتب
توحید اللہ العالمین توحید باری تعالیٰ کے موضوع پر شاندار تصنیف پدہ ۱۰ روپے
سیرۃ سید المرسلین صدارتی ایوارڈ یافتہ بلند پایہ کتاب " ۳۰
اعجاز قرآنی تمام عوارضات جسمانی کا آیات قرآنی سے علاج " ۱/۲
دریذانی اسمائے ربانی کی شرح بسیط " ۱۰
اوراح سبحانی المعروف صراط مستقیم حصہ " ۱/۲
اختیار امت سیرۃ اصحاب سید المرسلین " ۲۰
اسرار قرآنی قرآن مجید کی سورتوں کے خواص و اعمال " ۱/۲
اس کے علاوہ حقوق والدین بمعہ مقام استاد، اضافۃ الملت فی رد البدعت ادلۃ المفرد
فی رد البدعت المردودہ، اذ دیگر رسالہ جات بابت عدم ثبوت دعا بعد نماز جنازہ وغیرہ۔
ملنے کے پتے: صابر میڈیکل سٹور، کھروڑ پکا (ملتان)
چغتائی جنرل سٹور اینڈ بک ڈپو " " " (")
مدرسہ ضیاء العلوم بلاک ۱۸ سرگودھا۔ (پاکستان)

مولانا جمیل الرحمن پرتابگڑھی۔

دارالعلوم دیوبند

دفعہ ۱۲۵ سی، آر، پی سی

اسلام کا قانونِ نفقہ

حجۃ الوداع کے موقع پر مہبط وحی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کی اس آخری آیت کا نزول ہوا۔

امیوم اکملت لکم دینکم
واتممت علیکم نعمتی
و رهنیت لکم الاسلام دینا۔
(المائدہ)

آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین
مکمل کر دیا، اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی
اور دین کی حیثیت سے اسلام کو تمہارے لئے
میں نے پسند کر لیا۔

اسی طرح صلح حدیبیہ کے بعد آپ کو یہ بشارت سنائی گئی۔

انا فتحنا لك فتحا مبينا، ليغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك و
ما تأخر و ينتم نعمته عليك و
يهديك صراطا مستقيما۔ (الفتح)

بیشک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی،
تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی سب اگلی پچھلی خطائیں
معاف فرمادے، اور آپ پر اپنی نعمتوں
کی تکمیل کر دے، اور آپ کو سیدھے راستہ پر لے چلے

اتمام نعت سے مراد در حقیقت علوم نبوت کا اتمام ہے، چاہے یہ وحی متلو یعنی قرآن سے تعلق رکھتے ہوں یا وحی غیر متلو سے۔ کیونکہ یہی علوم تمام احکام شرعیہ کا سرچشمہ اور اصل الاصول ہیں، اسی علم پر مفتوں کا اختتام ہے، جب آپ پر علم کا اتمام ہو گیا تو آپ خاتم النبیین بھی ہو گئے اور اب آپ کے بعد مزید کسی نبی اور شریعت کے نازل ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہ گئی، دین کامل و مکمل طور پر دنیا کے سامنے اچکا، اس میں قیامت تک کے پیش آنے والے مسائل کا حل کلیات و جزئیات کی شکل میں بیان کر دیا گیا ہے۔

فالمقرآن علی اختصارہ جامع
ولا یكون جامعاً الا و المجمع فیہ
امور کلیات؛ لان الشریعة بتمام
نزولہ، لقولہ تعالیٰ، اکملت
لکم دینکم“ (الموافقات ص ۳۶۴)
الیوم اکملت لکم دینکم۔“
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیات قرآنی کی ایسی تشریح فرمائی ہے جو ہر کشمکش اور ہر تبدیلی کا باسانی مقابلہ کر سکتی ہے اور اس کی بقا اور تحفظ کے لئے ایک طرف قرآن نے یہ اعلان کیا۔

وانا لہ محافظون۔ اور بیشک ہم ہی اسکی حفاظت کر نیوالے ہیں،
اور دوسری طرف لسان نبوت نے فرمایا۔

یحصل هذا العلم من
کل خلف مدولہ
ینفقون عنہ تعریف
المغالین و انتحای
المبطلین و تاویل
(پرسلف کے بعد) خلف میں ایسے عادل
لوگ پیدا ہوتے رہیں گے جو اس دین علم کا بار
اٹھائیں گے، جس کے ذریعہ وہ غلو پسندوں کی
تحریفات کو نیست و نابود کرتے رہیں گے
باطل پسندوں کی دروغ بائیوں کو کھوتے ہیں

الجاہلین۔ گے اور جاہلوں کی رکیک تاویلوں کے پردے

(مشکوٰۃ شریف) چاک کرتے رہیں گے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ مبارک کلمات ہر اس شخص کے لئے مایوسی کا پیغام ہے جو اسلام کو مشکوک، ناقابل اعتماد اور اس کے اندر حقیقی معنی میں تغیر و تبدیل کی آواز دے رہا ہے، ہیں، دنیا کی تاریخ میں یہ امت اتنی مردم خیز واقع ہوئی ہے کہ اس کی نظیر دوسری قوموں میں نہیں ملتی، جب بھی اسلام کے قلب و جگر پر تحریفات، تاویلات، بدعات، مادیات، نفس پروری، تعیشات، الحاد و لادینیت، مغربیت اور عقلیت پرستی کا حملہ ہوا تو اس کے مقابلے کے لئے ایسے افراد پیدا ہوئے جنہوں نے ان حملوں کو شکست دی اور حقیقت اسلام کو اجاگر کیا، اس کی تصدیق دعوت و عزیمت کی اس مسلسل تاریخ سے ملے گی جسے موحین نے کتابوں کے حوالے کر دیا ہے۔ اسلام کا قانون یہ خدا کا نازل کردہ قانون فطرت ہے جو انسانی زندگی کے تمام گوشوں کو حاوی ہے، یہ دوسرے مذاہب کے قوانین کی طرح اتنا نازک نہیں ہے کہ جب جی چاہے اور جیسے جی چاہے..... اس کو اپنی خواہش کے مطابق ڈھال لیا جائے، اور اس میں قطع و برید کر دی جائے، ان اللہ قد شرع لکم الدین۔

ہندوستان کی دوسری قومیں جس طرح اپنے مذاہب کا تصور رکھتی ہیں کہ جب چاہا اور جیسے چاہا اسے اپنے موافق ڈھالا، اور بدلتے ہوئے حالات میں اسے اپنی خواہشات کے تدوینات پر فٹ کر لیا، بالکل یہی تصور مذہب اسلام کے باریہیں بھی رکھتے ہیں کہ اس میں بھی جب چاہے ترمیم و تنسیخ کر دی جائے، ہندوستان کی عدالت عالیہ نے شاہ بالوہ کیس میں یہی معاملہ کیا ہے، جو شریعت اسلامی میں مداخلت کر کے جبراً نفقہ دلانا چاہتی ہے۔ ذیل کی سطور میں ہم اس جبریہ نفقہ و جہاد حکومت کی دفعہ ۱۲۵ اور قانون شریعت میں نفقہ کے منصفانہ نظام سے بحث کرتے ہیں تاکہ یہ واضح ہو سکے کہ اسلامی شریعت کے

قانونِ نفقہ کے مقابلے میں حکومت کا یہ ناقص قانونِ نفقہ ایک قدم بھی ساتھ نہیں دے سکتا،
 آج جو یہ سوال حکومت کے ابوانوں
ہندوازم میں عورت کی سماجی حیثیت سے لیکر عوامی زندگی کے ہر موڑ پر

دہرایا جا رہا ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی، اور بد قسمتی سے عورت مفلوک الحال
 ہے تو پھر اس کی خبر گیری کرنے والا کون ہو گا؟ درحقیقت یہ سوال ہندوازم میں عورت
 کی حیثیت کی بنیاد پر ہے، ہندو سملج میں جب ایک لڑکی کی شادی ہو گئی تو اب اس کا
 تعلق اس کے میکے سے برائے نام باقی رہ جاتا ہے، اس کا پورا دار و مدار اس کے شوہر پر
 ہو جاتا ہے۔ وہ بیچاری اپنے شوہر کی رحم و کرم پر زندگی گزارنی شروع کر دیتی ہے،
 اگر اس کے والدین ذی ثروت اور مالدار ہوئے تب بھی اس کا حصہ ان کی جائداد سے نہیں
 لگتا، اسی نظریہ کے پیش نظر اس سماج نے زرعی زمینوں سے لڑکی کو قانوناً بھی محروم کر دیا
 ہے، اور غالباً یہی وجہ ہو گی کہ جب شوہر کے انتقال کے بعد اس کا پر سنانِ حال کوئی نہ ہو گا
 تو اس کے لئے یہ بہتر ہو گا کہ وہ بدد کی ٹھوکریں کھانے کے بجائے شوہر کی جلتی ہوئی چٹا
 میں خود کو سستی کر دے، اور زندگی کی مصیبت سے ہمیشہ کے لئے نجات پا جائے (گو کہ اب
 اس قسم کی رسم کو ممنوع قرار دے دیا گیا)

ہندوازم کے اس سماجی بندھن کے پیش نظریہ سوال قدرتی طور پر پیدا ہونا ہی چاہئے
 تھا کہ اگر کوئی مرد اپنی بیوی کو طلاق دیدے تو اب یہ عورت کہاں جائے، خصوصاً جب کہ
 وہ مفلوک الحال اور تنگ دست ہو، اس ذہنیت نے اس کا یہ حل نکالا کہ کیوں نہ
 اس مطلقہ کو قانونِ نفقہ دفعہ ۱۲۵ سی آر پی سی میں داخل کر کے تادموت یا تانکاراج
 ثانی اسے اس کے سابق شوہر کی بیوی قرار دے کر اس پر نفقہ لازم قرار دے دیا جائے،
 چنانچہ دفعہ ۱۲۵ میں بیوی کی تشریح ان الفاظ میں کی گئی کہ بیوی میں وہ عورت بھی
 شامل ہے جس کے مرد نے اس کو طلاق دیدی ہو یا خود اس نے اپنی مرضی سے طلاق لے

لی ہو اور طلاق کے بعد اس کا نکاح نہ ہوا ہو، گویا کہ یہ مطلقہ عورت طلاق کے بعد بھی نکاح
مآنی اپنے شوہر سابق سے نفقہ وصول کر کے سماج میں زندگی گزار سکتی ہے۔

اس کے برخلاف اسلام نے عورت کو جو مقام دیا ہے اس کی نظیر دنیا کے دیگر مذاہب
بھی مل کر نہیں پیش کر سکتے، اس کے نزدیک عورت سماج کا ایک معزز فرد ہے، جس
طرح وہ نکاح سے پہلے خاندان کی پاکیزہ بیٹی تھی اسی طرح نکاح کے بعد بھی وہ خاندان کی
معزز رکن شمار ہوتی ہے اس کے حقوق و فرائض کا تعلق میکہ سے اسی طرح وابستہ رہتا
ہے، جس طرح پہلے تھا، خاندانی اعزہ کی وفات کے بعد خاندان کے دیگر زبینہ اولاد کی
طرح اس کو بھی میراث سے حصہ ملے گا، فرق صرف اتنا ہے کہ بھائیوں کو دو حصہ ملے.....
..... اور اس کو ایک حصہ ملے گا، اسلام نے میراث کے جو
قوانین ہمیں دیئے ہیں، اگر ہم ان کی پوری رعایت کریں تو شاید ایسی عورتیں بہت کم مل سکیں
جو اپنی زندگی میں پریشان اور بے یار و مددگار ہوں۔

کیا مسلم مطلقہ عورت اسلام میں بے سہارا ہے؟ اسلامی تعلیمات کا اصل
منشاء تو یہ ہے کہ نکاح کا
معاہدہ عمر بھر کے لئے ہو، ٹوٹنے کی نوبت ہی نہ آئے، کیونکہ اس معاملہ کے انقطاع کا اثر
صرف فریقین ہی تک محدود نہیں رہتا، نسل اولاد کی تباہی اور بسا اوقات خاندانِ اولاد
قبیلوں میں فساد تک کی نوبت پہنچ جاتی ہے، قرآنی تعلیمات نے ان تمام اسباب کو
راہ سے ہٹانے کا پورا انتظام کیا جو اس میں مائل ہوتے ہیں، ناموافقیت کی صورت میں
اول انہام و تفہیم کی، پھر زجر و تنبیہ کی ہدایات دیں، اور اس سے بھی آگے اگر معاملہ پہنچ
چکا ہے تو خاندان ہی کے چند افراد کو حکم اور ثالث بنا کر معاملہ طے کرنی کی تسلیم دی،
بعض اوقات طرفین میں ایسی ناچاقی بڑھ جاتی ہے کہ اصلاح حال کی تمام تدبیریں بے
سود نظر آتی ہیں، تعلق نکاح کا مطلوبہ ثمرہ حاصل ہونے کے بجائے طرفین کا آپس میں مل

رہنا ایک عذاب بن جاتا ہے، ایسی حالت میں اس ازدواجی زندگی کا ختم کر دینا ہی طرفین کے لئے راحت اور سلامتی کی راہ ہو جاتی ہے، اس لئے شریعت اسلامی نے بعض دوسرے مذاہب کی طرح یہ بھی نہیں کہا کہ رشتہ ازدواج ہر حال میں ناقابلِ فسخ ہی ہے بلکہ طلاق اور فسخ نکاح کا قانون بنایا۔

جب شریعت نے اصلاحِ حال کی ان تمام کوششوں کی ناکامی کے بعد قانونِ طلاق کو طرفین کی بھلائی اور ان کی سلامتی کے لئے نافذ قرار دیا تو کیا باری تعالیٰ کی ذات مابا سے اس کی امید کی جاسکتی تھی کہ وہ اس مطلقہ عورت کو بے یار و مددگار چھوڑ دے؟ خصوصاً جبکہ ان کے یہاں عام انسانوں سے لے کر جانوروں تک کی خبر گیری پر تہ غیبی ہدایت بے شمار موجود ہوں

قرآن عام رشتہ داروں، یتیموں، سیکینوں، مسافروں اور محتاجوں کی خبر گیری پر اس طرح روشنی ڈالتا ہے۔

سارا کمال اسی میں نہیں ہے کہ تم اپنا منہ مشرق کی طرف کرو یا مغرب کی، لیکن اصل کمال یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ پر ایمان لائے اور قیامت کے دن پراور فرشتوں پر اور اللہ کی کتابوں پر اور سب پیغمبروں پر اور اللہ کی بھمت میں مالِ یتیم ہو اپنے رشتہ داروں کو اور یتیموں کو، اور غریبوں کو اور مسافروں کو، اور لاچار میسر سوال کرنے والوں کو اور قیدیوں اور غلاموں کی، اگر دن چھڑنے میں خرچ کرتا ہو ماہِ نماز کو قائم رکھتا ہو، اور زکوٰۃ کو ادا کرتا ہو کہ

لَیْسَ الْبِرُّ اَنْ تَوَلَّوْا
وَجْهَکُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ وَلَکِن الْبِرُّ مَنْ
اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ
الْاٰخِرِ وَاعْتَمَلَ
وَالْعَنَیْنِ وَاٰتَى الْمَالَ
عَلٰی حُبِّ ذَوِی الْقُرْبٰی
وَالْیَتٰمٰی وَ الْمَسٰکِیْنِ
وَالْمَسٰکِیْنِ وَ حَبَّ
الرِّقَابِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ

وَأَفِ الزَّكَاةَ ، (البقرة) اصل کمالات یہ چیزیں ہیں ۔

نادر و بے شوہر عورت کی مدد کرنے والوں کو یہ خوشخبری دی گئی ۔

عن ابی ہریرۃؓ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم
السَّاعِیَ عَلَی الْاَرْمَلَةِ وَالْمَسْکِیْنِ
كَالسَّاعِیِّ فِ سَبِیلِ اللّٰہِ وَ
اِحْسَبْہِ كَالْقَائِمِ لَا یَفْتَرُ
وَكَالصَّائِمِ لَا یَفْطُرُ ،
(متفق علیہ مشکوٰۃ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
بے خاوند والی عورت اور مسکین کی ضرورت
میں کوشش کرنے والا ایسا ہے جیسا کہ جہاد
میں کوشش کرنے والا اور غالباً یہ بھی فرمایا کہ
ایسا ہے جیسا کہ بھرنماز پڑھنے والا کھانا
بھی سستی نہ کرے، اور دن بھر روزہ رکھنے والا
کہ ہمیشہ روزہ دار ہے ۔

بیوہ یا مطلقہ عورت کی خبر گیری اور اس کی اعانت کو بہترین صدقہ قرار دیا گیا ۔

عن سراقۃ بن مالک ان
النبی صلی اللہ علیہ و
سلم قال الا ادلکم علی
افضل الصدقة ابتک مردۃ
الیک یمس بہا کاسب غیوب
(رواہ ابن ماجہ کذا فی
المشکوٰۃ) ۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ
ارشاد فرمایا کہ میں تمہیں بہترین صدقہ بتاتا
ہوں، تیری وہ لڑکی (اس کا محل) ہے جو
لوٹ کر تیرے ہی پاس آگئی ہو، اور اسکے
لئے تیرے سوا کوئی کمانے والا نہ ہو، کہ
ایسی لڑکی پر جو بھی خرچ کیا جائے گا وہ
بہترین صدقہ ہے ۔

لوٹ کر آنے سے مراد یہ ہے کہ لڑکی کا نکاح ہو چکا تھا لیکن بد قسمتی سے اس کے شوہر
کا انتقال ہو گیا، یا شوہر نے طلاق دے دی یا کوئی اور عارضہ پیش آگیا، جس کی وجہ سے
وہ لڑکی پھر باپ کے ذمہ ہو گئی تو ایسی حالت میں اس کی خبر گیری اور کفالت میں روپیہ
خرچ کرنا افضل ترین صدقہ ہے ۔

ماں اگر کافرو ہے تب بھی آپ نے اس کی اعانت کا حکم دیا۔

عن اسماء بنت اب بکر قالت قدمت علی امی وہی مشرکة فی عہد قریش فقلت یا رسول اللہ ان امی قدمت علی وہی راعیة افاصلہا قال نعم ، صلیہا۔
(متفق علیہ کذا فی مشکوٰۃ)

حضرت اسماءؓ فرماتی ہیں کہ جس زلمے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قریش سے عہدہ ہو رہا تھا اس وقت میری والدہ رملہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ آئیں، میں نے حضور سے دریافت کیا کہ میری والدہ (میری اعانت کی) طالب بن کر آئی ہیں، ان کی اعانت کروں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہاں ان کی اعانت کرو۔

آپ نے جانوروں تک کی جرگیری کرنے پر اجر و ثواب کی بشارت سنائی۔

عن اب ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غفر لامرأة مومنة مئت بکلب علی راس و ک یلہک کاد یقتلہ العطش فنزعت خفہا فاوثقنہ بخمارہا فنزعت لہ من الماء فغفر لہا بذالت ، قیل ان لنا فی البہائم اجراً قال فی کل ذات کبد رطبة اجر (متفق علیہ کذا فی مشکوٰۃ)

آپ نے ارشاد فرمایا کہ، ایک فاحشہ عورت کی اتنی بات پر بخشش کر دی گئی کہ وہ چلی جا رہی تھی، اس نے ایک کنویں پر دیکھا کہ ایک کتا کھڑا پوچھے جس کی زبان پیاس کی شدت کی وجہ سے باہر نکل پڑی ہے اور وہ مرنے کو ہے اس عورت نے اپنے پاؤں کا (چمڑے کا) موزہ نکالا اور اوروں میں بانڈھا اور کنویں سے پانی نکالا کہ اس کے گویا یا آپ سے کسی نے پوچھا کیا ہم لوگوں کو جانوروں کے حملہ میں بھی ثواب ملتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر بکر کھنے والے یعنی جاندار اللہ نے کرنے میں ثواب ہے، ہر مسلمان ہو یا کافر آدمی ہو یا جانور

یہ اور اس قسم کی بے شمار آیات قرآنی اور احادیث نبویہ موجود ہیں جو انسان کو انسانیت کا درس، عزیزوں، مسکینوں کی خبر گیری پر اجرو ثواب کی بشارت، اپنوں کے ساتھ حسنِ دسلوک، صلہ رحمی اور ان کی کفالت کرنے کی ترغیب دیتی ہیں۔

ان عام ارشادات کے ہوتے ہوئے کسی کی وہم و خیال میں اس بات کے گنجائش باقی رہتی ہے کہ شریعت اسلامی نے اس نادار مطلقہ عورت کو پریشانیوں کے جھیلنے کے لئے بے یار و مددگار چھوڑ دیا ہوگا، افسوس تو اس کا ہے کہ غیر تو عمر خود اپنے اسلامی شریعت کی ناقص معلومات کی بنیاد پر اس مسئلہ میں الجھ گئے اور خود بختہ مطلق بن کر شریعت میں موٹگایاں کرنے لگے، ان حضرات کی نگاہوں میں حکومت کا قانون نفقہ دفعہ ۱۲۵ (۳۵) ہمہ گیر قوانین دکھائی دیا، اور شریعت مطہرہ کا قانون نفقہ ناقص اور قابلِ ترمیم نظر آیا، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کے قانون نفقہ دفعہ ۱۲۵ سی، آر، پی، سی پر ایک نظر ڈال لی جائے، اور دیکھا جائے کہ کیا یہ قانون نفقہ شریعت انسانی کے ہر فرد کو محیط اور اس کی ضروریات کی تکمیل کرتا ہے۔

قانون نفقہ دفعہ ۱۲۵ (سی، آر، پی، سی) پر ایک نظر

یہ دفعہ ضابطہ فوجداری کے تحت ہے اس میں تین رشتوں کے نفقہ کی وضاحت ہے، بیوی، اولاد، اور والدین اس دفعہ کا ترجمہ یہ ہے۔

”دفعہ ۱۲۵ (۱) اگر کوئی شخص جس کی معقول آمدنی ہوا و گزاردہ کی استطاعت رکھتا ہے لیکن حسب ذیل لوگوں کو نفقہ دینے میں لاپرواہی یا انکار کرتا ہو (الف) اپنی بیوی کو جو خود کفیل نہ ہو، (ب) اپنے نابالغ جائز و ناجائز بچوں کو جن کا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو، چاہے وہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ (ج) اپنے نابالغ جائز و ناجائز اولادوں کو جو اپنی دماغی

وجہ سانی کمزوری کی وجہ سے خود کفیل نہ ہو، اس میں شادی شدہ شامل نہیں ہیں، (د) اپنے ماں باپ کو جن کا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو، تو فرسٹ کلاس بمسٹریٹ کو اختیار ہوگا، کہ وہ اس بات کا ثبوت مل جانے پر کمزور شخص نفقہ دینے میں لاپرواہی و کوتاہی یا انکار کرتا ہے تو حکم دے گا کہ متعلقہ شخص اپنی بیوی بچوں یا ماں باپ کو ماہواری الاؤنس دے جو پانچ سو روپے سے زیادہ کا نہ ہوگا یا الاؤنس کی رقم کے بارے میں بمسٹریٹ جتنا بھی منظور کرنا مناسب سمجھے، شرط یہ ہے کہ بمسٹریٹ کو اختیار ہوگا کہ وہ نابالغ لڑکی کے باپ کو حکم دے کہ وہ نابالغ لڑکی کو اس وقت تک نفقہ دیتا رہے جب تک کہ اس کی لڑکی کا نکاح نہ ہو جائے، اس کے نکاح کے بعد اگر اس کے شوہر کا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو تو بھی باپ کے ذمہ ہی نفقہ عائد ہوگا۔

اس باب کی تشریح حسب ذیل ہے (الف) نابالغ کے معنی اس شخص سے ہے جو انڈین جارجی ایکٹ ۱۸۷۵ء ڈرائیکٹ نمبر ۹ آف ۱۸۷۵ء کے مطابق نابالغ نہ ہوا ہو، (ب) بیوی میں وہ عورت بھی شامل ہے جس کے مرد نے اس کو طلاق دیدی ہو یا خود اس نے اپنی مرضی سے طلاق لے لی ہو، اور طلاق کے بعد اس کا نکاح نہ ہوا ہو، ۱۲۵، (۲) نفقہ کی ادائیگی بمسٹریٹ کے حکم کی تاریخ سے یا نفقہ دینے کی درخواست کے دن سے کی جائے گی،

۱۲۵ (۳) اس شق میں نفقہ کی عدم ادائیگی پر بمسٹریٹ کا کیا حکم ہوگا اس کو بیان کیا گیا ہے۔ (ماخوذ ہفت روزہ نقیب پٹنہ تحفظ شریعت نمبر)

(۱) یہ دفعہ خاندان کے ان تینوں رشتوں

کے علاوہ دیگر افراد جو کبھی نفقہ کے

دفعہ ۱۲۵ کی چند خرابیاں

محتاج ہو جاتے ہیں جیسے دادا، دادی، بھائی، بہن اور دور کے رشتہ داران کے نفقہ کا انتظام کوئی قانون میں موجود نہیں ہے۔

(۲) اگر کسی عورت کا شوہر غائب ہو جائے اور باپ بچے یا ماں کا مال موجود نہ ہو تو اب عورت کیا کرے، یہ قانون اس کے لئے خاموش ہے۔

(۳) سابق شوہر پر عورت کے نفقہ کی ذمہ داری ڈالنے کی صورت میں عورت کے جذبہ انتقام کو کچھ تسکین تو ضرور ہو جائے گی، لیکن مرد کے دل میں رجم و کرم کا ادنیٰ درجہ بھی باقی نہ رہے گا، وہ ہر قیمت پر اس ذمہ داری سے بچنا چاہے گا، خصوصاً جب وہ یہ جان رہا ہو گا کہ اس نفقہ کی ادائیگی مذہبی طور پر عائد نہیں ہوتی، لہذا ایسی صورت میں عورت عدالت کا دروازہ بار بار کھٹکھٹانے پر مجبور ہوگی، جو ایک نادار عورت کے لئے کورٹوں کا بار بار پھرنے کا قابل برداشت مصیبت ہے۔

(۴) عدالت اگر اس مطلقہ عورت کیلئے ۴۰ یا ۵۰ روپیہ ماہانہ نفقہ سابق شوہر پر مقرر کر دیا تو ایسے بھی سنگ دل رشتہ دار ہوتے ہیں کہ وہ اس ماہنامہ الاؤنس کی لاپرواہی میں اپنی اس عزیزہ کا رشتہ نکاح تلاش کرنے میں غفلت برتیں گے، کیونکہ شادی ہو جانے کی صورت میں یہ ماہانہ الاؤنس بند ہو جائیگا اس کے برخلاف اسلام کا قانون نفقہ ایک ہمہ گیر قانون ہے جو انتہائی منصف اور جامع و مکمل ہے، عقل و فطرت کے تقاضے کے عین مطابق ہے، اسلام نے بیوی، اولاد، والدین، دیگر اعزہ و اقارب، غلام و باندی اور خادم حتیٰ کہ جانوروں اور وقتی نادار مسافروں، غریب و مساکین اور محتاجوں کے لئے ایک بے مثل قانون نفقہ بنایا ہے۔

اسلام کا قانون نفقہ | اسلام کا ایک نفقہ استجبابی ہے جس کا تعلق عام غریب

و مساکین سے ہے اور دوسرا نفقہ وجوبی ہے جو کبھی قرابت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور کبھی زن و شوہر کے تعلقات کی بنیاد پر، اور کبھی دوسرے کی ملکیت میں دے دینے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔

غریب و مساکین کے نفقہ کے سلسلے میں شریعت نے بار بار مسلمانوں کو نہ صرف اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب دی بلکہ ہر ذی ثروت اور صاحبِ نصاب مسلمان پر مال کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ فرض قرار دیا اسلام کا یہ صیغہ اتنا اہم قرار پایا کہ اسے اسلام کی بنیادوں میں شامل کر دیا، قرآن کی روشنی کے مطابق اس نفقہ کے مندرجہ ذیل حضرات مستحق ہوں گے۔

(۱) فقراء جن کے پاس کچھ بھی نہ ہو (۲) مساکین جن کے پاس بقدر حاجت میسر نہ ہو، عاملین یعنی وہ لوگ جو اسلامی حکومت کی طرف سے تحصیل صدقات کے کاموں پر مامور ہوں، ۳۔ مؤلفۃ القلوب یعنی وہ لوگ جن کے اسلام لانے کی امید ہو یا اسلام میں کمزور ہوں، اکثر علماء کے نزدیک حضورؐ کی وفات کے بعد یہ مدینہ رہی، ۵۔ رقاب، یعنی غلاموں کا بدل کتبہ ادا کر کے آزادی دلائی جائے یا اسیروں اور قیدیوں کا فدیہ دے کر رہا کرایا جائے، ۶۔ غارین، یعنی وہ لوگ جن پر کوئی حادثہ پڑا اور مقروض ہو گئے یا کسی کی ضمانت وغیرہ کے بائیس دب گئے، ۷۔ سبیل شہداء وغیرہ میں جانے والوں کی اعانت کی جائے، ۸۔ ابن السبیل، یعنی مسافر جو حالت سفر میں مالکِ نصاب نہ ہو گو مکان پر دولت رکھتا ہو، (سورۃ توبہ)

قرابت کی وجہ سے جو نفقہ واجب ہوتا ہے اس میں اولاد، والدین کے علاوہ دادا دادی، بہن، بھائی اور دیگر رشتہ داروں کا نفقہ بحالت محتاجی شامل ہے حتیٰ کہ اگر والدین

ہم مذہب نہ ہوں تب بھی اولاد پر ان کا نفقہ واجب ہے، ان کی راحت و آرام کا انتظام کریں، قرآن کریم کا صاف حکم ہے۔

وصاحبہما فی الدنیا معروفًا اور والدین کا دنیا میں دستوں کے موافق (سورہ لقمان) ساتھ دو۔

دوسری جگہ قرآن کا ارشاد ہے۔

و وصینا الانسان بوالدیه اور ہم نے تاکید کر دی انسان کو اپنے ماں حسنا۔ (سورہ عنکبوت) باپ سے بھلائی سے سنے کی۔

مندرجہ بالا آیات کے پیش نظر فقہاء نے یہ صراحت کر دی کہ اولاد پر لازم ہے کہ وہ اپنے والدین کا نفقہ برداشت کریں، اگر وہ محتاج و مجبور اور معذور ہوں گو دین و مذہب والدین کا سے اولاد سے مختلف ہو، کیونکہ ان آیات کا شان نزول ہی ایسے ماں باپ کے حق میں تھا، جو کافر تھے، شریعت اس بات کی کیونکر اجازت دے سکتی تھی کہ اولاد تو دنیا کی تمام لذتوں سے مستفیض ہو اور والدین تنگ دستی میں بھوکے مرجائیں۔

اسی طرح اگر دادا، دادی محتاج ہوں تو شرعاً اسلام نے اس کے نفقہ کی ذمہ داری بھی اس پر ڈالی ہے، کیونکہ باپ کی عدم موجودگی میں دادا ہی اس کا قائم مقام ہوتا ہے، چونکہ دادا اس اولاد کے زندہ ہونے کا سبب ہے اس لئے وہ اس اولاد پر اپنی زندگی کا استحقاق رکھتے ہیں، جیسا کہ والدین کی صورت میں ہے۔

اسی طرح ایک سلمان رشتہ دار اپنے ان دیگر رشتہ داروں کے نفقہ کا ذمہ دار ہو گا جن سے میراث کا باہمی تعلق ہو، وہ حسب قاعدہ وراثت نفقہ دے گا، کیونکہ نفقہ کا تعلق میراث کے ساتھ ہے، اسی بنا پر ایک سلمان پر یہ واجب نہیں کہ وہ اپنے غیر مسلم بھائی کو نفقہ دے اس لئے کہ غیر مسلم سلمان کی میراث میں حصہ نہیں لے سکتا، نفقہ ہر ذی رحم محرم کے لئے واجب ہوتا ہے، جب کہ وہ نابالغ یا محتاج ہو، یا عورت بالغہ نادان ہو، یا

مرد بائع نادار، لہجہ یا اندھا ہو، کیونکہ قریبی رشتہ داری میں احسان کرنا واجب ہوتا ہے، جو رشتہ دار محرم ہو وہ قریب ہوتا ہے، دور کی رشتہ داری میں نفقہ واجب نہیں ہوتا خداوند قدوس نے ارشاد فرمایا، **و علی الموارث مثل ذلک**، یعنی وارث پر اس کے مثل واجب ہے، بالفاظ دیگر استحقاق اور ذمہ داری دونوں کا تعلق یکساں طور پر ہوتا ہے، یعنی جس دہجے میں جو رشتہ استحقاق لکھا ہے اسی درجہ میں اس پر ذمہ داری عائد ہوتی ہے،

صاحب قدوسی علامہ ابو الحسن فرماتے ہیں کہ: نفقہ کا واجب ہونا میراث کی مقدار پر ہے، کیونکہ آیت میں وارث کا لفظ کہنے میں یہ تنہی ہے کہ مقدار میراث معتبر ہے، کیونکہ حالات کے بقدر آدمی تاوان اٹھاتا ہے، یعنی جتنا اسے میراث سے ملے گا، اسی حساب سے بالفعل عورت کو نفقہ دے گا۔ (بحوالہ مجموعہ قوانین اسلام ج ۱ ص ۹۱)

مزید تفصیل درکار ہو تو فقہ اسلامی کا باب الحضانۃ کتاب المیراث اور کتاب النفقات وغیرہ دیکھئے شریعت نے کسی موقع پر بھی کسی محتاج کو بے یار و مددگار نہیں چھوڑا ہے، بالفرض اگر اس کے پاس ذی عمر اعزہ و اقارب موجود نہیں ہیں تو یہ زکوٰۃ کے مصرف کے تحت مستحق نفقہ سمجھے جائیں گے، لاکھوں میں دو یک ہی ایسے لوگ ہوں گے جن کا کوئی ایسا عزیز نہ ہو جس پر قانون شریعت کی رو سے اس کا نان نفقہ عاید نہ کیا جاسکے ایسے لوگوں کا نفقہ بیت المال یا عامۃ المسلمین کے صدقات سے پورا کیا جائے گا۔

بیوی کا نفقہ | زن و شوہر کے تعلقات کی بنیاد پر جو نفقہ واجب ہوتا ہے اس کے بدلے میں فقہا تصریح کرتے ہیں۔

النفقة واجبة للزوجة
علی زوجها مسلمة کانت او
کافرة اذا سلمت نفسها إلیہ
بیوی کا نفقہ اس کے شوہر پر واجب ہے خواہ
بیوی مسلمان ہو یا کاتبیہ شرط یہ ہے کہ وہ اپنے
آپ کو اس کے گھر جا کر حوالہ کر دے، لہذا اس پر

منزلہ فعلیہ نفقتہا و کسوتہا لازم ہوگا کہ اس کا کھانا کپڑا اور رہائش کا انتظام و سکنا ہا۔ (ہدایہ ص ۴۷۴) کہے۔

ائمہ لایعہ کے نزدیک شوہر پر بیوی کے نفقہ و مسکن کے وجوب کی بنیاد زوجیت

بائنکاح الصحيح مع حق الاختباس ہے صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔

لان النفقة جزاء الاختباس و شوہر پر بیوی کا نفقہ اس وجہ سے ہے کہ وہ کل من کان محبوسا بحق مقصود اس کے یہاں محبوس ہو کر رہ جاتی ہے، اور نفیہ کانت النفقة علیہ۔ جو شخص دوسرے کے حق کی خاطر محبوس ہوگا

قاعدہ میں اس کا نفقہ اس شخص پر ہی ہوگا۔ (ہدایہ ص ۴۷۴)

یہی وجہ ہے کہ بیوی شوہر کے لئے محبوس نہیں رہ گئی ہے چاہے اس نے ملازمت کر رکھی ہو یا اس کے کنٹرول سے باہر ہو تو اس کا نفقہ یعنی کھانا، کپڑا اور رہائش گاہ اس کے شوہر پر واجب نہیں ہے۔

وان نشزت فلا نفقة لها بیوی اگر نافرمان ہے تو اس کا نفقہ اس وقت حق تعود اى منزله۔ تک شوہر پر نہیں جب تک لوٹ کر شوہر کے گھر نہ آجائے۔ (ہدایہ ص ۴۷۸)

مطلقہ کا نفقہ اگر کسی مجبوری کے تحت شوہر نے بیوی کو طلاق دے دی تو جب تک وہ عدت میں رہے گی شوہر کے ذمہ اس کا نفقہ لازم رہے گا، اس لئے کہ وہ عدت اس کے لئے گزار رہی ہے کہ کہیں شوہر کا نطفہ حمل نہ بن کر رہ گیا ہو، گویا شوہر کے حق کی خاطر وہ تین حیض یا تین مہینے عدت کے گزارتی ہے۔

علامہ قرطبی آیت کریمہ وان کن اولات حمل (سوہ طلاق) کی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں

لا خلاف بین العلماء فی وجوب علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے النفقة والسكنى للحامل المطلقة اس عاملہ کے نفقہ و سکنتی کے وجوب میں

ثَلَاثًا اَوْ اقل مِنْهُنَّ حَتَّى تَضَعْ حَمْلَهَا. (بحوالہ مسلم پر سنن لاؤنفقہ مطلقہ کا مسئلہ ۱۳۱) اُنکے ولادت ہو جائے۔ جسے تین طلاقیں یا اس کم دی گئی ہوں تا

عدت کے بعد عورت بائسہ ہو جاتی ہے اسے اپنی دوسری شادی کا پورا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، پہلے شوہر کے لئے وہ اجنبی بن جاتی ہے، اب سابق شوہر سے اس کا شرعاً کوئی تعلق باقی نہیں رہ جاتا، اخصر صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک روایت حضرت عمرؓ کی بیان فرماتے ہیں

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِلْمُطَلَّقةِ الثَّلَاثِ الْنفقة وَ السكْنُ مَا دَامَتْ فِي الْعِدَّةِ (ہذیہ ۳۲۳) میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مطلقہ ثلاثہ کیلئے نفقہ و سکن صرف اس وقت تک ہے جب تک وہ عدت میں ہے۔

غرضیکہ مطلقہ عورت زمانہ عدت تک کی نفقہ کی حقدار ہے، عدت کے بعد چونکہ اس کا سابق شوہر سے زوجیت کا تعلق باقی نہیں رہتا اس لئے اس کا کسی بھی قسم کا کوئی نفقہ طلاق دینے والے شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہوتا۔

نادار مطلقہ عورت کا نفقہ | مطلقہ عورت عدت گزارنے کے بعد اب کہاں جائے اور اس کے نفقہ کا ذمہ دار کون ہو، سو اس سلسلہ میں یہ

یاد رکھنا چاہیے کہ اب یہ عورت اسلام کے قوانین ازدواج سے نکل کر قوانین کفالت کے تحت آگئی، کیونکہ قوانین ازدواج کا تعلق صرف زمانہ زوجیت تک باقی رہتا ہے، اور جب رشتہ زوجیت عدت کے بعد ختم ہو گیا تو اس کے نفقہ کی ادائیگی اب قوانین کفالت کے تحت آئے گی، اسلام نے اسی سلسلہ میں مندرجہ ذیل اصول مقرر فرمائے ہیں۔

۱۔ قرآن پاک کی اس آیت و صاحبہا فی الدنیا معروفہ کے تحت سب سے پہلے ذمہ داری اس کے اولاد پر آتی ہے، اگر اولاد ہو خواہ وہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں

۱۔ اپنی ماں کے اخراجات برداشت کریں، اگر سب کے سب خوش حال ہوں تو سب لڑکے
 لڑکیاں برابر برابر اس کا نان و نفقہ ہیا کریں گے، ورنہ ان میں جو نفقہ دینے کی حیثیت سے
 ہوگا وہ نفقہ کی ذمہ داری اٹھائے گا

۲۔ نادار مطلق کے اگر اولاد نہ ہو، یا سب کے سب بالکل مفلوک الحال اور تنگ دست
 ہوں تو اگر اس کے والدین زندہ ہیں تو اب ان والدین کا فرض ہوگا کہ وہ اپنی اس مجبور لڑکی
 کی خبر گیری کا فریضہ انجام دیں۔

تجب نفقة . الابنة . الباقية والابن الزمن على ابويه اثلاثا على الاب شنتان وعلى الام ثلاث لان الميراث
 بالغة لمرکی کا نفقہ اور مجبور لڑکے کا نفقہ ماں
 باپ پر واجب ہے، باپ پر دو تہائی، اور
 ماں پر ایک تہائی اس لئے کہ ان پر میراث
 اسی طرح تقسیم ہوتی ہے۔
 (ہدایہ ۳۲۷)

۳۔ مطلقہ عورت کے اگر نہ اولاد ہو نہ والدین ہوں یا سب مفلوک الحال اور نادار
 ہوں تو اس کے نان نفقہ کی ذمہ داری اس کے قریبی اعزہ پر عائد ہوگی میراث کے قاعدے
 کے مطابق ان پر اس کا نفقہ واجب ہوگا، اولاد اور باپ کے بعد جن اقرباء پر نان نفقہ
 کی ذمہ داری آتی ہے، ان کی فہرست بہت طویل ہے ہم یہاں چند کا ذکر کرتے ہیں، ماں،
 دادا، دادی، نانا، نانی، بھائی، بہن، چچا، پھوپھی، خالہ، ماموں، پوتا، پوتی،
 نواسا، نواسی، بھتیجا، بھتیجی، بھانجہ، بھانجی وغیرہ۔

اولاد اور والد کے علاوہ مطلقہ عورت کے دوسرے رشتہ داروں میں اگر سب خوش
 حال ہیں تو بھی نزدیکی اور قرب کو دیکھ کر فیصلہ کیا جائے گا اور کبھی یہ دیکھ کر فیصلہ کیا
 جائے گا کہ یہ مطلقہ عورت اگر مال چھوڑ کر فوت ہو تو اس میں ترکہ کس کس حساب سے تقسیم
 ہوگا، اسی تناسب سے ان رشتہ داروں میں نفقہ عائد کیا جائے گا۔

۴۔ اگر ان رشتہ داروں میں سے کوئی نہ ہو یا بالفرض سب مفلوک الحال ہوں تو حکومت کے بیت المال و خزانہ سے اس کو نفقہ دلایا جائے گا۔

۵۔ اگر خزانہ سے ملنے کی کوئی صورت نہ ہو تو عام مسلمانوں پر اس کے نفقہ کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے، خواہ وہ صدقات اور زکوٰۃ سے اس کا انتظام کریں یا کسی اور مد سے۔

الحاصل اسلام کا قانون نفقہ اتنا سہمہ گیر قانون ہے جو معاشرۂ انسانی کی صلاح و فلاح کی مکمل ضمانت دیتا ہے، اسلام اس نادار مطلقہ عورت کو کبھی مجبور نہیں کریگا کہ وہ محنت و مزدوری اور ملازمت کے دروازہ کو کھٹکھٹاتے پھرے، بالغ ہونے کے بعد اگر اس کی شادی نہیں ہو سکی ہے یا طلاق ہو جانے کی وجہ سے بے سہارا ہو گئی ہے تو نادار ہونے کی صورت میں اس کا نان و نفقہ خونی رشتہ رکھنے والے اقرباء کے ذمہ عائد ہوگا اور اس لڑکے سے یہ نہیں کہا جائے گا کہ تنہا دست اور ہنر مند ہو لہذا کما کریا ملازمت کر کے اپنے مصروف پورے کرو، اس کے برخلاف لڑکے کے بالغ ہونے کے بعد اس کی ذمہ داری والدین سے ساقط ہو جاتی ہے، الایہ کہ لڑکا نادار اور دماغی و جسمانی اعتبار سے معذور ہو۔

نادار مطلقہ عورت کے نفقہ کی ذمہ داری اقرباء پر ڈالنے کی ایک یہ بھی حکمت ہے کہ ان کے دلوں میں اس کے لئے جذبہ محبت زیادہ ہوتا ہے وہ اس کی خبر گیری میں بوجھبوس نہیں کریں گے، اگر وہ شادی کے لائق ہے تو اس کی فکر کریں گے، اس کے لئے رشتہ تلاش کرنے میں کوشش کریں گے بخلاف نفقہ سابق شوہر پر لازم کرنے کی صورت میں وہ اسے بوجھبوس کرتا ہے، اور اس کے تحت جو جذبہ نفرت دل میں پیدا ہوتا ہے اس بنیاد پر وہ اس لازم شدہ منفقہ سے بچنے کی ہر امکانی کوشش کرے گا۔ ..

—————

قوم مذہب سے ہے مذہب جو نہیں تم بھی نہیں
جذبِ باہم جو نہیں محفلِ اجسم بھی نہیں

مسلم پرسنل لاکا مسئلہ اور موجودہ بیداری

محمد ارشد الاعظمی
دارالعلوم فلاح الدارین - ترکیسی

چند ہفتوں سے مسلم پرسنل لاکا مسئلہ پر عام طور سے بہت جوش و خروش دیکھنے میں آ رہا ہے، اخباروں میں قارئین کے خطوط اور مضامین سے ان کے نقطہائے نظر سامنے آ رہے ہیں، عام طور سے لوگ عارفِ محمد خان کی تقریر پر اظہارِ نفیس کرتے ہوئے نظر آ رہے ہیں، (جو بالکل مناسب اور درست ہے) کچھ لوگ ان کی ہم نوائی بھی کرتے ہیں، مسلم پرسنل لاء بورڈ کے بڑے بڑے جلسے ہو رہے ہیں، اور ان میں بڑی تعداد میں لوگوں کی شرکت اس بات کا بین ثبوت ہے کہ امت مسلمہ ابھی بھی زندہ ہے، اور زخموں سے چوراہہ مصائب سے رنجور یہ امت اب بھی اپنے اندر اپنے دین اور اس کی تعلیمات سے محبت و لگاؤ رکھتی ہے، یہ نہایت خوش آئند بات ہے، خدا اکبرے کہ یہ دینی احساس، مذہبی شعور اور ملی درد باقی ہے بلکہ روز افزوں ہو۔

یہ دیکھ کر بڑا دکھ ہوتا ہے کہ ہم وقتی نعرہ بازی جلسے جلوسوں پر ہی اکتفا کرتے ہیں شاید ہم یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ بڑے بڑے جلسے پر جوشِ تقریریں، شعلہ یارِ صحافت اور حکومت

وقت کے خلاف اظہار جذبات سے ہی ہمارے مسئلے حل ہو جائیں گے اور ہم دین و مذہب کی پاسبانی کے ذمہ سے عہدہ برآ ہو جائیں گے، اس کے بعد پھر کچھ اور کرنے کی ذمہ داری ختم ہو جائے گی، یہ طرز فکر اور ایڈیٹریا لوجی نہ صرف یہ کہ کچھ مفید نہیں بلکہ ملت کے وجود کے لئے خطرہ بھی بن سکتی ہے۔

دوسری بات جو بڑی شدت سے محسوس ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ہم مسائل کے سلسلے میں بڑی سطحی سوچ سے کام لینے کے عادی بن گئے ہیں کسی بھی مسئلے کے پیدا ہونے کی بنیاد کیا ہے، وہ کیا کمزوری ہے جس کی بنا پر یہ مسئلہ پیدا ہوا، اس کی کھوج لگانے اور بنیادی کمزوری کو دور کرنے کی طرف ہم بہت کم توجہ دیتے ہیں اور ہم اپنے سارے مسائل کا ذمہ دار حکومت اور حکومت کے وزراء و لیڈران کو قرار دیتے ہیں۔

اردو کا مسئلہ ہو، اقلیتوں پر ظلم و ستم کا مسئلہ ہو، مسلم پرسنل لا کا مسئلہ ہو ساری ذمہ داری بڑی آسانی سے چند لوگوں پر ڈال دی جاتی ہے، گویا اگر وہ صحیح ہو جائیں تو سارے مسئلے حل اور ساری خامیاں خود بخود غنقا ہو جائیں گی۔

ہمیں یہ نہیں بھولنا چاہئے کہ قوموں کا زوال و عروج ان کے ذاتی حالات پر ہی مبنی ہوتا ہے، کوئی حکومت کسی قوم کو تباہ نہیں کر سکتی، جب تک کہ وہ خود تباہی کے سامان نہ کرے، تاریخ شاہد ہے کہ قوموں کی تعلیمات کو ختم کرنے والی حکومتیں خود ختم ہو گئیں لیکن خود دار قوم کی ثقافت ان کی اقدار و تعلیمات زندہ رہیں، اسی طرح ہماری زبان، ہمارا کچھ، دین و مذہب، ہمارا ممتاز وجود کبھی لیڈروں کی موافقت، بدمذہبی، نظر کرم کا مرہون منت نہیں، حکومتیں آئیں گی، پابسیاں بدلیں گی، اور ہم اپنی جگہ منارۃ نور اور شعل یدایت بن کر چمکیں گے بشرطیکہ ہم اپنے وجود کو باقی رکھنے کا عزم بالجوہر کر چکے ہوں ہم اپنی زندگی کو ٹھیک کر چکے ہوں گرم دم گفتگو کے بجائے گرم دم جستجو رکھتے ہوں اور گفتگو کے غازی بننے کے بجائے گرم دم کے غازی بن جائیں۔

کتنے افسوس کی بات ہے کہ آج مسلم پرسنل لا کے سلسلے میں ہم اپنی زندگیوں کو نہیں دیکھتے کہ ہم خود روزانہ کتنے اسلامی اصول توڑتے ہیں، ہم خود اپنے کو اور معاشرہ کو کتنا بگاڑتے ہیں، ہم میں کتنی اتار کی، بد نظمی، بے سلیقگی قدم قدم پر پائی جاتی ہے، ضرورت تھی کہ ہم کسی اور کو کچھ کہنے سے پہلے اپنے گھر کی خبر لیتے، اپنی اصلاح کرتے، معاشرہ کو صحیح خطوط پر لانے کی کوشش کرتے۔

ہم پھر ان لوگوں سے پوری خود اعتمادی اور بھرپور وثوق سے بات کرتے جو ہمارے گمراہ قیامت دین و مذہب میں دخل اندازی کا ارادہ رکھتے ہیں ہم اپنے کردار کی عظمت سے ان کا ناطقہ بند کر دیتے، اسلامی معاشرہ کی عملی صداقت ان کی زبان پکڑ لیتی، ضرورت ہے کہ آج مسلم قوم میں پرسنل لا کے موضوع پر پیدا ہونے والی بیداری سے فائدہ اٹھا کر اچائے اسلامی اور اصلاح معاشرہ کی تحریک شروع کر دی جائے۔

اس جوش و خروش کو سبلیں جہت سے ہٹا کر مثبت سمت میں لگا دیا جائے، اور صرف حکومت کی مخالفت میں ساری توانائیاں صرف کرنے کے بجائے مثبت انداز سے شہر، شہر، قریہ قریہ، بستی بستی ہر مسلم گھرانہ میں اسلامی تعلیمات کو صحیح انداز سے پیش کیا جائے اسلامی تعلیمات میں خیر کے مخفی پہلوؤں کو روشن کیا جائے اور ہر فرد کو آمادہ کیا جائے کہ وہ اپنی زندگی اب سے اسلامی تعلیمات کے مطابق گزارے گا۔

اگر ہم نے یہ کام کیا تو نہیں (خدا کے بھروسے پر) پورے وثوق سے کہتا ہوں کہ یہی لوگ جو آج آیات قرآنیہ کو غلط معانی پہناتے ہیں اور یہ تحریف کے مرتکب ہو رہے ہیں کل یہ خود دوبارہ اسلام قبول کریں گے اور نہ صرف یہ کہ اپنی تحریفات سے بائیں گے بلکہ صد آفریں کہیں گے ان علماء و مصلحین نگہ جنہوں نے معاشرہ کی اصلاح کی اور خود انہیں صحیح راہ دکھائی۔

ہمیں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہمارا محافظ صرف خدا تعالیٰ ہے، ہم اسی کے دہ پر

از قلم
مولانا شمس تبریز خان

متاع طلاق اور نفقہ مطلقہ ایک متفقہ مسئلہ

سپریم کورٹ جو بجا طور پر اپنی قانون دانی کے لئے ممتاز اور ہندوستان میں عدل و انصاف کے قیام کا اعلیٰ ترین ادارہ ہے اور اس لحاظ سے قابل احترام اور لائق تعریف ہے اور اب تک اس کا رویہ بڑی حد تک قابل تعریف رہا ہے مگر شاہ بانو کیس کے فیصلے میں اس کے چیف جج نے احتیاط اور مذہبی معاملات میں عدم مداخلت کی روش ترک کر دی اور قانون کی تشریح و توضیح کے بجائے قانون سازی کا کام اپنے ہاتھ میں لینے کی کوشش کی اور عورتوں کے بارے میں اسلامی احکام کو ظالمانہ قرار دے کر خود ایک بڑے ظلم کا ارتکاب کیا، اس سے دوسری غلطی یہ ہوئی کہ ایک شرعی مسئلہ کے فیصلے میں نہ کسی مسلم جج کو رکھا گیا، اور نہ کسی عالم اور ماہر قانون کی رائے لی گئی اور نہ متاع مطلقہ کے بارے میں چودہ سو سالہ اسلامی روایت کا پاس و لحاظ کیا گیا اور نہ مسلم عوام و خواص کے اجماع و اتفاق عام کو اہمیت دی گئی اور نہ خود ہندوستان میں مروج مسلم پرسنل لا کے گزشتہ فیصلوں اور نظیروں کو اپنایا گیا، اور اپنے فیصلے کے لئے عبدالنسر یوسف علی کے کہے ہوئے لفظ "متاع" کے ترجمہ سے "نان و نفقہ" (MAINTENANCE) والے

ترجمے پر اپنے فیصلے کی بنیاد کھڑی کر دی، جب کہ قرآن میں گیارہ جگہ آنے والے اس لفظ کے ترجمے انہوں نے معقول تحفہ، ملک، تصرف، آرام، اور نفع، کے الفاظ سے بھی کیے ہیں، اور جنہوں نے اپنی مقصد برآری کے لئے اے، بے آبروی، اور محمد ماراڈ پوک پکھال کے ترجموں کا بھی غلط طور پر حوالہ دیا ہے، فقہ اسلامی کے متفقہ فیصلے کو نظر انداز کر کے غیر عربی دال مترجمین قرآن کے بعض ترجموں پر اپنے فیصلے کی بنیاد رکھنا کیا فاضل ججوں کے شایان شان ہے اور کیا اس سے غیران کی غیر جانبداری اور انصاف پسندی مجروح نہیں ہوتی؟

قانون کی تشریح کا حق | کسی قانون خصوصاً مذہبی و آسمانی قانون (DIVINE LAW) کی شرح و تفسیر کا حق اس قانون اس کے ماننے والوں اور اس کے مستند ماہروں ہی کو دیا جانا چاہئے، خصوصاً اس وقت جبکہ اس کا عملی نفاذ بھی پیش نظر ہو اور اس سلسلے میں غلط فہمی کا بھی اندیشہ ہو مگر بوالعجب یہ ہے کہ خود اسلامی قانون کا پورا ذخیرہ فقہ مطلقہ کے تسلسل کا منکر ہے اور علماء و فقہاء اور اسلامی قانون کے ماہرین و متبعین اس قانون کی نئی اور انوکھی تعبیر کی تردید کر رہے ہیں مگر انصاف دینے والے ہیں کہ زبردستی انصاف، ”تھوپنے پر تلے ہوئے ہیں جب کہ قانون ہی میں یہ کہا گیا ہے کہ ”انصاف اس کو کہتے ہیں جسے انصاف پانے والا بھی انصاف سمجھے“ مگر یہاں اسلامی شریعت اور قرآنی آیت کو خود بولنے کا موقع دینے کے بجائے ان کی اپنی من مانی ترجمانی پر اصرار ”مدعی سست و گواہ چست“ کا بدترین نمونہ پیش کر رہا ہے اسلامی قانون کی تشریح کا حق لازمی طور پر علمائے دین اور مذہب و عربی زبان سے واقف مسلم و کلاہی کو دیا جاسکتا ہے، ان کے علاوہ کسی بھی حلقے سے اس کی آزادانہ تشریح باطل اور مسلمانوں کے لئے ناقابل قبول ٹھہرے گی اور بجا طور پر ان کی ناراضگی و بے اطمینانی کا موجب ہوگی خود پر لوی کونسل نے عدالتوں کو ہدایت کی ہے کہ مذہبی احکام کی تشریح کا کام وہ ہرگز اپنے ہاتھ میں نہ لیں۔

میکساں یا یونیفارم سول کوڈ میکساں یا یونیفارم سول کوڈ ایسے ملک کے لئے تو بہتر و معقول ہے جہاں ایک ہی مذہب و قانون کے ماننے والے ہوں مگر ہندوستان جیسے جمہوری اور سیکولر ملک کے لئے جہاں مختلف مذاہب کے ماننے والے صدیوں سے رہتے آئے ہیں، اور ہندوستان کے تہذیبی تنوع، رنگارنگی اور دل کشی اور کثرت میں وحدت (Unity in Diversity) اور مذہبی رواداری اور وسیع النظری کا نمونہ پیش کرتے ہیں، کسی غیر فطری، نامعقول اور زبردستی کی یکسانیت پر زور دینا، جہاں دستور ہند کے خلاف ہے وہیں ہندوستان کی تاریخی و تہذیبی روایت اور ثقافت نے انسانیت کے بھی خلاف ہے۔

ہندوستان کے اس ثقافتی تنوع کو (بشمول گاندھی جی و جواہر لال نہرو) یہاں کے بیشتر اہل نظر نے سراہا ہے جو ہندوستانیوں کی کشادہ قلبی اور انسان دوستی اور جمہوریت پسندی کی سب سے بڑی علامت ہے، اور جس کی ہر مذہب سماج میں قدر دانی و ہمت افزائی کی جاتی ہے، اور اقلیتی و قبائلی ثقافتوں کو فروغ دیا جاتا ہے، ابھی ٹائمز آف انڈیا (لکھنؤ) نے ”ہندوستان کی طاقت ثقافتی و مذہبی تنوع میں ہے، مگر عنوان سے وزیراعظم راجیو گاندھی کی تقریر شائع کی ہے جس میں انہوں نے کہا ہے ”ہندوستان مذاہب کی دولت مشترکہ ہے اور اس کی طاقت اور اتحاد مختلف مذہبی نظاموں کے ساتھ رواداری کی بدولت باقی رہا“ (۱)

حقیقت یہ ہے کہ دستور ہند کی دفعہ ۴۴، بنیادی حقوق اور مذہبی آزادی کی دفعہ سے نگرانی ہے اور اس کے بغیر وقت بھی مسلم ممبران نے اس سے مسلمانوں کو مستثنیٰ قرار دیئے جانے کی اپیل کی تو ان کو طفل تسلی دیدی گئی اور سرسراہٹ میں کہنے انہیں یقین دلانے کی کوشش کی

مگر اب اس قانونی تضاد کو مسلمانوں کو اس سے مستثنیٰ کر کے ہی دور کیا جاسکتا ہے۔

یکساں سول کوڈ کے نفاذ کے لئے بڑے صبر و ضبط، رائے عامہ کی ہمواری اور عوام کے کامل اتفاق و اتحاد کی ضرورت ہے اور اس میں عجلت کی کوئی وجہ نہیں اس کے لئے عوامی رضامندی ضروری ہے اور اس کے لئے توجہ رکھنا کوئی جواز ہی نہیں بہ کوئی نسخہ، کیمیا یا جادو کی چھڑی نہیں جس سے ہندوستان کے سارے مسائل حل ہو جائیں گے اور ملک کی سالمیت و ترقی اور عزت میں اضافہ ہوگا، بلکہ اس کے برعکس اقلیتوں کا اعتماد و اطمینان ہی ملک کی ترقی و استحکام کی ضمانت ہے۔

صد ملکِ دل بہ نیم نگہ می توان خرید

خوبیاں دریں معاملہ تقصیر کردہ اند

سپریم کورٹ کے اس غیر دانشمندانہ فیصلے کی حمایت میں اکثریت کا فرقہ پرست طبقہ اور متعصب پارٹیاں آگے ہیں اور اس فیصلے کو اسلام اور مسلمانوں کے لئے نقصان رسا سمجھ کر اس

سپریم کورٹ کے فیصلے کی حمایت
سادہ لوحی یا مفاد پرستی

کی زبردست تائید کر رہی ہیں، سارا غیر مسلم ہندی اور انگریزی پریس شریعت اور اسلامی تعلیمات پر بیجا اور شرم ناک الزامات عائد کرنے کو گویا وقت کی سب سے بڑی خدمت و ضرورت سمجھ رہا ہے، (۲)

غیر مسلم اپنی ناواقفیت یا تعصب کی بنا پر اگر شریعت کے خلاف کچھ کہتے ہیں تو محل تعجب نہیں مگر اس وقت صدمے سے دوچار ہونا پڑتا ہے، جب کوئی مسلمان شریعت کے احکام میں ترمیم و تبدیلی کی بات کرتا ہے، اور فقہ و شریعت کے علم کے بغیر جتہا دکی دعوت دیتا

(۱) اس بدترین اور جارحانہ پروپیگنڈے کا افسوس ناک نمونہ ہنگامہ باز صحافی، ARUN SHOURIEL

کے قلم سے شریعت کے عنوان سے ایک طویل مضمون بھی ہے جو تین قسطوں میں جنوری ۱۹۸۶ء کے "اسٹریٹ پیڈ ویکی آف انڈیا" میں شائع ہوا ہے۔

ہے، اس سلسلہ میں مرکزی وزیر عارف محمد خان، اور اصغر علی انجینئر کے بیانات (۱) خواب پریشاں اور مجذوب کی حیثیت رکھتے ہیں اور اسلامی تعلیمات سے ناواقفیت مغربی افکار سے مرعوبیت، خوشامدانہ ذہنیت اور مذہب و ملت کی بد خدمتی کے مظہر ہیں، انہی کے ساتھ کچھ سادہ لوح و ناواقف یا مفاد پرست مسلمان مسلم پرسنل لا میں تبدیلی کی آواز اٹھا کر حکومت اور ہندوستانی عدالت کے لئے دانستہ یا غیر دانستہ طور پر مداخلت کی راہ ہموار کر رہے ہیں ان کی اس افسوس ناک اور مذموم حرکت پر ان کا محاسبہ و فحاشی بلکہ مقاطعہ بھی کرنا چاہئے

وسیعلم الذین ظلموا ائى منقلب ینقلبون۔

اس تمہید کے بعد ہم متاع مطلقہ کے بارے میں پہلے

لفظ "متاع" کی لغوی تحقیق | لغوی و لسانی اور پھر شرعی تحقیق پیش کریں گے۔

قرآن مجید کے سب سے مستند لغت نگار علامہ راغب اصفہانی (دم ۷۴۰ھ) لکھتے ہیں کہ

ویقال لما ینتفع به ف البیت متاع ... فالمتاع و المتعة ما یعطى المطلقة لتنتفع به مدة عدتها . (۲)

گھر میں جن چیزوں سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے انہیں متاع کہا جاتا ہے، اس طرح متاع و متعہ وہ سامان ہے جو مطلقہ کو دیا جاتا ہے تاکہ وہ اس سے مدت کی مدت میں فائدہ اٹھائے۔

(۱) عارف محمد خان نے پارلیمنٹ میں یہ تقریر کی اور اپنی غلط رائے پر اصرار جاری رکھا اور وزارت سے مستعفی ہو کر عذر گناہ بدتر از گناہ کی نئی مثال قائم کی اور مسٹر انجینئر نے اشتراک اخبار "بلٹز بمبئی" کے اگست و ستمبر ۱۹۸۵ء کے شماروں میں "قرآن میں عودت کا دمجہ" میں ایک طویل مضمون لکھا جس میں عورتوں کے بارے میں قرآنی احکام کی ایسی تاویل کی جس میں باطنیت و تشیع، اور تہجد کا رنگ بہت نمایاں تھا،

(۲) المفردات فی غریب القرآن ص ۴۶۱ (بیروت)

قرآن کے دوسرے لغت نگار حسین بن محمد دا فغانی نے بھی "متاع" کو مطلقہ کا وہ سامان بتایا ہے جو بہر کے علاوہ شوہر اپنی حیثیت کے مطابق لے دیتا ہے، (۱)

مفسر قرآن مولانا حمید الدین فراہی لکھتے ہیں "متاع مصدر ہے اور اسم کے طور پر بھی مستعمل ہے، ساز و سامان کے لئے بھی بولا جاتا ہے اور اس میں قلتِ عدت کا مفہوم شامل ہے کبھی تو اس کی مراحت کی جاتی ہے اور کبھی اشارہ کیا جاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، متاع فی الدنیا ثم ایذا مرجعہم، یعنی لوگوں کے لئے دنیا میں چند روزہ استفادہ ہے پھر ہماری طرف ان کی واپسی ہے، اور ہماری بات کے شواہد بہت ہیں" (۲)

شیخ الازہر اور مفتی دیار مصر شیخ حنین محمد مخلوف متاع کے معنی عدت کے اندر دیا جانے والا سامان یا نفقہ کے بتاتے ہیں (۳) مستند ترین صاحب لغت ابن منظور افریقی، شیخ ازہری کے حوالہ سے لکھتے ہیں، متاع ہر اس شئی کو کہتے ہیں جس سے فائدہ اٹھایا جائے اور وقت پر کام لیا جائے اور وہ دنیا ہی میں ختم ہو جائے

ازہری متع کی ایک قسم کو واجب اور ایک کو مستحب کہتے ہیں، واجب اس مطلقہ کے لئے ہے جس کا ہر شوہر نے نہ مقرر کیا ہو اور نہ اس کے ساتھ قربت ہوئی ہو تو اس پر کم و بیش متع دینا واجب ہے یعنی اسے کپڑا پہنائے یا خدمت کے لئے ایک خادم دیدے یا کچھ روپے یا غلہ دیدے اور اس کا کوئی وقت نہیں متعین ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا کوئی وقت نہیں رکھا ہے بلکہ صرف متع دیدینے کا حکم کیا ہے۔

دوسرا متع مستحب جو احسان کے طور پر ہے اس صورت میں ہے کہ کسی نے کسی عورت

(۱) اصلاح الوجوه والنظائر فی القرآن ص ۲۲۸ (میریوت، ۱۹۷۰ء) (۲) مفردات

القرآن، ص ۶۴ (اعظم گڑھ ۱۳۵۸ھ) (۳) لغات القرآن ص ۳۲ (قاہرہ ۱۹۶۵ء)

سے شادی کی اور اس کا ہر بھی مقرر کیا پھر اسے قبل یا بعد دخول طلاق دیدی تو اسے عدم دخول کی صورت میں نصف ہر کے علاوہ متعہ بھی دے جو اسے نفع دے سکے اور یہ اگرچہ اس پر واجب نہیں بلکہ مستحب ہے تاکہ وہ محنین و متقین میں شمار ہو سکے نیز متعہ زاد قلیل کو بھی کہتے ہیں ازہری کہتے ہیں کہ متاع وہ وقتی سامان ہے جس سے کام لیا جائے اور وہ باقی نہ ہے، (۱) مشہور عیسائی لغت نگار معلوف سیوئی متعہ کے معنی لکھتا ہے، تصور اسامان جس سے فائدہ اٹھایا جائے، نقد کے سوا دینیوی قلیل و کثیر سامان، انسان کا فرش و لباس (۲)

مولانا عبد الحفیظ بلیاوی متاع کے معنی لکھتے ہیں، "چاندی سونے کے علاوہ سامانِ زندگی" (۳)

حماسی شاعر الصمة بن عبد الله القشیری کہتا ہے -

تمتع من شمیم عرار نجد فما بعد العشيّة من عرار

نجد کے پھول کی خوشبو سے مستفید ہو لو کہ شام کے بعد پھر گل عرار نہ ہوگا

دوسرا حماسی شاعر ابن مبادہ بھی تمتع کو وقتی فائدے کے معنی میں استعمال کرتے ہوئے کہتا ہے -

تمتع بذا اليوم القصير فانه رهين بأيام الشهور الاطوار

اس مختصر دن سے فائدہ اٹھا لو کہ وہ پھینکے لمبے دنوں کے عوض میں ہے

علامہ طاہر یثربی (م ۹۸۶ھ) "متاع" کا ترجمہ "حقیر اور ناقابل التفات چیزیں اور متعہ کا ترجمہ "وقتی سامان" کرتے ہیں (۴)

(۱) لسان العرب ۳/ ۴۳۲ - ۴۳۴ (دار لسان العرب، بیروت) (۲) المنجد ص ۵۴۸،

(بیروت ۱۹۲۵) (۳) مصباح اللغات ص ۸۰۴ (دہلی) (۴) مجمع بحار الأنوار

۴/ ۴۳۴ (حیدر آباد ۱۳۶۹) .

عربی زبان کے ان ماہرین کی تصریحات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ لفظ "متاع" تھوڑے اور وقتی نفع اور ساز و سامان اور کپڑوں کے لیے بولا جاتا ہے جس کو دیکھتے ہوئے مدت العمر یا طویل ایما دنان نفقہ کی اس میں کوئی گنجائش نہیں پھر قرآن مجید میں متاع نکرہ استعمال ہوا ہے جس کا تقاضا بھی قلت اور جزئیت ہے۔

چند ممتاز مترجمین قرآن کی تصریحات | قرآن مجید کے تمام مستند مترجمین اور ممتاز مفسرین نے آیت متاع کا وہی

ترجمہ کیا ہے جو شروع سے آج تک علماء و فقہائے اسلام کے درمیان متفقہ اور مسلمہ ہے اور جس پر مسلمانوں کے عوام و خواص کا عمل رہا ہے اور جو اصلاً خود کتاب و سنت کی تعلیمات و تصریحات ہی پر مبنی ہے، اگر اردو ہی کے ممتاز مفسرین و مترجمین قرآن کے ترجمے اور تفسیریں نقل کی جائیں تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو جائے گی اس لئے یہاں بطور نمونہ چند ممتاز مترجمین و مفسرین قرآن کی تصریحات پیش کی جا رہی ہیں:

حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں،

وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِمَا كُنَّ فِيهِ
حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ .
وطلاق دادہ شدگان را لازم اس سے بہرہ مند
ساختن بخوش خوی یعنی نفقہ و سکنی لازم کردہ

شد بر پرہیزگاراں (۱)

(البقرة: ۲۴۱)

حضرت شاہ عبدالقادر دہلویؒ آیت کا تشریحی ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

”اور واسطہ طلاق دی ہوئی عورتوں کے یعنی جن عورتوں کو طلاق دی اور ان کا بہرہ مقررہ تھا، ان کے واسطہ جوڑا ہے مقرر دینا، یعنی کچھ خرچ دیا جائے ابھی طرح خوشی سے، موافق دستور کے، لازم ہے پرہیزگاروں پر جوڑا“ (۲)

حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسنؒ نے بھی آیت کا ترجمہ اور تفسیر تقریباً وہی کی ہے جو حضرت
شاہ عبدالقادرؒ صاحب نے کی ہے۔

ترجمہ ”اور طلاق دی ہوئی عورتوں کے واسطے خرچ دینا ہے قاعدہ کے موافق ،
لازم ہے پر سیزگاروں پر“

تفسیر: پہلے خرچ یعنی جوڑا دینے کا حکم اس طلاق پر آچکا ہے کہ نہ جبر ٹھہرا ہو نہ زوج
نے ہاتھ لگایا ہو اب اسی آیت میں وہ حکم سب کے لئے آگیا مگر اتنا فرق ہے کہ سب طلاق
والیوں کو جوڑا دینا مستحب ہے ضروری نہیں اور پہلی صورت میں ضروری ہے، خلوت
اور جبر مقرر ہونے سے قبل طلاق کی صورت میں جو متعلاً لازم ہے اس کی تفسیر میں شیخ الہندؒ
لکھتے ہیں:

”بجاعت اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہی طلاق دیدی تو ہر کچھ لازم نہ ہو گا۔ لیکن زوج
کو لازم ہے کہ اپنے پاس سے عورت کو کچھ دیدے، کم سے کم یہی کہ تین کپڑے کرتہ، سر بند
چادر اپنی حالت کے موافق اور خوشی سے دیدے“ (۱)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ آیت مذکورہ کا یہ ترجمہ اور تفسیر فرماتے
ہیں۔

”اور سب طلاق دی ہوئی عورتوں کے لئے کچھ کچھ فائدہ پہنچانا کسی درجے میں مقرر ہے،
قاعدے کے موافق (اور یہ) مقرر ہوا ہے ان پر جو (شرک و کفر سے) پر سیز کرتے ہیں (یعنی
مسلمانوں پر خواہ یہ مقرر ہونا وجوب کے درجے میں ہو یا استحباب کے مرتبہ میں)“
حکم سی و سو گم میں دو قسم کے مطلقات کا بیان تھا جب کہ قولی و دخولی طلاق ہوئی تھی
ایک کو فائدہ پہنچانا یہ تھا کہ جوڑا دیا، دوسری کو فائدہ پہنچانا یہ تھا کہ آدھا جہر دیا اب وہ

طلاق والیاں رہ گئیں جنکو دخول کے بعد طلاق دی جائے سوان میں جس کا ہر مقرر کیا گیا ہو اس کو فائدہ پہنچایا ہے کہ پورا ہر دینا چاہئے اور جس کا ہر مقرر نہ کیا جاوے اس کے لئے بعد دخول کے ہر شل واجب ہے یہ متاع بمعنی مطلق فائدہ پہنچانا اس تفصیل سے تو واجب ہے اور اگر متاع سے مراد فائدہ خاص یعنی جوڑا ہی دینا ہو تو ایک مطلقہ کو تو دینا واجب ہے۔۔۔ اور باقی سب اقسام میں مستحب اور اگر متاع سے مراد نفقہ لیا جائے تو جس طلاق میں عدت ہے اس میں عذرت گزرتے تک واجب ہے خواہ طلاق رجعی ہو یا بائن غرض آیت اپنے الفاظ عامہ سے سب صورتوں کو شامل ہے اور قاعدہ سے مراد یہی تفصیل ہو جاوے گی اور ہر صورت کے وجوب و استحباب کا فرق دوسرے دلائل سے ثابت کیا جاوے گا اور حقا کو واجب کے معنی میں نہ لیں گے بلکہ ثابت کے معنی میں لیں گے اور علی الزام کے لئے نہ ہوگا بلکہ محض۔۔۔ تائید کے لئے ہوگا جو درجہ استحباب ہی میں سہی (۱)

مولانا ابوالکلام آزاد اس آیت کا تشریحی ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

اور یاد رکھو جن عورتوں کو طلاق دیدی گئی ہو تو چاہئے کہ مناسب طریقہ پر فائدہ پہنچایا جائے یعنی ان کے ساتھ جس قدر جن سلوک کیا جاسکتا ہے کیا جائے، متقی انسانوں کے لئے ایسا کرنا لازمی ہے (۲)

مولانا عبدالمجید دریابادی آیت پر اپنے تفسیری نوٹ میں لکھتے ہیں:

مطلب یہ ہے کہ جس عورت کو طلاق دی جائے یہ نہ ہو کہ اسے تنگابو جا کر کے بھوکا پیاسا اسی وقت گھر سے نکال دیا جائے بلکہ ایک مدت تک اس کی اسائش کا خیال اور اس کی ضرورتوں کی کفالت شوہر کے ذمہ ہے، فقہانے حدیث و سنت کی روشنی میں ایک سہ ماہی کی مدت مقرر کی ہے کہ اتنی مدت تک کھانے پینے اور رہنے پینے کا

انتظام شوہر پر واجب ہے، مطلقہ پر اگر تینوں طلاقیں ابھی نہیں پڑی ہیں جب تو یہ حکم متفق علیہ ہے اور اگر پڑ چکی ہیں تو حنفیہ کے یہاں جب بھی یہی حکم ہے “ (۳)

قرآن کے مترجمین کی طرح تمام مہی
متاع مطلقہ ممتاز مفسرین کی نظر میں | مفسرین قرآن اور ائمہ اربعہ کا اس پر

اجماع نظر آتا ہے کہ نفقہ مطلقہ صرف عدت یا وضع حمل تک ہے اور قرآن کی صراحت کے مطابق “متاع” صرف اسی صورت میں واجب ہے کہ زوجہ مطلقہ سے نہ خلوت ہوئی ہو اور نہ مقرر ہو یا ہو اور بقیہ صورتوں میں مستحب ہے، البتہ حسن بصری اسے سب کے لئے واجب کہتے ہیں، یہاں چند ممتاز مفسرین کی رائیں نقل کی جاتی ہیں جن سے اس مسئلے پر انکا اجماع سامنے آتا ہے، قرآن کے قدیم ترین مفسر عجبائی رسول حضرت عبداللہ بن عباسؓ “متاع” کی ادنیٰ قسم میں کرتا، اور طہنی اور چادر سمجھتے ہیں، اور ادانگی ہر کی صورت میں اسے واجب نہیں بلکہ فضل و احسان قرار دیتے ہیں، (۲)

دوسرے قدیم و مستند مفسر ابن جریر طبریؒ (م ۳۲۰ھ) حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ متعہ طلاق کی اعلیٰ شکل زوجہ مطلقہ کو خادم دینا ہے اور اس سے کم کچھ نقد دینا اور اس سے کم کپڑے دینا ہے، اور امام شعبیؒ سے روایت ہے کہ اوسط درجے کا متعہ یا متاع ایک اور طہنی ایک قمیص اور ایک چادر ہے اور شعبی رحمۃ اللہ علیہ قاضی شریحؒ کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ پانچ سو درہم دلاتے تھے، (۳)

مشہور حنفی فقیہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاصؒ (م ۳۷۰ھ) متعہ طلاق کے بارے میں ائمہ متقدمین کی یہ آراء تحریر کرتے ہیں، “فقہاء میں امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور زفر متعہ کو مطلقہ غیر مہر کے لئے واجب کہتے ہیں جس کا ہر مقرر نہ ہو یا ہو اور اگر خلوت ہو چکی ہو تو اسے متعہ دے

(۱) تفسیر ماجدی ۱/ ۴۴۵ (لکھنؤ) (۲) تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباسؓ؛ لابی

مٹاھی انجیروں آبادی (۲۷) (مصر ۱۳۱۶) (۳) تفسیر طبری ۵/ ۱۲۱ (طبع بیروت)

ابن لیلا اور ابو الزناد متعہ کو واجب نہیں سمجھتے چاہے کوئی دے یا نہ دے اس پر جبر نہیں کیا جائیگا۔ اس حکم میں مطلقہ کی تمام شکلیں داخل ہیں امام مالکؒ اور لیثؒ کی رائے بھی یہی ہے۔ ہمارے حجاب نے متاع کی کوئی مقدار متعین نہیں کی ہے، اس کی کم و بیش نہ ہو بلکہ ہر زمانے کے متعارف رقبے پر رکھا ہے، ان سے تین کپڑوں کی بات بھی متقول ہے یعنی قبض، دوپٹہ اور شلووار... حادۃ متاع میں نصف ہر شل دینے کے قائل ہیں، عطاء کہتے ہیں مناسب متعہ قبض، دوپٹہ، اور چادر ہے، امام شعبیؒ کی رائے میں اسے گھریلو استعمال کے کپڑے دیئے جائیں گے۔

سعید بن السیبؒ کا قول ہے کہ متعہ طلاق میں اور دھنی دینا افضل اور کوئی کپڑا دینا کمتر ہے۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک متاع کی مقدار اجتہادی امر ہے (۱) ابو بکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی مالکیؒ: (۴۶۸-۵۵۴۳) لکھتے ہیں، علمائے مالکیہ کی رائے میں متاع دو وجہوں سے واجب نہیں ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسے متعین نہیں کیا ہے بلکہ دینے والے کی رائے پر چھوڑ دیا ہے، دوسرے یہ کہ وہ محسنین پر لازم کیا گیا ہے اگر واجب ہوتا تو سب کے لئے کہا جاتا (۲)

علامہ ابن الجوزیؒ (م ۵۹۹ھ) کہتے ہیں: متعہ کو واجب کہنے والوں کے تین قول ہیں ایک یہ کہ وہ ہر مطلقہ کے لئے ہے اس کی روایت حضرت علیؓ، حسنؓ، ابو العالیہ، زہری رحمہم اللہ سے ہے دوسرا یہ کہ جس مطلقہ کا ہر متعین ہوا سے نصف ہر ملے گا اور اس کے سوا سب کو متاع ملے گا، یہ حضرت ابن عمرؓ قاسم بن محمد، شریح اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ کی رائے ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ وہ غیر مدخولہ اور غیر متعین ہر دانی کے لئے متاع واجب ہے اور اگر مدخولہ ہے تو ہر شل دیا جائے گا۔ یہ رائے امام اوزاعیؒ، سفیان ثوریؒ، اور امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی ہے۔ اور امام مالکؒ، امام لیثؒ، الکرمؒ، اور ابن ابی لیلاؒ کی رائے میں متاع مستحب ہے نہ کہ واجب

مقدار متعہ طلاق میں ابن عباسؓ، وابن السیبؓ کی رائے میں سب سے اعلیٰ خادام دینا ہے اور ادنیٰ وہ جوڑا ہے دینا ہے جس میں نماز پڑھ سکے امام حاد و امام ابو حنیفہ سے اس کی مقدار ہر مثل کے برابر نقل ہے، امام شافعیؒ و امام احمدؒ اسے شوہر کی تنگ حالی و خوش حالی پر منحصر سمجھتے ہیں امام احمدؒ سے یہی روایت ہے کہ متعہ طلاق میں وہ جوڑا کافی ہے، جس میں نماز ہو جائے، یعنی لمبی قمیص اور دوپٹہ۔ (۱)

امام رازیؒ (م ۶۰۶ھ) "متاع کو وہ عارضی چیز قرار دیتے ہیں جس سے وقتی اور غنقریب ختم ہونے والا نفع حاصل ہو ان کے بیان کے مطابق دنیا کو اس لئے متاع کہا گیا ہے اور وقتی لطف اندوزی کو تمتع کہا گیا ہے۔" (۲)

ابو البرکات نسفیؒ "متاع کو عدت کا نفقہ کہتے ہیں اور متعہ طلاق کو اور صورتوں میں مستحب کہتے ہیں۔" (۳)

مشہور و مقبول مفسر قاضی بیضاویؒ اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ "اللہ تعالیٰ نے ایک نوعیت کی مطلقہ کے لئے تو متعہ طلاق واجب کیا اور بقیہ کے لئے بھی (مستحب طور پر) اس کا حکم دیا ہے۔" (۴)

عبدوسطیؒ کے مستند و معتمد مفسر علامہ ابن کثیر (م ۷۴۱ھ) نے آیت متعہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ، بخاریؒ نے سہل بن سعدؒ اور ابی اسیدؒ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر بنت شرجیل سے جب نکاح کیا تو آپ جب اس سے قریب ہوئے تو اس نے کچھ بیزاری کا اظہار کیا اس پر آپ نے ابو اسیدؒ کو اسے کچھ سامان اور دو نیلے کپڑے دیکر رخصت کر کے حکم دیا، امام شعبیؒ سے لوگوں نے پوچھا کہ کیا تم نے دینے کی صورت میں کسی کو قید کیا جاسکتا ہے، تو امام شعبیؒ نے فرمایا کہ بخدا ہم نے کسی کو نہیں دیکھا کہ وہ اس معاملہ میں بند کیا گیا

(۱) زاد المسیر فی علم التفسیر لابن الجوزی ۲۸۰/۱ (بیروت، ۱۹۶۴ء) (۲) تفسیر کبیر

۴/۲ (طبع مصر) (۳) مدارک التنزیل وحقائق التاویل ص ۷۲ (دہلی ۱۲۷۸ھ)

(۴) تفسیر انوار التنزیل ص ۱۱۶ (طبع لکھنؤ ۱۲۸۳ھ)۔

ہو و اگر یہ واجب ہوتا تو قاضی حضرات اس کی عدم ادائیگی پر ضرر لوگوں کو بند کرتے: (رو اللہ ما رأیت احداً حبس فیہا واللہ لو كانت واجبة لحبس فیہا الفضاة) علامہ جلال الدین سیوطی (دم ۹۱۱ھ) متاع معروف کی تفسیر باسانی دیئے جانے والے اور ممکن عیطے سے کرتے ہیں اور شافعیہ کے مسلک کے مطابق مطلقات کی تینوں شکلوں کے لئے واجب کہتے ہیں، (۲)

علامہ احمد حیون امیٹھوی نے اپنی تفسیر میں حضرت عمرؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تین طلاق والی عورت کے لئے عدت میں نفقہ و مکان کی سہولت حاصل ہوگی“ اس کا ساتھ ہی وہ آیت کے حکم کو مستحب قرار دیتے ہیں، (۳)

علامہ رشید رضا مہری اس آیت پر تفصیلی بحث کا خلاصہ یہ قرار دیتے ہیں کہ ”مخاطب اور معتدل قول ان کا ہے جو منہ کو ہر سے الگ رکھتے ہیں، اور اسے صرف اس مطلقہ کے لئے واجب کہتے ہیں، جو ہر کی مستحق نہیں اور اس کے علاوہ کے لئے مستحب کہتے ہیں“ (۴) ایک معاصر مفسر شیخ محمد علی الصابونی (استاذ کلیۃ الشریعہ، مکہ مکرمہ) بھی جمہور حنفیہ، شافعیہ، اور حنابلہ کا یہ مذہب نقل کرتے ہیں، کہ ”متاع ان کے نزدیک ایک صورت میں واجب اور باقی میں مستحب ہے، اور شوہر اپنی مطلقہ بیوی کو جماع کی صورت میں جو مال یا لباس دیتا ہے وہ اس کی مدد و عورت ہمت افزائی اور دل جوئی و اشک شوی کے لئے ہوتا ہے اور امام مالکؒ کے یہاں اس کی مقدار متعین نہیں، امام شافعیؒ خوشحال آدمی کے لئے ایک خادم، متوسط آمدنی والے کے لئے تیس درہم اور تنگ دست کے لئے ایک دوپٹہ دینا مناسب

(۱) تفسیر ابن کثیر ۵۱۱/۱ (بیروت ۱۹۶۶ء) (۲) جلالین ص ۳۷ (کلکتہ ۱۳۷۶ھ)

(۳) تفسیرات احمدیہ ص ۱۲۲ (مطبع حسینی دہلی) (۴) تفسیر المنار ۲/۲۴۷

ہیں، امام ابو حنیفہؒ اس کی کم تعداد قبیض، اور صحنی، اور چادر کہتے ہیں جو نصف ہر سے زیادہ رکھ کر نہ ہو، امام احمدؒ ایک قبیض و چادر کہتے ہیں جس میں نماز ہو جائے ان سے بھی شوہر کی مالی حالت لحاظ کرنا منقول ہے۔ (۱)

بطور نمونہ تاریخی تسلسل کے ساتھ عہد بہ عہد لکھی جانے والی اہم قرآنی تفسیروں کے مندرجہ بالا اقتباسات سے یہ واضح ہو گیا کہ علمائے اسلام کی کثرت کا اس پر اجماع و اتفاق ہے کہ تنک صرف اسی صورت میں واجب ہے جس میں مطلقہ سے قربت نہ ہوئی ہو اور نہ ہر متعین ہو ا ہو، اس کے علاوہ بقیہ سب صورتوں میں مستحب ہے دوسرے یہ کہ نفقہ و سکونت کا انتظام صرف عدت تک ہے، تیسرے یہ کہ متاع زوجین کے حسب حیثیت ہے اس کی اعلیٰ شکل خادمہ بیا کرنا اوسط شکل کچھ رقم دینا، اور ادنیٰ شکل ایک جوڑا کپڑا اور چادر یا نقاب دینا ہے چوتھا اہم حکم آیہ متاع کے لفظ و مفہوم سے یہ نکال لایا ہے کہ ہندوستانی سپریم کورٹ کے فیصلے کے برعکس یہ متاع دائمی اور مسلسل نہ ہو گا اور مطلقہ عورت بیوی نہیں سمجھی جائے گی، اس طے شدہ حکم کے پیش نظر ہی یہ بات سامنے آتی ہے کہ شروع سے آج تک کسی مفسر، محدث اور فقیہ نے اپنی کتاب میں اس آیت کے نفقہ مطلقہ پر استدلال نہیں کیا ہے اور نہ اس کے تسلسل و استمرار کی بات کہی ہے۔ متاع طلاق کے بارے میں امام محمدؒ کی اس روایت سے احناف کا مستند مسلک سامنے آ جاتا ہے وہ لکھتے ہیں،

”ہم سے امام مالکؒ نے نا فعی کی روایت بیان کی کہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے تھے کہ ہر مطلقہ کے لئے متعہ ہے سو اس کے جس کا ہر متعین ہو اور جس سے صحبت نہ کی گئی ہو تو اس کے لئے نصف ہر ہے، امام محمدؒ کہتے ہیں کہ ہم اس روایت پر عمل کرتے ہیں اور صرف اس مطلقہ کو متاع دینے پر مجبور کیا جائے گا، جسے قبل دخول طلاق

(۱) روائع البیان تفسیر آیات الاحکام من القرآن ۱/۸۶، ۳۷۹

دی گئی ہو اور اس کا ہر متعین نہ ہوا ہو، یہ متعہ واجب ہے اور قاضی اسکا مواخذہ کر سکتا ہے اور متعہ کی ادنیٰ شکل مطلقہ کے گھریلو استعمال کے پڑے ہیں یعنی قمیص، چادر اور اورٹھنی، یہی امام ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے، (۱)

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں ”جہور کا مسلک یہ ہے کہ متعہ طلاق ہر مطلقہ کے لئے نہیں ہے کچھ اہل ظاہر اسے ہر مطلقہ کے لئے واجب کہتے ہیں، اور کچھ لوگ اسے مستحب کہتے ہیں جو امام مالک کا بھی قول ہے الخ“، (۲)

ضرورت مندوں پر خرچ کے فضائل | نفقات اور مال کفالت کے سلسلے میں اسلامی قانون کی تفصیلات سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ اس نے ایک فلا جی، بہادر، انسان دوست اور اخوت و مساوات پر مبنی ایک صالح و صحت مند معاشرہ کی تشکیل کے لئے حقوق و فرائض کے درمیان بڑا معتدل و متوازن اور قابل عمل تناسب ذمہ داری قائم کی ہے جن میں افراد پر حقوق کے ساتھ فرائض بھی عائد کئے گئے ہیں جن کی وجہ سے معاشرہ کے تمام افراد اپنے کو ایک دوسرے کے ساتھ رشتہ مودت و مروت کے ذریعہ وابستہ محسوس کرتے ہیں اور وقت ضرورت ایک دوسرے کی کفالت و خبر گیری کرتے ہیں اس طرح اسلامی معاشرہ کا کوئی فرد کسی حال میں بیکسی و کس پرسی کی زندگی نہیں گذر سکتا یہی احساس ذمہ داری تھا جس نے حضرت عمرؓ سے یہ کہلوایا کہ ”اگر دریائے فرات کے کنارے کوئی کتا بھی بھوکا مارتا ہے تو اس کے باریں عمر سے قیامت میں باز پرس ہوگی“ اور وہ حدیث یہی احساس پیدا کرتی ہے جس میں فرمایا گیا کہ ”وہ مسلمان نہیں جو خود دکھائے اور اس کا پرہیزی بھوکا رہے“

انسانی معاشرہ میں سب سے بیچارہ شخص یتیم اور بیوائیں ہو سکتی ہیں اس لئے یتیم پرہری

اور بیوہ کی خبر گیری کو بہترین کار ثواب بتایا گیا ہے جس کے پیش نظر کیسا ہی زوال پذیر مسلم معاشرہ ہو مگر ان دونوں کی خبر گیری اس میں موجود ملے گی نفقات و صدقات کے بارے میں اسلامی تعلیمات کا زیادہ حصہ معاشرہ کے کمزور طبقات بچوں اور عورتوں سے متعلق ہیں۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی تین بیٹیاں یا بہنیں یا دو بیٹیاں اور بہنیں ہوں اور وہ ان کے ساتھ حسن و سلوک کرے اور اللہ سے ڈرے تو اس کے لئے جنت واجب ہے۔ (۱)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 من ابتلو بشئ من البسات جس پر لڑکیوں کی کوئی ذمہ داری پڑے اور وہ
 فصبر علیہن کن فی حجاباً ذمہ داری برداشت کرے تو وہ لڑکیاں جہنم کی
 من النار۔ (۲)
 آگ سے اس کی حفاظت کا ذریعہ بنیں گی،

حضرت انسؓ کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "جس نے دو بچیوں
 کی پرورش کی وہ اور ہم جنت میں ہاتھ کی ان دو انگلیوں کی طرح ہیں گے اور آپ نے اپنی
 انگلیوں سے اشارہ کیا۔" (۳)

حضرت سہیل بن سعدؓ کی روایت میں آنحضورؐ نے یہی بات یتیم کے سلسلے میں بھی فرمائی ہے
 بیوہ اور یتیم کی خبر گیری کے بارے میں صفوان بن سلیمؓ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

الساعي على الارملة والمسكين بیوہ اور مسکین کی مدد کرنے والا اللہ کے راستے
 کا مجاہد فی سبیل اللہ او کالذی میں جہاد کرنے والے یا دن بھر روزہ رکھنے والے
 يصوم النهار ويقوم الليل (۵) یارات بھر عبادت کرنے والے جیسا ہوتا ہے۔

مطلقہ اگر نادار ہے تو اسے بھی بیوہ عورت پر قیاس کر کے اس کی جبرگیری باعث ثواب ہوگی اور اس کے اعزہ کے نہ ہونے یا جبرگیری نہ کرنے کی صورت میں مسلم معاشرے پر اس کی ذمہ داری عائد ہوگی

نفقہ مطلقہ | احناف کے یہاں عدت تک مطلقہ کا نان و نفقہ اس کے شوہر پر ہے اور یہ حکم قرآن کی اس آیت سے ماخوذ ہے۔

وَإِنْ كُنْتُمْ أُولَٰئِ حَمَلٌ حَتَّىٰ تَضَعُوا ۖ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ أُولَٰئِ فَسَلَوْنَ ۖ وَكَفَّ اللَّهُ عَنْكُمْ ۚ وَتِلْكَ الْأُمُورُ حَتَّىٰ تَضَعُوا ۚ (طلاق ۶)

اور اگر وہ حمل سے ہوں تو ان پر خرچ کرو جب تک کہ حمل سے فارغ ہو جائیں،

اس کی تائید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عمل اور فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت کی تردید سے ہوتی ہے اور ان کے حکم کو حضرت زید بن ثابتؓ، امام بن زیدؓ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، سعید بن المسیبؓ، قاضی شریعہؓ، امام شعبیؓ، اسود بن یزیدؓ، امام ابو حنیفہؓ اور سفیان ثوریؓ کی تائید حاصل ہے، مطلقہ بانسہ کو امام مالکؓ اور امام شافعیؓ کے یہاں صرف سکنی ملے گا اور اگر حاملہ ہو تو نفقہ بھی اور امام احمدؓ اسحاقؓ اور ابو ثورؓ کے مسلک میں نہ اسے نفقہ ملے گا نہ سکنی۔

فقہاء کی تصریحات کے مطابق نفقہ ازدواجی تعلق کے سبب تھا اور اس کے ختم ہونے کے ساتھ اس کا حق بھی ختم ہو جاتا ہے طلاق کے بعد سابق شوہر کو نفقہ کے لئے مجبور کرنا غیر قانونی و غیر عقلی اور غیر اخلاقی چیز ہے جو ایک طرف شوہر کو غلط اقدام پر مجبور کر سکتی ہے اور دوسری طرف مطلقہ کو بھی من مان کرنے کا موقع فراہم کرتی ہے، یہ قرآن کے اس حکم کے بھی خلاف ہے کہ

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِإِثْمٍ ۚ (نساء ۲۹)

آپس میں ایک دوسری کا مال غلط طریقے سے نہ کھاؤ،

حدیث میں بھی فرمایا گیا

لَا يَحِلُّ لِمَرْءٍ مِنْ مَالِ أَخِيهِ
شَيْءٌ إِلَّا بِطَبِيبٍ مُضْمَرٍ۔ (مسند احمد ۱۱۲۵)

کسی کے لئے اپنے کسی بھائی کا مال بغیر اس کی مرضی کے جائز نہیں:

اسلام کا نظام نفقات رشتہ قربابت کی دوری و نزدیکی کے لحاظ سے فطری ترتیب کے مطابق قائم ہوتا ہے اور اس کا نظام وراثت بھی اسی ترتیب و مصلحت کے مطابق نافذ ہوتا ہے اور اس میں حقوق و فرائض، ذمہ داری اور منافع (الغنم بالغرم) کی یکسانیت و مطابقت کا لحاظ رکھا گیا ہے، اس میں عورتوں کے ساتھ ایسی خاص رعایت کی گئی ہے جو دنیا کے کسی قانون میں نہیں یعنی کمانے اور خرچ کرنے کی ذمہ داری صرف مردوں پر ڈالی گئی ہے اور عورتوں کو اس سے مستثنیٰ کر دیا گیا ہے۔

اسلامی قانون میں عورت ہونا ہی کسب معاشی سے غریب کی دلیل ہے (مجرد الانثیٰ عجز) (۱) اس لئے ان کی ذمہ داری ان کے والدین، شوہروں اور اولاد اور پھر نزدیک دور کے رشتہ داروں پر ہے۔

صاحب ہدایہ لکھتے ہیں ”ہر ذی رحم محرم کے لئے نفقہ واجب ہے، اگر وہ چھوٹا اور محتاج ہو یا بالغ عورت ہو اور محتاج ہو یا معذور ہو یا اندھا فقیر ہو تو میراث کے مطابق نفقہ واجب ہوتا ہے۔ کیونکہ قریب کی نہ کہ دور کی رشتہ داری میں صلہ رحمی واجب ہے اور اس کا امتیاز ذی رحم محرم کے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، و علی الوارث مثل ذلک اس وجہ کے اسباب میں فقر و احتیاج، کم عمری، عورت ہونا، اور معذور ہونا ہے اندھا ہونا بھی عاجز ہونے کی وجہ سے احتیاج کی علامت ہے اور کمانے پر قادر غنی شمار ہوگا بخلاف والدین کے کہ کمانے سے ان کو تکلیف ہوگی جبکہ لڑکا ان سے دفع ضرر و ماموں ہے اس لئے باوجود کمانے پر قادر ہونے کے ان کا نفقہ لڑکے پر واجب ہے“ (۲)

اس طرح اگر مطلقہ صاحب اولاد ہے تو اس کی اولاد پر اس کے بعد والد پر پھر بھائی، چچا ماموں، پھوپھا، خالو، اور دوسرے اعزہ پر میراث کی ترتیب سے اس کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔

علامہ ابن ہمامؒ لکھتے ہیں۔

فَالَا نَاثَ عَلَيْهِ نَفَقَتُهُنَ اِذَا كَانَ
يَتَزَوَّجْنَ اِذَا لَمْ يَكُنْ لِهِنَّ مَالٌ
وَلَيْسَ لَهُ اَنْ يَبْوَاجِرَهُنَّ فِي عَمَلٍ
وَلَا خِدْمَةٍ وَاِنْ كَانَ لِهِنَّ قُدْرَةٌ
وَإِذَا طَلَّقَتْ وَانْفَقَتْ عِدَّتُهَا
عَادَتِ نَفَقَتُهَا عَلَى الْاَب (۱)

لڑکیوں کا خرچ اگر ان کے پاس مال نہ ہو
تو شادی تک باپ پر ہے اور وہ انہیں کسی
کام یا خدمت پر نہیں لگا سکتا اگرچہ انہیں
قدرت ہو اور وہ جب طلاق پا جائے اور
عدت گز جائے تو اس کا نفقہ بھربا پ پر
لوٹ آتا ہے۔

مطلقہ بیٹی کی خبر گیری کو رسول اللہ علیہ وسلم نے منتخب ترین نیکی قرار دیتے ہوئے حضرت
سراقہ بن مالکؓ سے فرمایا:

اَلَا اُوَدِّكَ عَلَىٰ اَعْظَمِ الصَّدَقَةِ؟
اِبْنَتُكَ الْمُرْدُوْدَةُ اِلَيْكَ
فِيْسَ لَهَا كَاسِبٌ غَيْرُكَ:

کیا تمہیں سب سے بڑا صدقہ نہ بتاؤں؟ وہ
تمہاری لڑائی ہوئی (طلاق یافتہ یا بیوہ)
لڑکی ہے جس کے لئے تمہارے سوا کوئی اور
کمانے والا نہیں ہے۔

(ابن ماجہ ۲۶۹)

ان سب انتظامات کے ساتھ اگر طلاق دینے والا شوہر اپنی مرضی سے مطلقہ عورت
کی مدد کرتا ہے تو یہ اس کا فضل و احسان ہے، عورت کے رشتہ داروں کے نہ ہونے یا نفقہ
نہ اٹھا سکنے کی صورت میں جس طرح اس کی کفالت مسلم معاشرے پر ہے اسی طرح حکومت
ہند پر بھی ہے جو ایک ویلفیئر اسٹیٹ ہے اور جو بیواؤں اور معذوروں کو پنشن دیتی بھی ہے
خصوصاً اس معاشی صورت حال کے پیش نظر کہ ہندوستانی مسلمان بحیثیت مجموعی اقتصادی
طور پر بہت پس ماندہ ہیں۔

تہیں جمہوریت کے پاس آؤ آج کیا بھیجوں؟

عزیز ربانی عزیز

کہو تو خونِ دل خونِ جگر خونِ وفا بھیجوں
اگر خواہش ہو تم کو وہ پیامِ ناخدا بھیجوں
اگر مانگو کوئی غنی کفنِ غنیں ردا بھیجوں
اگر ذوقِ جنوں ہو تو وہی چاکِ قبا بھیجوں
جو پینے کا سلیقہ ہو وہی آبِ بقا بھیجوں
مجھے موقع کہاں کوئی نویدِ جاں فزا بھیجوں
بتاؤ تم تمہارے واسطے میں آج کیا بھیجوں
پیامِ صبحِ نو تم کو یہ فیضانِ صبا بھیجوں
سلامت تم ہو میں تم کو جینے کی دعا بھیجوں
یہ میرا فرض ہے تم کو کوئی تحفہ نیا بھیجوں

تہیں جمہوریت کے پاس آؤ آج کیا بھیجوں
لکھا تھا جس کو راوی کے کنارے ناخداؤں
ابھی محفوظ کتنی یادگاریں ہیں شہیدوں کے
بنایا جس کو دیوانوں نے اپنے شوق کا پرچم
جیسے پی کر شہیدوں نے حیاتِ جاوداں پائی
تہیں فرصت کہاں تم سن سکواؤہِ غریباں کو
غریبی بھوکِ بیماری تعصبِ جہل تاریکی
گر تم رات کی ظلمت کو کھدو رات کی ظلمت
میرا احساسِ غیرت اب مجھے جینے نہیں دیتا
تمہارا شکر یہ ہر شترِ غم تم نے بھیجا ہے

اگر باقی ہے خاکِ ستر میں اب بھی کوئی چنگاری
تو دیوانِ عزیزِ شاعرِ شعلہ نوا بھیجوں

مَجْرُوحِ محافظینِ شریعت کے نام

پٹنہ میں ۲۲ نومبر ۸۵ء کو مسلم پرسنل لا کے جلوس پر پولیس کی زیادتی اور مجروحین کی حالت دیکھ کر مندرجہ ذیل دونوں نظمیں لکھی گئیں۔

میرے عزیزو، وفا شعارو! خدا کے بند و خدا کے پیا
تمہیں سے ہمت جواں ہماری تمہیں سے بے عزتیاں ہماری
تمہیں سے ملت کا کام ہوگا، تمہیں سے امت کا نام ہوگا
یہ گرجوئی، یہ رزم کوئی، یہ حق گداری، یہ جاں سپاری
بڑھا قدم جو مجاہدینہ، نہ گرد دکھیا، نہ پیش جانا
تمہارا خون راہیگا نہیں تمہارا چرچا کہاں نہیں
یہ عزم محکم، یہ سہمی ہم، جہان میں سرخرو کرے گی
یہ سرخ قطرے بنگے شعلے، یہ گرم آہیں دھواں بنگی
یہ بھیلیاں جگ کو بھونکے بنگی، یہ شعلے سبکو جھسم کر بنگی

رسول اکرمؐ کے جاں نثارو، قلم و دیں کے تاجدارو
خدا کا سایہ تمہارا سر پر، تمہارا اوپر ہے فضل باری
تمہیں شریعت ہے، ہو محافظ، تمہارا نعرہ ہی عام ہوگا
کوئی تزلزل، نہ کچھ تذبذب، نہ دل میں نہ خوف طاری
ہو راہِ عشقِ نبیؐ کے پیرو، تمہارے جذباتِ دالیا نہ
فضا دعاؤں کو گونج اٹھی، اثر سے خال جہاں نہیں
تمہارا ہی ہوگا بول بالا، عدو کو بے آبرو کرے گی
ستم جواب بھی نہیں رکا تو یہ آہیں پھر بھیلیاں بھینگی
جنہیں شریعت ہے سب سے پیاری کسی نہ گردن کو ہم کرینگے

دعا ہے یہ قاسمی کی ہر دم خدا تمہیں کا سیاب رکھے
روِ طلب کی صعوبتوں میں تمہارا جوشِ شباب رکھے

محمد معظم حسین قاسمی

محمد معظم حسین قاسمی

ہتھیارے پولیس والوں کے نام

سنوے حامل جہل مرکب اے پولس والو
ذرا سوچو کہ یہ امن و اماں اور شانتی والے
شرعیت کے یہ متوالے ہیں، مذہب کے بھاری ہیں
تمہارے ہموطن بھائی تمہارے ساتھ رہتے ہیں
تم اپنے ہموطن پر بھائیوں پر وار کرتے ہو
یہی وہ نوجوان ہیں جن پر بھارت ناز کرتا ہے
انہیں کے پیش رو، عبدالحمید، اشفاق خان بھی تھے
انہیں کے پیشواں آزاد، مولانا حسین احمد
حکیم اجل دانائے، وہ ذاکر خان دانشور۔
یہی وہ رہنمائے جن پہ ناز کرتے تھے
انہیں کے ماننے والوں پہ یوں ظلم و ستم ٹوٹے

ہتھے نوجوانوں پر مظالم توڑنے والو
تشدد چاہتے تو کیوں نہ لائے تے لائییاں بھالے
وطن سے انکو الفت ہے یہ ہندی ہیں بہاری ہیں
مصیبت دیش پر آئے تو سب کے ساتھ بیٹھے ہیں
یہ کیسے آدمی ہو کس طرح بیوپار کرتے ہو
انہیں پر فخر بھارت کا ہر ایک جاں باز کرتا ہے
انہیں میں ایک عثمان، سرحدی غفار خاں بھی تھے
وہ ملت کے مجاہد، حفیظ الرحمن، وہ علی احمد
وہ شیخ الہند محمود الحسن، وہ حضرت جوہر
ہر ایک پیر و جوان کو پلہ دم و دمساز کہتے تھے
کسی کی ٹانگ ٹوٹے اور کسی بچے کا سر بھجوتے

جو ظالم اور ہتھیارے ہیں رکھنا نہیں سکتے
وطن سے لاجبہ اٹھاتے ہیں وطن پر نہیں سکتے

تحفظ شریعت بل

پارلیمنٹ میں پیش کئے گئے بل کا اصل متن

مسلم پرسنل لائبریری کے مرحلے میں تھا کہ حکومت نے مسلمانوں کے متفقہ شدید احتجاج کی بنا پر ”تحفظ شریعت بل“ کے نام سے پارلیمنٹ میں ایک بل پیش کر دیا ہے، جس پر عام طور سے مسلم عوام نے اطمینان کا اظہار کیا ہے جبکہ اپوزیشن پارٹیاں اس کی مخالفت کر رہی ہے ہم اپنے قارئین کی خدمت میں بل کا متن پیش کر رہے ہیں

مدیر

ایسی مسلمان عورتوں کے حقوق کے تحفظ کا بل جنہیں ان کے شوہروں نے طلاق دیدی ہو یا جنہوں نے طلاق لی ہو نیز ان کے حقوق اور طلاق سے متعلق معاملات و واقعات متعلق بل۔ جسے جمہوریہ ہند کے ۳۷ ویں سال پارلیمنٹ نے قانون کی شکل میں نافذ کیا، مندرجہ ذیل ہے۔

۱) اس ایکٹ کو مسلم خواتین (طلاق سے متعلق حقوق) ایکٹ ۱۹۸۶ء کہا جائے گا۔

۲) اس ایکٹ کا نفاذ ریاست جموں کشمیر کے سوا تمام ہندوستان پر ہوگا۔

۳) اس ایکٹ میں شامل اصطلاحات کا مفہوم یہ لیا جائے گا۔ ؟

الف: مطلقہ عورت سے مراد وہ مسلم خاتون لی جائے گی جس کی شادی مسلم لاکے تحت

ہوئی ہو، اور اسے طلاق دے دی گئی ہو، پھر اس نے اسلامی قانون کے تحت اپنے شوہر سے

طلاق حاصل کی ہو۔

ب: مطلقہ عورت کے سلسلے میں ”عرصہ عدت سے“ مراد ۔

۱۔ طلاق کے بعد ۳ ماہ واریوں کا گزرنا اگر مطلقہ عورت حائضہ ہوتی ہو ۔

۲۔ اگر مطلقہ عورت کو حیض نہ آتے ہوں تو طلاق ہونے کے بعد ۳ قمری مہینوں تک ۔

۳۔ اگر طلاق کے وقت عورت حاملہ ہو تو طلاق کے وقت سے بچہ کی ولادت یا حمل کے ساقط ہونے تک

جو بھی پہلے ہو ۔

ج: ”محسٹریٹ“ سے مراد وہ فرسٹ کلاس محسٹریٹ لیا جائے گا جو اس علاقے میں جہاں مطلقہ عورت رہتی ہے، کوٹ آف کمرنل پر ڈسٹرکٹ ۱۹، ۳ کے تحت اختیار سماعت رکھتا ہو۔

۳: ۱۔ کسی بھی دوسرے قانون کے باوجود جو اس وقت نافذ ہو اب مطلقہ خاتون مندرجہ ذیل حقوق کی حقدار ہوگی

الف: سابقہ شوہر کی طرف سے اس کا حسب حال اور مناسب و معقول بندوبست اور نان و نفقہ کا انتظام

اور اس کی ادائیگی عدت کی مدت کے اندر کر دی جائے۔

ب اس صورت میں جبکہ وہ ان بچوں کی بھی پرورش کر رہی ہو جو طلاق سے قبل یا طلاق کے بعد اسکے ہاں تولد

ہوئے ہوں تو سابقہ شوہر ان بچوں کی تربیت و پیدائش سے دو سال تک ان کے لئے بھی مناسب و معقول بند و

بست کرے گا اور نان و نفقہ ادا کرے گا۔

ج: اسلامی قانون کے مطابق شادی کے وقت جو اس کا ہر متعین کیا گیا تھا اس رقم کی ادائیگی ۔

د: ان جائیدادوں کی حوالگی جو اس خاتون کو قبل از شادی یا شادی کے وقت یا شادی کے بعد اسکے

رشتہ داروں یا اجاب کی طرف سے منتقل ہوئی ہو یا شوہر، شوہر کے رشتہ داروں یا شوہر کے دوستوں کی جانب

اسے ملے گی ۳: اس صورت میں جبکہ مطلقہ عورت کا وقت طلاق مناسب و معقول بندوبست نہ کیا گیا ہو یا اسے نان و نفقہ

ادا کیا گیا ہو یا اس کے ہر کی رقم نہ ادا کی گئی ہو، یا کلا (د) کے سب سیکشن (۱) کے مطابق اسے جائیدادوں کی تحویل

نہ دی گئی تو مطلقہ عورت خود یا وہ جسے مختار بنائے وہ اس کی جانب سے محسٹریٹ کی عدالت میں بندوبست اور

نان و نفقہ کی ادائیگی کے لئے ہر جائیدادوں کی حوالگی کیلئے جو بھی صورت حال ہو اسکے ازالہ کیلئے درخواست دے سکتا ہے

۳: ۲۔ حالات میں جبکہ مطلقہ عورت نے درخواست سب سیکشن (۲) کے تحت دی ہو تو اگر محسٹریٹ مطمئن ہو

جائے گا

الف: مطلقہ عورت کا خاوند مناسب وسائل پہونے کے باوجود عرصہ عدت کے درمیان اس کا ادا اس کے بچوں کا مناسب و معقول بندوبست کرنے اور نان و نفقہ کی ادائیگی کرنے میں ناکام رہا ہو یا۔
ب معینہ دہر کی رقم کی ادائیگی نہیں کی گئی ہے یا ان جائدادوں کی حوالگی نہیں کی گئی ہے جن کا ذکر کلاز (د) کے سبکشن (۱) میں کیا گیا ہے تو وہ اس بات کا حکم دے سکتا ہے کہ مطلقہ عورت کا سابق شوہر درخواست داخل ہونے کی تاریخ سے ایک ماہ کے اندر اندر مناسب و معقول بندوبست اور نان و نفقہ کی ادائیگی کرے اس کی مناسب و معقول ہونے کا تعین عدالت مطلقہ عورت کی ضروریات نیز شادی شدہ زندگی کے دوران ان کے معیار زندگی اسکے علاوہ اسکے سابق شوہر کے ذرائع آمدنی کو ملحوظ رکھتے ہوئے کرے گی یا مطلقہ عورت کو دہر کی ادائیگی کا حکم ان جائدادوں کی حوالگی کا حکم دے سکتا ہے جن کا ذکر کلاز (د) کے سبکشن (۱) میں کیا گیا ہے۔

ایسی صورت میں جب کہ مجسٹریٹ اس درخواست پر فیصلہ کرنا معینہ عرصہ میں ناممکن العمل سمجھتا ہے تو وہ اس کی وجوہات ریکارڈ کے معینہ مدت کے بعد بھی فیصلہ کر سکتا ہے۔
۴: اگر کسی بھی فرد جس کے خلاف سبکشن (۳) کے تحت فیصلہ کیا گیا ہو بنا کسی مناسب عذر کے احکام کی تعمیل میں کوتاہی برتے گا تو مجسٹریٹ نان و نفقہ کی رقم یا دہر کی رقم قانون طور پر وصول کرنے کے لئے کوڈ آف کنزول پر ویسبر ۱۹۷۳ جس کے تحت قانونی طور پر جرم ملنے وصول کئے جاتے ہیں کا استعمال کرے گا اور کل واجبہ رقم یا اس کے غیر ادا شدہ حصہ کی ادائیگی کی حکم عدولی میں سزا دے سکتا ہے جس کی میعاد واجبہ رقم کی ادائیگی تک یا ایک سال تک ہو سکتی ہے جو بھی پہلے ہو مگر ایسے فرد کو عدالت میں اپنی صفائی اور دفاع کا حق پوری طرح دیا جائے گا اور بیان کردہ سزا معینہ کوڈ کے مطابق ہی دی جائے گی۔

۱۰۴۔ اس ایکٹ کے تحت دی گئی مراعات یا اور کسی بھی مروجہ قانون کے باوجود اگر مجسٹریٹ اس بات سے مطمئن ہو جاتا ہے کہ مطلقہ عورت نے دوبارہ شادی نہیں کی ہے اور وہ عدت کے بعد اپنا خیر چلانے کی سکت نہیں رکھتی تو وہ اس مطلقہ عورت کے ان رشتہ داروں کو جو اس کی وفات کے بعد اسلامی قانون کے مطابق اس کے ترکہ میں حصہ دار ہوں حکم دے سکتا ہے کہ وہ اس عدت کو مناسب اور معقول نان و نفقہ دیں جس کا تعین عدالت اس عورت کی ضروریات اس کی شادی شدہ زندگی کی مدت کے دوران اسکے معیار زندگی کو مد نظر رکھتے ہوئے کرے گی، علاوہ اس عدالت اس تعین کے لئے رشتہ داروں کے وسائل کو بھی مد نظر رکھے گی، اور نان نفقہ کی ادائیگی میں ان

کے حصہ کا تعین اس نسبت سے کیا جائیگا جس نسبت سے وہ اس کے ترکہ میں حصہ دار ہوں گے اور ایسے مواقع پر عدالت اپنے حکم میں اسکی وضاحت کریگی، ایسی صورتحال میں جبکہ کوئی رشتہ دار مرد یا عورت اپنے اس حصہ کی ادائیگی کے ناقابل ہو جو مجسٹریٹ نے متعین کیا، تو مجسٹریٹ ادائیگی نہ کر سکنے کے ثبوت جیسا ہونیکی صورتیں یہ حکم بھی کر سکتا ہے کہ غیر ادا شدہ حصہ کی ادائیگی ایسے دوسرے رشتہ داروں کے ذریعہ کی جائے جو مجسٹریٹ کی نگاہ میں ادا کر سکنے کی صلاحیت رکھتے ہوں اور اسی تناسب سے ادا کر سکتے ہوں جو مجسٹریٹ مناسب سمجھ کر حکم دے۔ ۲۔ اس صورت میں جہاں مطلقہ عورت اپنی کفالت نہ کر سکنے کی حالت میں ہو اور اس کے ایسے رشتہ دار بھی نہ ہوں جن کا سبکدوش (۱) میں تذکرہ کیا گیا، یا ایسے رشتہ دار یا ان میں سے کوئی فرد اتنے ذرائع بھی نہ رکھتا ہو کہ وہ مجسٹریٹ کا حکم کردہ نان و نفقہ دے سکے یا دیگر رشتہ داروں کے پاس بھی اتنے وسائل نہ ہوں کہ وہ اپنے ان رشتہ داروں

مقابلہ پر واجب ہونے والے نان و نفقہ کے حصہ کو ادا کر سکیں جو مجسٹریٹ کے حکم کی وجہ سے سبکدوش (۱) کے تحت انپر نافذ ہوتا ہے مجسٹریٹ اپنے اختیار سے وقف ایکٹ ۱۹۵۴ کی سیکشن ۹ کے تحت قائم ہونیوالے ریاستی وقف بورڈ کو یا کسی بھی دوسرے قانون کے تحت جو اسوقت اس ریاست میں نافذ ہو جہاں مطلقہ عورت رہائش پذیر ہے، حکم جارا کر سکتا ہے کہ وہ اس نان و نفقہ کی ادائیگی کریں جس کا تعین سبکدوش (۱) کے تحت کیا گیا ہے یا حالات کے مطابق وقف بورڈ سے ان رشتہ داروں کا حصہ ادا کرنے کیلئے جو ادا کر سکنے کے لائق ہوں ایسے مواقع پر وہ اپنے آؤد میں وضاحت کریگا۔ ۵۔ ۱۔ مرکزی حکومت ہر گزٹ میں نوٹیفیکیشن کر کے اس ایکٹ کے مقاصد کو پورا کر نیکیلئے رولز وضع کر سکتی ہے۔

۲۔ اس ایکٹ کے تحت بنائے جانے والے ہر رول کو بننے کے فوراً بعد پارلیمنٹ کے ہر ایوان کے سامنے جلد از جلد پیش کیا جانا ہوگا ایوان میں یہ بل ۳۰ روز تک زیر غور رہ سکتا ہے خواہ یہ بہر روز ایک سیشن میں ہوں یا اس کے بعد ہونیوالے اگلے سیشن میں ملا کر ہوں، اس پہلے اور بعد والے سیشن میں اگر دونوں ایوان اس رول میں کسی ترمیم پر متفق یا دونوں ایوان اس بات پر متفق ہوں کہ یہ رول بنائے جانے تو پھر یہ رول پہلی صورت میں ترمیم شدہ شکل میں لاگو ہوگا، اور دوسری صورت میں لاگو ہی نہیں ہوگا، جیسی بھی صورت ہو علاوہ ازیں ایسی کسی بھی ترمیم سے یا مسترد کئے جانے کے بعد اس رول کے تحت پہلے کئے گئے فیصلوں پر کوئی اثر نہیں پڑیگا۔۔۔

کتبہ:- مصطفیٰ صدیقی (فاضل دیوبند)



8/2/5

✓

12¹ MAY 1966



May 86

(2)

-



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دارالعلوم ماہنامہ

شمارہ نمبر ۲ مئی ۱۹۸۶ء بمطابق رمضان المبارک ۱۴۰۶ھ جلد نمبر ۳۹

حضرت مولانا مغرب الرحمن صاحب ^{نگران} دارالعلوم دیوبند
مدیر

مولانا حبيب الرحمن قاسمی

سالانہ بدل اشتراك | سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، ایریل ۱۲۵/۱۲۵ جنوبی و مشرقی
بیرون ممالک سے | افریقہ، برطانیہ ۱۲۵/۱۲۵ امریکہ، کناڈا و غیرہ بذریعہ ایریل
۱۲۵/۱۲۵ پاکستان ۴۰/۴۰ ہندوستانی بنگلہ دیش ۴۰/۴۰ ہندوستانی۔



محبوب پریس دیوبند: سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا رزق تعاون ختم ہو گیا ہے۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	سرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد حنیف علی مالیک گاول	۵
۳	بزرگان دیوبند کے روشن کارنامے	امام سی و نش قاسمی	۱۲
۴	اسلام خدا کا آخری اور مکمل دین ہے	قاری مطلوب الحق اعظمی	۲۳
۵	معارف قاسمیہ	حبیب الرحمن پرتابکدھی	۲۶
۶	موجودہ ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس، ایک عمومی جائزہ، ما	ڈاکٹر ماجد علی خان جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی	۳۲
۷	چند الزامات کا تجزیہ	محمد قبال رنگونی مانچسٹر انگریز	۳۹

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

۱۱ ہندوستانی خریداروں سے گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکراول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

۲ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد، ضلع ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

۳ خریدار حضرات تہ پروردن شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔
والسلام، مدیر۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَرْفِ آخِاز

حَبِیْبُ الرَّحْمٰنِ قَاسِمِ

ہندوستان کی تقسیم نے جہاں مسلمانوں کے حصے بخرے کر دیئے وہیں بہت سے نئے اور سنگین مسائل سے بھی ہمیں دوچار کر دیا۔ چنانچہ مسئلہ میں سب سے بڑا مسئلہ جان، مال اور آبرو کی حفاظت کا کھڑا ہوا اور وہ برابر بڑھتا چلا گیا حتیٰ کہ اس نے اقتصادی، سیاسی اور کاروباری ذوال کی شکل میں پورے ملک کو اپنی لپیٹ میں لے لیا، پھر بھی کیسی عجیب بات ہے کہ ہندوستان کا مسلمان زندہ ہے اور اتنا زندہ ہے کہ فرقہ پرست طاقتوں کو اپنی مسلم دشمن پالیسیوں پر نظر ثانی کرنی پڑی، چنانچہ حالات نے کروٹ بدلی تو ہم دیکھ رہے ہیں کہ اب مسلمان سے زیادہ خود اسلام نشا نہ پڑے اور مختلف شکلوں میں ہے اب اگر مسلمانوں پر بھی حملہ ہے تو ان کی جان، مال و آبرو سے بڑھ کر ان کے ایمان و عمل پر دھاوا بولا جا رہا ہے تاکہ نہ بے بافس نہ بے بانسری، جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ راجستھان، اترہ، بانسری اور علی گڑھ کے دیہاتوں میں تقریریں، پمفلٹ، کتابیں جلے اور مذہبی تقریبات کے ذریعہ مسلم برادر یوں کو برادری کے نام پر ہندو مذہب میں داخل کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے، اور یہ کوشش بہت منظم طور پر جاری ہے حتیٰ کہ ان کی عربیت، بیماری، اور مجبور یوں کو بھی فرقہ پرست عناصر ایمان کی تبدیلی کے لئے استعمال کو رہے ہیں، مگر یہ جلے اسی وقت تک کا گر رہینگے جب تک پڑھا لکھا طبقہ ان جاہل دیہاتیوں کو سہارا دینے کے لئے آگے نہیں آتا، اس لئے اگر ان کے

بچوں کو دینی تعلیم دی جائے اور ان کے مردوں، عورتوں کو معمولی مذہبی تربیت دینے کا انتظام کر دیا جائے تو یہ علاقے اب بھی محفوظ ہو سکتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ جہاں جہاں مسلمان بیدار ہو گئے ہیں وہاں کی برادریاں محفوظ ہو گئی ہیں۔

اس قسم کے جو لوگ اسلام پر حملہ آور ہیں ان کا بڑا طبقہ عدالتوں کے اندر بھی ہے دبا، برہمی وہ کہیں قرآن پر کہیں اذان پر اور کہیں ڈاکٹر مہی پر ہاتھ ڈالنے کی کوشش کرتا ہے، یہی طبقہ ہے جس نے مطلقہ عورت کے گناہ کے نام پر پورے مسلم پرسنل لا کو داؤ پر لگا دیا اور اب بچوں کی پرورش اور وراثت کے نام پر حقیقی اور غیر حقیقی اولاد کو برابر کرنے کے لئے فیصلے دے رہا ہے یہی اسلام دشمن طبقہ نصاب کی کتابوں میں اسلام کے خلاف، پیغمبر اسلام اور ان کی تعلیمات کے خلاف برابر زہر گھولتا رہتا ہے یا اخبارات و رسائل میں مضامین لکھ لکھ کر مسلمانوں کو مشکوک، غیر مسلموں کو نفی بنانے اور سیکولر طاقتوں کو پشیمان کرنے کی سلسلہ جو جاری ہے۔

مسلم دشمنی کا ایک نیا روپ اور ظاہر ہوا ہے کہ مسلم عبادت گاہوں پر قبضہ کر کے انہیں مندروں میں تبدیل کر دیا جائے جیسا کہ بابر میساجو دھیا میں ہو چکا ہے اور اب متھرا، بنارس، سنہل، جوبھڑ، بجنور، بدایوں، جالور، برنڈان وغیرہ مقامات کی مساجد، عید گاہ وغیرہ کے خلاف تخریب کاری کی کوششیں جاری ہیں، عوام اور حکومت کو گمراہ کرنے کے لئے جھوٹے اور مکروہ پروپیگنڈے ہر سطح پر کئے جا رہے ہیں، اس طرح ہمارے ہندوستان کا مسلمان پادریوں طرف سے مسائل میں گھرا ہوا ہے بلکہ مسلمان ہی نہیں خود اسلام بھی یہاں نرغے میں آ گیا ہے۔

اس صورت حال سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ خدا کے دہار میں ہندوستان کے عام باشندوں کے لئے کوئی نیا فیصلہ ہونے والا ہے، کیونکہ تاریخ میں جب بھی کوئی قوم اسلام سے ٹکرائی ہے تو اسلام نے ہمیشہ سے جیت لیا ہے ایسے میں ہماری ذمہ داری ہے کہ ہم اسلام کے اصولوں کو اور اس کی تصویر لوگوں کے سامنے رکھ دیں افسوس کہ ہندوستان کی ہزار سالہ زندگی میں ہم نے یہاں کی مختلف قوموں کو ان کی مختلف زبانوں کو اور شہر سے دیہات تک پھیلی ہوئی

برادریوں کو اسلام سے روشناس نہیں کرایا پھر بھی وقت باقی ہے کہ موجودہ مسلم اداہے یہ قرض ادا کریں۔

اس کے لئے حسبِ حوصلہ مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔

- ۱ اسلام کے اصولوں اور اس کی تعلیمات سے ہندوستان کی تمام چودہ زبانوں کو مالا مال کریں۔
- ۲ ایسے علمائے اکرین جو مختلف مذاہب کا تقابلی مطالعہ کر کے اسلام کی حقانیت و صدا کو ثابت کر سکیں
- ۳ ایسے قانون دان پیدا کئے جائیں جو اسلام سے براہِ راست واقف ہوں اور وقت آنے پر اس قانونی دفاع کر سکیں۔

۴ ایسے اصحابِ قلم اور اربابِ صحافت اجماعے جائیں جو اسلام کے ترجمان بن کر نہ صرف ستیہ پرکاش کا بلکہ ایسے تمام فرقہ وارانہ اعتراضات کا جواب دے سکیں۔

۵ ایسے اہل علم کی خدمات حاصل کی جائیں جو مستشرقین کی بحیثیتِ ادیبِ کرام اسلام کے چہرے سے باطل کی نقابیں الٹ سکتے ہوں اگر ہندوستان کے تمام مسلم ادارے باہمی تعاون و اشتراک سے کام کریں تو بڑا کارنامہ انجام دے سکتے ہیں ورنہ الگ الگ بھی ان موضوعات پر کام کے لئے تیار ہو جائیں تو بڑھنا ہوا اندھیرا اب بھی چھٹ سکتا ہے اور اسلام کی صبحِ نو ہماری نسلوں پر آج بھی طلوع ہو سکتی ہے ورنہ صرف حکومت کا شکوہ کر کے یا اکثریتِ اقلیت کی بحثوں میں الجھ کر آپ مایوسی تو پیدا کر سکتے ہیں امید کی کرنیں نہیں پھیلا سکتے۔

اگرچہ بت ہیں زمانے کی آستینوں میں

ہیں بے حکم اذانِ لا الہ الا اللہ

حدیث پاک

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں

مَوْلَانَا مُحَمَّدٌ خَلِيفٌ مَوْلَى الْيَكَاوُنِ

عہد رسالت میں حدیث کی نشر و اشاعت | دعوت و تبلیغ کے ابتدائی دور سے حدیث بھی قرآن کے ساتھ جمع ہوتی رہی مسلمانوں

کی تعداد کم تھی، زید بن ارقم کا مکان خاموش مرکز تھا، یہاں صحابہ جمع ہو کر دین سیکھتے، قرآن پڑھتے اور اسلامی شعائر کی حفاظت کرتے تھے، کچھ ہی دنوں بعد خدا نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بندوں ملک احکام پہنچانے کا تکلف بنا دیا اور یہ آیت نازل ہو گئی ”فاسدع بما قوم“ اسے نبی آپ کو جو حکم ملا ہے اسے کھل کر عام فرمائیے، مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی، اسلام جزیرہ نما عرب میں پھیل گیا اور آپ دعوت کو اللہ کے بندوں تک عام کرتے رہے، ان کے نزاع کے تصفیہ کرتے رہے، قرآن کریم پڑھاتے اور اسلامی شعائر کی حفاظت کرتے، امن و جنگ کی سیاست سے آگاہ کرتے اور ان میں وعظ فرماتے رہے صحابہ بھی آسودگی اور مغفلی ہر حال میں آپ کی خدمت میں رہ کر ٹہرنے اہتمام دین سیکھتے اور اس کے ہر حکم کو اپنے اوپر نافذ بھی کرتے تھے عرض حدیث کی نشر و اشاعت کے بے شمار اسباب سارے عالم میں پیدا ہو گئے ان میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ اسلامی دعوت کی تبلیغ و اشاعت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غیر معمولی سرگرمی اور بے پناہ فشاط..... سب سے بڑا اور بنیادی سبب ہے آپ نے نشر و اشاعت کے

تمام طریقہ اختیار فرمائے، قبائل میں دعوت دینے بغض نفیس پہنچے، اس راہ کی ہر شکل کو انگریز فرمایا موسم اور مختلف تقریبات میں آنے والے وفود سے رابطہ قائم کیا اور ان کے سامنے دین کی دعوت بھی پیش کی آپ نے نشر و اشاعت کے لئے کوئی کسر نہیں چھوڑی ان نا مساعد حالات میں بھی (سنت، حدیث پاک مسلمانوں کے دلوں پر دستک دیتی رہی)۔

۲ فطرت اسلامی اور اس کا نظام نو بھی ایک اہم سبب ہے جس کی کشش نے لوگوں کو اسلامی مقاصد اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو سمجھنے پر آمادہ کیا جو شخص بھی آپ کی دعوت کو سننا فوراً خدا اقدس میں پہنچ جاتا اور اسلام کی بابت آپ سے دریافت کرتے ہی مسلمان ہونے کا اعلان کرتا اور جو کچھ دیکھتا یا سنتا اسے اپنی قوم میں جا کر بیان بھی کرتا تھا۔

۳ علم اور اس کی حفاظت کے لئے بے پناہ سرگرمی اور صحابہ کی والہانہ جدوجہد بھی نصیب حدیث کا ایک کلیدی سبب ہے جسے ہم ایک ذیل عنوان کے تحت تفصیل کے ساتھ بیان کر چکے ہیں۔

۴ حدیث کی نشر و اشاعت کا ایک سبب اہل اہانت المؤمنین بھی ہیں جن کا مقام اور دوسری صحابیات میں بہت نمایاں ہے بعض مرتبہ مسلم خواتین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات نہایت کرنے میں جیسا محسوس کرتیں تو ازواج مطہرات کے یہاں ان کے شکوک کا ازالہ ہو جاتا یا سوالات کا جواب مل جاتا تھا اس لئے آپ کی ازواج ہمہ وقت آپ سے قریب رہنے کی وجہ سے شمار احکامات میں آپ سے رہنمائی حاصل کرتیں کہ جبکہ دوسری عورتوں کو کم موقع تھا اسی لئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے ہمہ گیر علم اور دقت نظر میں مشہور تھیں، حضرت ابن ملیک فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب کوئی بات سنیں اور نہ سمجھ پاتیں تو اسے آپ سے بار بار دریافت کر کے سمجھ لیتی تھیں، ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”من حوسب عذاب“ جس سے حساب لیا گیا وہ عذاب میں ہوگا، اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یا رسول اللہ کیا خدا نے فسوف یحاسب حساباً یسیراً، نہیں فرمایا ہے اس پر آپ نے فرمایا یہ عرصہ کی

صورت ہے لیکن جس شخص سے نامہ اعمال کے بارے میں مناقشہ ہو گا پھر وہ ہلاک ہو گیا۔
حضرت عائشہ کا مقام بہت بلند ہے ان کے مقام اور علمی سرگرمیوں کے معترف سب لوگ
ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت عائشہ دین کے بہت سے امور
میں کعبہ علی اور مرجع ہوتی تھیں۔

۵ دیگر صحابیات بھی حفاظت حدیث کا ایک سبب ہوئیں اس لئے حدیث کے باب میں
عورتوں کا اثر مردوں سے کسی طرح کم نہیں ہے وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں شرکت
کرتی تھیں بلکہ بعض مرتبہ انہیں یہ محسوس ہونے لگتا کہ مرد آپ کی مجلسوں میں غالب رہتے ہیں تو
اللہ کے نبی سے درخواست کرتیں کہ ہماری تعلیم کے لئے بھی مخصوص جگہ اور وقت مقرر کر دیا جائے
عید وغیرہ کے موقع پر عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیثیں سنا کرتی تھیں علاوہ ازیں
عورتوں کے مخصوص ازدواجی مسائل دوسروں تک پہنچانے میں بھی ان خواتین کی کوششوں کے
اثرات بڑے زبردست ہیں بلکہ اگر وہ نہ بتاتیں تو صحابہ کونسوانی مسائل دریافت کرنا مشکل ہوتا
۶ حفاظت حدیث کی ایک اور وجہ گورنر، قاضی، اور وفود ہیں، ہجرت کے بعد مدینہ منورہ دعو
اسلامی کا پایہ تخت بن چکا تھا، جہاں سے سارے عالم میں ہدایت کی کرنیں بھجھیں اور گمراہی و
بسب پرستی کی تاریکیاں دور ہوئیں مدینہ سے مبلغین کے قافلے دور اور نزدیک کے علاقوں میں دین کی
اشاعت کے لئے روانہ ہوئے جبکہ قریش ہر طرح کی رکاوٹ ڈال رہے تھے، آپ کا معمول تھا کہ سلیمن
کو روانہ کرتے وقت ہدایت فرماتے، اصول دعوت تلقین کرتے اور لوگوں کو دین کی طرف حکمت و
دانائی سے بلانے کی نصیحت فرماتے تھے، حضرت معاذ، اور ابو موسیٰ اشعری کو جب یمن کی طرف
روانہ فرمایا تو انہیں یہ نصیحت کی ”یسرا ولا تعسرا، بشرا ولا تنفرا“ دیکھو دعوت میں نرمی
سے کام لو ان کے لئے زحمت مت بنو انہیں خوشخبری سناؤ دلوں میں نفرت مت پیدا کرو، حضرت
معاذ فرمایا، تم اہل کتاب کے پاس جا بیے پوچھا انہیں پہلے ایک خدا کی دعوت دوا دے یہ بھی بتاؤ کہ
یہ اللہ کا رسول ہیں اگر وہ مان لیں تو یہ بتاؤ کہ خدا نے دن بھر میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں اگر

اسے بھی مان میں تو یہ بتاؤ کہ خدا نے زکوٰۃ بھی فرض کی ہے جو بستی کے سرمایہ دار سے لے کر غریبوں میں تقسیم کر دی جائے اگر وہ اسے بھی مان لیں تو ان سے کہو کہ زکوٰۃ میں عمدہ اور نفیس مال لینے سے بچیں اور مظلوم کی بددعا سے بھی بچیں اس لئے کہ اس کے اور خدا کے درمیان کوئی چیز حائل نہیں ہے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گورنر اور قاضیوں کی حوصلہ افزائی بھی فرماتے تھے حضرت علی فرماتے ہیں حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھے ایسے لوگوں میں قاضی بنا کر بھیج رہے ہیں جو مجھ سے زیادہ عمر و دان و تجربہ کار ہیں آپ نے فرمایا ہاں تم جاؤ ان شاء اللہ خدا تمہاری زبان میں استقامت اور دل میں صیغہ کام کی توفیق پیدا فرما دے گا، بلاشبہ رسول اللہ کے یہ گورنر، قاضی اور وفود اس انتہائی رسالت کو بخیر و خوبی اٹھاتے اور انجام دیتے تھے یہ ہیں آپ نے مختلف علاقوں میں بکثرت وفود روانہ فرمائے صلح حدیبیہ کے بعد آپ نے شایان عالم کے یہاں اپنے قاصد روانہ کئے با اوقات ایک ہی دن مختلف علاقوں کی طرف چھ چھ قاصد اور مبلغ روانہ فرمائے دہار حکومت میں پہنچ کر ان مبلغین نے انہیں کی زبان میں گفتگو کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نامہ مبارک پہنچایا تاریخ کا طالب علم جانتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روم کے قیصر ابصری کے حاکم، دمشق کے فرمانروا حارث بن ابی شمر کی طرف اپنے قاصد روانہ فرمائے، مقوقس مصر کو بھی وین کی دعوت دینے کے لئے ایک قاصد کے ذریعہ نامہ مبارک ارسال فرمایا ان کے علاوہ فارس کے کسریٰ بحرن کے مند بن ساوی کو تبلیغی خطوط روانہ کیا، اور عمان، یمامہ جیسی ریاستوں کے متعلقہ گورنروں اور حبشہ کے نجاشی کے پاس بھی دین کی دعوت پہنچانے کے لئے قاصد روانہ فرمایا یہ تمام قاصد دربار میں پہنچ کر بادشاہ کے اور قبیلہ کے سرداروں کے سوال کا جواب بھی دیتے اور ان کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت کی روشنی میں دین کی حقیقت اسلام کا مقصد اور اس کے محاسن بھی تفصیل سے بیان کرتے آپ کا یہ طریقہ بھی تھا کہ ابھی ابھی مسلمان ہونے والوں میں ان کی تربیت کے لئے کسی کو بڑا مقرر فرما

ہیتے اور ایسے جان کار افراد بھی پھیا فرماتے جو انہیں تسلیم بھی دیتے اور مسائل بھی بتاتے۔

فتح مکہ فتح مبین (۷) شہ میں جب قریش نے بد عہدی کی اور صلح توڑ دی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان شریف میں تمام مسلم قبائل کو مدینہ

منورہ میں جمع کیا اور دس ہزار مجاہدین اسلام کو لے کر مکہ کی طرف روانہ ہو گئے مکہ فتح فرمایا بت پرستی کا خاتمہ کیا پھر ہزاروں مسلمانوں کے مجمع میں آپ نے وعظ فرمایا اور تمام دشمنوں کو معاف کر دیا اسی وعظ میں آپ نے بہت سے احکام بھی بیان فرمائے مثلاً کسی مسلمان کو کسی کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے دو مختلف مذہب کے لوگ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے عورت اور اس کی چچی یا بھوپھی کو ایک ساتھ نکاح میں نہ رکھا جائے وعظ کے بعد سے صحابہ اس مجلس میں آپ کے دست حق پرست پر بیعت بھی ہوئے بلاشبہ فتح مکہ اسلامی تاریخ کا انتہائی زبردست اور اہم واقعہ ہے جسے ایک حم عفر نے نقل کیا ہے اور آپ کا وہ تاریخی خطبہ بھی صحابہ کرام کے ذریعہ دور دراز علاقوں تک پہنچا اور ابھی ابھی مسلمان ہونے والوں نے آپ کی دعوت کے بہت سے گوشے اپنے، قبیلے، خویش واقارب اور پڑوسیوں تک پہنچا یا ہے یہ فتح بھی حدیث کی نشر و اشاعت اور اس کی حفاظت کا ذریعہ ثابت ہوئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری حج (۹۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذی الحجہ ۱۰ سالہ عمر میں مکہ تشریف لائے اور صحابہ کے

ساتھ اپنی زندگی کا آخری حج ادا فرمایا اس وقت آپ کے ساتھ نو ہزار صحابہ موجود تھے آپ نے اس شکر جملہ کے ساتھ عرفات میں قیام فرمایا اور انتہائی بلیغ خطبہ دیا جس میں مسلمانوں کے جان و مال اور عورت و آبرو کی حفاظت امانت ادا کرنے کی تاکید، سود کی حرمت، عید جلالیت کے خون ناحق کا خاتمہ اور غلط رسم و رواج ترک کر دیے کا ذکر ہے آپ نے اس خطبہ میں زن و شہو کے حقوق عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کی بھی ترغیب دی ہے اور وارث کو وصیت سے محروم رکھا ہے بلاشبہ آپ کا یہ خطبہ مختلف قبائل کے قبول اسلام اور حدیث

کی نشر و اشاعت کا اہم سبب بنا اس لئے کہ اس خطبہ کو سننے والے بے شمار صحابہ تھے جن کے ذریعہ آپ کا یہ پاک ارشاد چار دانگ عالم میں پہنچا اور سننے والوں نے بھی آپ کے اس ارشاد پر پورا پورا عمل کیا آپ نے اخیر میں فرمایا ”اے اہل بلفت، اللہم فاشہد فلیبلغ الشاہد الغائب“، لوگو کیا میں نے تم تک پیغام پہنچا دیا، خدایا تو گواہ رہنا، جو لوگ یہاں حاضر ہیں وہ دوسروں تک سب باتیں پہنچا دیں۔

حجۃ الوداع اور فتح مکہ کے بعد وفود کی آمد | گوشے گوشے سے مختلف وفوداں

حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کرنے اور اسلام کے پرچم تلے آنے لگے یہ وفود مسلسل آئے اور حجۃ الوداع کے بعد تو ان کی آمد میں اور اضافہ ہو گیا آپ آنے والوں کا خیر مقدم فرماتے انہیں اسلام کی تعلیم دیتے اور اپنے گراں بہا ارشاد و نصیحت کا گوشہ بھی ساتھ کر دیتے ان وفود میں بعض ایسے بھی تھے جو چند دن قیام کر کے دین کے سیکھنے اور دین ضیف کی نشر و اشاعت کے لئے اپنے قبیلے میں واپس چلے جاتے انہی میں حضرت ضمام بن ثعلبہ کا وفد بھی تھا جن کی بدولت ان کا پورا قبیلہ سلمان ہوا ان کے علاوہ وفد بنو حنیفہ، وفد عبدالقیس وفد طی، وفد کنذہ، وفد از رثنورۃ، اور شایان ہجر کے قاصدوں کا وفد بھی ہے جو نہ صرف سلمان ہوئے بلکہ دین سیکھنے کے لئے آپ کے پاس وفد بھی بھیجتے رہے آپ نے خطبے کے ذریعہ انہیں اطلاع بھی دی کہ میں آپ کے سلمان ہونے کا علم ہے اور خدا کی اطاعت کے ساتھ دین پر قائم رہنے کی تلقین بھی فرمائی اس نامہ مبارک میں آپ کی دوسری وصیتیں بھی شامل ہیں اسی طرح وفد ہمدان، وفد نجیب، وفد ثعلبہ، وفد بنو سادہ اور بہت سے دوسرے وفود ہیں جن کے تفصیلی تذکرہ کا یہ موقع نہیں ہے، آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم ان وفود کی آمد کو خیر و برکت کا باعث سمجھتے، ان کی عزت فرماتے اور انہیں دین بھی سیکھاتے تھے یہ لوگ بھی آپ سے بہت سی باتیں دریافت فرماتے اور آپ انہیں جواب مرحمت فرماتے بعض وفود کو آپ کی بہت سی

حدیثیں سننے اور بہت سے موقعوں پر شرکت کرنے کا موقع بھی ملا آپ کے ساتھ عبادت میں بھی شامل رہے بلکہ آپ کے تصرفات کا ہمیشہ خود شاہد بھی کیا اس لئے حدیث کی نشر و اشاعت اور حفاظت میں ان وفود کا بھی بڑا زبردشت اثر رہا ہے اور ہم سمجھتے ہیں کہ اس زمانہ کے لحاظ سے حقیقتاً حدیث کا اس کی نشر و اشاعت کے لئے یہ ذکر کردہ اسباب بہت کافی ہیں۔

یہ اجمالی تذکرہ دراصل حدیث کی حفاظت اور نشر و اشاعت پر ایک سرسری نظر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کو تدوین حدیث اور اس کی حفاظت کا کتنا خیال تھا، اسلام آپ کی زندگی میں پھیلا اور دیکھتے ہی دیکھتے عرب کے تمام علاقوں پر چھا گیا قرآن و سنت سے لوگوں کے سینے معمور ہو گئے جیسا کہ قرآن کا ارشاد ہے ”الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً“ آج کے دن میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا اور میں نے اپنا انعام تم پر کیا اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لئے پسند کر لیا۔ (جاری)۔

بزرگانِ دیوبند کے روشن کارنامے

امام علیہ السلام قاضی محمد بن حسین عظیمی

محمدی لکھنؤ پور کمیٹی

ہندوستان میں اسلام کی روشنی علماء حق اور صوفیہ کرام کے ذریعہ پھیلی ہے اور انہیں کی جدوجہد سے گلشن اسلام پھلتا پھولتا رہا جب کبھی دین کے جن کو پامال کرنے کی کوئی کوشش ہوئی تو جو لوگ سینہ سپر ہو کر سامنے آئے اندرونی و بیرونی فتنوں کو دبا کر گلشن اسلام کی تازگی کو قائم رکھا وہ یہی علوم شریعت و طریقت کے جامع علماء ربانی ہیں جن کی کوششوں سے دین کی رونق آج بھی قائم ہے۔

جب اکبر بادشاہ نے ایک نیا مذہب جاری کیا جس کا نام دین الہی رکھا اور سبائیت کے فتنے کی سرپرستی بھی شروع کر دی تو بعض دنیا پرست مولویوں اور پیروں نے اکبر کا ساتھ دینا شروع کیا ایسے حالات میں اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا شیخ احمد سرہندی نقشبندی کو تہجد دو اہلئے دین کی خدمت کے لئے کھڑا کر دیا یہی وہ الف ثانی کے مجدد ہیں جو اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا سبب بنے اور قید و بند کی تکلیفیں برداشت کر لیں مگر اسلام میں ادنیٰ تحریف و ترمیم بھی گوارہ نہیں فرمائی، حضرت مجدد الف ثانیؒ کی جدوجہد کے نتیجے میں منغلیہ سلطنت کے مسند نشینوں

ادین حق سے تعلق نئے سرے سے قائم ہوا اور مسلمانوں میں جو فتنہ عظیم اسلام کی تباہی کے لئے پیدا ہو چلا تھا اس کا خاتمہ ہو گیا۔

عادل بادشاہ اورنگ زیبؒ کے بعد ان کے جانشینوں کی نااہلی سے جب ملک میں اضطراب اور بے چینی کا دور دورہ ہوا اور سیاسی بدانتظامی نے اقتصادی ابتری کو پیدا کر دیا اس انتشار کے زمانہ میں دین حق کے خلاف داخل و خارجی قوتوں نے پھر سراٹھایا اللہ تعالیٰ نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کو کھڑا کر دیا انہوں نے قرآن مجید کا ترجمہ اس وقت کی سرکاری زبان میں فارسی میں کر کے مجددانہ کلنامہ پیش کیا اور اپنی تصنیفات میں زندگی کے مختلف شعبوں میں ظاہر ہونے والی بے اعتدالیوں کی نشاندہی فرما کر اصلاحی لائحہ عمل پیش فرمایا اور (فک کل نظام لا سلام) یعنی تمام باطن نظاموں کی تسخیر کئی کر کے اسلام کو غلبہ دلانے کی دعوت پیش فرمائی۔

بڑے شاہ صاحبؒ کے بعد ان کے جانشین صاحبزادے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کی رہنمائی میں دینی جدوجہد کے ولی الہی پروگرام کو منظم طور پر پیش کئے جانے کا انتظام قدرت کی طرف سے ہو گیا آپ نے ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا صاف مشا فتویٰ جاری فرمایا اور عیسائی انگریزوں کی دھاندھیلیوں اور مکر و فریب کا خاص طور پر اپنے فتویٰ میں ذکر فرمایا ان کے دادا کے قائم کئے ہوئے مدرسہ رحیمیہ کے علمی فرزند ملک کے گوشہ گوشہ میں موجود نئے ولی الہی خاندان کے سربراہ کا فتویٰ ملک کے چہرہ چہرے میں تیزی سے پھیل گیا فتویٰ جاری کرنے کے ساتھ ہی مجاہدین کی تیاری کے لئے بھرپور کوشش جاری کر دی اس کام کی سربراہی کے لئے حضرت سید احمد شہید ملنے بریلویؒ کو امیر بنایا گیا اور اپنے مخصوص شاگردوں اور عزیزوں حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید دہلوی اور مولانا عبدالحی بدھانوی وغیرہ کو ان سے متعلق کر دیا ان حضرات نے اسلام کے پرچم کو اپنی آخری سانسوں تک بلند رکھا دوسری طرف شاہ صاحبؒ نے تفسیر عربی تحفہ اثنا عشریہ جیسی کتابیں لکھ کر اور حدیث نبوی

کا مسلسل درس دیکر عقائد و اعمال کی اصلاح کا سامان ہیا گیا اور داخلی و خارجی ہر قسم کے قتلوں سے اسلام و اہل اسلام کی حفاظت کرنے والے علماء و مشائخ تیار کئے۔

حضرت سید صاحبؒ اور آپ کے رفقاء نے ملک کے مختلف حصوں کا دورہ فرمایا اور دین کے لئے جانی و مالی قربانی دینے والے مجاہدین تیار کئے اسی حضرت کے بار میں اسلام اور مسلمانوں کے دشمن انگریز مورخین نے یہ مشہور کر دیا کہ سفر حج میں سید صاحب کی ملاقات مکہ مکرمہ میں محمد ابن عبدالوہاب کی جماعت والوں سے ہوئی جہاں سے وہ نجدی و بابی تحریک لے کر آئے۔ حالانکہ یہ انگریز مورخ خود یہ حقیقت تسلیم کرتے ہیں کہ سید صاحب کے عرب جانے سے پہلے ہی ان کی تحریک جہاد زور و شور سے شروع ہو چکی تھی اور اس تحریک سے مسلمانوں کی زندگیوں میں دینی انقلاب آیا تھا، عقائد و اعمال کی اصلاح کے لئے اور دین پر سب کچھ قربان کر دینے کے جذبہ جہاد کو ابھارنے کی کوئی تحریک ہندوستان میں سید صاحب کی تحریک کے مقابلے پر پیش نہیں کی جاسکتی تعجب ہے اب جبکہ یہ تاریخی حقیقت پیکر محسوس کی طرح ہر مورخ و مبصر کو نظر آ رہی ہے ایک گروہ جو انگریزوں کا سبک خوار رہ چکا ہے نجدیوں سے متاثر ہونے کا افسانہ آج بھی دہرا رہا ہے بہر حال سید صاحب کو جہاد میں مسلسل کامیابیاں حاصل ہوتی رہیں سرحد میں وہ خود مقابلہ پر تھے دوسری طرف بنگال میں حاجی شریعت اللہ وغیرہ سرگرم عمل تھے لیکن خدا کو ایسا ہی منظور تھا کہ کچھ بد بخت عناصر آڑے آ گئے اور بالا کوٹ کے میدان میں ۱۸۳۷ء کے دوران آپ اور آپ کے رفقاء مولانا شاہ اسماعیلؒ وغیرہ شہید کر دیئے گئے۔

بنا کر دند خوش رسے بھاک و خون غلطیدن

خدا رحمت کندا میں عاشقانِ پاک طینت را

اگرچہ عارضی طور پر اس تحریک کو نقصان پہونچا مگر سٹرینڈر انگریز مورخ کے بقول یہ تحریک رہنماؤں کی موت و زبست پر منحصر نہیں رہ گئی تھی جہاد کا ایمانی جذبہ سید صاحب نے مجاہدین میں پیدا کر دیا تھا، وہ برابر دلوں میں موجزن رہا سید صاحب کے بعد ان کا پیغام پیش

کرنے والے دین کا پرچم اٹھائے برابر آگے بڑھتے رہے۔
مجاہدین نے سرحد میں مقام سفیانہ پر کیمپ قائم کر لیا اور انگریزوں کے خلاف سلسلہ
جہاد جاری رکھا دشمن انگریز کی خفیہ رپورٹ میں لکھا گیا تھا۔

”یہ بستی ۱۸۲۳ء میں وہابی لیڈر سید احمد شاہ رائے بریلوی نے قائم کی تھی
اس وقت سے اس کے اراکین کا رویہ خصوصیت و جنگ ہے

سیاسی مشکلات اور دشواریوں کا سامنا کرنے کے باوجود تائینوز قائم ہے،
(بحوالہ تحریک شیخ الہند ص ۱۶۵)

سید صاحب کا زبردست مخالف ڈاکٹر ہنٹر لکھتا ہے۔

”میں ان بے غیرتیوں، حکموں، اور قتل و غارتگری کی تفصیلات میں جا نا
نہیں چاہتا جو ۱۸۵۶ء میں سرحدی جنگ کا باعث ہوئے اس دوران مذہبی
دیوانوں نے سرحدی قبائل کو انگریزی حکومت کے خلاف متواتر اکسائے رکھا
ایک ہی بات سے حالات کا بڑی حد تک اندازہ ہو جائے گا یعنی ۱۸۵۶ء سے ۱۸۵۷ء
تک ہم علیحدہ علیحدہ سولہ جنگی ہمیں بھیجنے پر مجبور ہوئے جس سے باقاعدہ فوج
کی تعداد بیس ہزار ہو گئی تھی اور ۱۸۵۶ء سے ۱۸۶۰ء تک ان فوجی ہموں کی گنتی بیس
تک پہنچ گئی تھی اور باقاعدہ فوج کی تعداد ساڑھے تین لاکھ ہو گئی تھی بے قاعدہ
فوج اور پولیس اس کے علاوہ تھی، بہر حال جب ہم نے اس پہلک گھائی کو چھوڑا
تو اس کے چپہ چپہ پر برطانوی سپاہیوں کی قبریں موجود تھیں۔“

(بحوالہ تحریک شیخ الہند ص ۵۸)

مولانا اسماعیل شہید دہلوی کے دست خاص کا لکھا ہوا مخطوطہ ریاست ٹونک کے محافظ
خانہ میں محفوظ تھا اس کی نقلیں ملک میں پھیلی جاتی تھیں انگریزوں نے خبر پاتے ہی وہ خفیہ
ضبط کر لیا تھا۔

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کا جذبہ پیدا کرنے اور اس کی سرپرستی کا کارنامہ بھی اسی ولی الہی تحریک سے منسلک بزرگوں نے انجام دیا اس وقت اہل محسوس ہوتا تھا کہ انگریز راج ختم ہو کر رہ جائے گا شاملی کے میدان میں سید الطائفہ حضرت حاجی امداد اللہ رحمہما بحر کی "مولانا رشید احمد گنگوہی" مولانا محمد قاسم نانوتوی، حافظ ضامن شہید وغیرہ بزرگوں نے جہاد کیا اور ایک حصہ اپنے قبضہ میں لے کر اسلامی حکومت کی بنیاد بھی رکھ دی تھی لیکن اندونی غداروں اور ضمیر فروشوں کی وجہ سے آخری نتیجہ انگریزوں کے حق میں نکلا جنہوں نے اس جنگ آزادی کو خدا کے نام سے مشہور کر دیا۔

آزادی کی اس تحریک کی ناکامی کے بعد انگریز نے ظلم و جبر کے تمام روایتی طریقے اپنائے ہندوستانی آزادی پسندوں کو بے پناہ قتل کرنے کے ساتھ مساجد و مدارس کو برباد کرنے کی پوری کوشش کر ڈالی، سب سے زیادہ انتقام مسلمانوں اور خاص طور پر علماء حق سے لیا گیا اہل ملت اسلام کے آثار و نشانات مٹانے کی تمام ممکنہ تدبیریں اختیار کیں ایسے نازک حالات میں یہی ولی الہی شیر علماء حق آگے بڑھے دیوبند کے مقام پر مدرسہ قائم کر کے اسلام اور مسلمانوں کے مستقبل کو بربادی سے بچانے کا ظاہری انتظام کیا (حقیقی محافظ تو اللہ تعالیٰ ہے) ایک طرف انگلستان میں ہندوستان کے لئے یہ اعلان ہوا وزیر اعظم برطانیہ لارڈ مرلیٹن نے جسے ظاہر کیا کہ۔

"میں سمجھتا ہوں کہ ہم سب اپنے مقصد میں متحد ہیں یہ ہمارا فرض ہی نہیں ہمارا مفاد بھی۔ اس امر سے وابستہ ہے کہ ہم عیسائیت کو ہندوستان کے کونے کونے میں پھیلا دیں، اور پھر عیسائیوں پادریوں کا سیلاب چاروں طرف سے امنڈ پڑا انگریزوں نے اسلام کو تباہ کرنے کی عملی کوشش تیز تر کر دی اور یہ پروگرام بنایا کہ مسلمانوں اور دوسرے مذہب والوں کو اگر عیسائی مذہب لیا جائے تو کم از کم انہیں اپنے دین سے بدگمان کر دیا جائے اس طرح

مرزائی آریہ سماجی شکرین حدیث، دشمنانِ صحابہ اور دیگر اہل بدعت گروہ انگریز کے زیر سایہ متاعِ ایمان و اسلام کو لوٹنے کے لئے آگے بڑھے علماء حق ملک کو دار الحرب قرار دے کر مسلسل جہاد اور اسلامی تعلیمات کی نشر و اشاعت میں مشغول تھے اور انگریز کے نیک خوار اعلان کر رہے تھے ”ہندوستان بفضلہ تعالیٰ دارالاسلام ہے، (احکام شریعت بریلوی ص ۸۷)

”سرکار انگریزی کے احسانات اور عنایات کو ہم مرتے دم تک بھولنے والے نہیں اس کے دم سے ہماری جانیں اور ہماری عزت اور ہماری دولت محفوظ ہے، انجام للرزاقا دیا فی ۲۸۲-۲۸۳

مرزا غلام احمد نے نبوت کا دعویٰ کیا اور جہاد کے منسوخ ہونے کا اعلان کر کے علماء حق کی مجاہدانہ سرگرمیوں کو نقصان پہونچانے کی پوری کوشش کر ڈالی یہ دیوبند کا مدرسہ ہے جہاں کے فرزندوں نے ان تمام فتنوں کے سامنے بے زبانہ علم و کتب و سنت کی اشاعت فرمائی داخلی فتنوں کا بھی پامردی سے مقابلہ کیا قلمی و لسانی جہاد بھی کیا ہر ایک کو ان کے سامنے منہ کی کھانی پڑی اور اس دور میں اسلام کے سب سے بڑے دشمن انگریز کا مقابلہ بھی برابر جاری رکھا خفیہ برطانوی رپورٹ میں یہ اعتراف موجود ہے،

”دیوبند کا مدرسہ مولانا محمد قاسم نے قائم کیا تھا، وہ شہید عالم دین ہے، تاہم غلطی کے بعد برطانیہ کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے میں مولوی حاجی امداد اللہ کا شریک ہو گیا تھا ان دونوں مولویوں کو چھپ جانا پڑا تھا، (حوالہ تحریکِ طبع الہند ص ۱۹)

پادریوں کے خلاف مولانا رحمت الشکر انوی مولانا محمد قاسم نانوتوی مولانا محمد علی مونگیری وغیرہ کی خدمات سہرے حروف سے لکھنے جانے کے لائق ہیں، قادیانیت کے

کے خلاف مولانا گنگوہی کا فتویٰ علامہ ابورشاہ کشمیری اور ان کے شاگردوں کا قوی و عملی جہاد مجلس احرار الاسلام اور مجلس تحفظ ختم نبوت کی جدوجہد بزرگمان دیوبند کے روشن کارناموں کا اہم حصہ ہے حدیث و معجزات کے منکروں اور صحابہ کرام کی عظمت سے کھیلنے والوں اور شرک و بدعت کی مسلمانوں میں ترویج کرنے والوں کے فتنوں کا مقابلہ فریادان دیوبند کی سنہری تاریخ کا روشن باب ہے۔

ایک چراغی است دریں خانہ کز ابر تو اں

ہر کجای نگر ی انجمنے ساخته اند

سید صاحب کی تحریک جہاد کو حضرت شیخ الہند نے نئے سرے سے منظم کیا اور ریشی رومال کے نام سے مشہور کی جانے والی مشہور اور اپنی نوعیت کے اعتبار سے ممتاز تحریک شروع فرمائی انگریز کی خفیہ رپورٹ میں لکھا ہے۔

”سنہ ۱۹۱۶ء میں یہ تحریک پھر سر اٹھاتی ہوئی معلوم ہوئی کیونکہ افغانستان کے کے انگریز دشمن جماعت کے ایک نہایت طاقتور رکن نے متعصب ہندوستانیوں

کی مالی اعلااد و ہمت افزائی شروع کر دی (تحریک شیخ الہند)

یہ تحریک ترکی خلافت کی بعض مجبور یوں کی وجہ سے کامیاب نہ ہو سکی ورنہ افغانستان کے راستہ ترک فوجیں ہندوستان پر حملہ کرتیں اور یہاں کے باشندے حمایت کرتے اس طرح انگریزی حکومت ختم ہو جاتی تحریک کے خاص ارکان مولانا عبید اللہ سرسیدی، مولانا محمد منصور و غیرہ ملک کے باہر سرگرم عمل تھے اور مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر انصاری، حکیم اجل خان و غیرہ ملک میں کام کر رہے تھے راجہ ہند پرتاپ و غیرہ غیر مسلم بھی تعاون کر رہے تھے یونکہ انگریزی حکومت ختم کر کے ایک ایسی حکومت ملک میں بنانے کا منصوبہ بنایا گیا تھا جو ہر مذہب کو اپنے مذہب پر آزادی سے عمل پیرا ہونے کی ضمانت دیتی اور عدل و انصاف کا نظام قائم کرتی ایک ایسا ملک جہاں غیر مسلموں کی اکثریت ہو دیال کے لئے اس سے بہتر نظام

حکومت تمام باشندوں کا تعاون حاصل کرنے کے لئے نہیں سوچا جاسکتا تھا اسی دوران حضرت فیض الہند مولانا محمود الحسن دیوبندی اور شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی وغیرہ جو حجاز میں ترکی خلافت کے ذمہ داروں سے نظام عمل طے کرنے کی گفتگو مکمل کرنے کے لئے ٹھہرے ہوئے تھے، ان حضرات کو گرفتار کر کے خود اینٹوں نے انگریزوں کے سپرد کر دیا اور یہ تحریک مسلمانوں کے باہمی اختلاف و انتشار کے سبب ناکامیاب ہو گئی یہ بزرگ مالٹا کی قید سے رہائی کے بعد جب ہندوستان واپس آئے حالات بدل چکے تھے، اپنے مسلح انقلاب لانے کے نظریہ میں ناکامیابی کے بعد ان حضرات نے طریق کار میں تبدیلی کرتے ہوئے تحریک خلافت چلائی اس کے پلیٹ فارم سے پورے ملک میں انگریزوں کے خلاف جذبات بیدار کئے، اسی دوران حضرت شیخ الہند نے جمعیت علماء ہند قائم فرما کر علماء کرام کو متحد و متفق ہو کر ملک کو کامل آزادی دلانے کی جدوجہد میں شرکت کی دعوت دی، یہ جمعیت علماء ہندی جس نے جنگ عظیم کے موقع پر انگریزوں سے عدم تعاون کا فتویٰ دیا جس کی حمایت خلافت کمیٹی اور کانگریس نے بھی پورے طور پر کی (جبکہ ابھی تک کانگریس مکمل آزادی کے نصب العین کو اختیار کرنے میں متروک تھی) اس فتویٰ کے نتیجے میں ہندو علماء حق کو مصیبتیں برداشت کرنا پڑیں خدا تعالیٰ نے ان کو استقامت نصیب فرمائی حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ نے اس فتوے کی حمایت میں انگریز جج کے سامنے کراچی کی عدالت میں اپنا مشہور مجاہدانہ بیان سنایا جس کے ان آخری جملوں پر مولانا محمد علی جوہر نے حضرت کے قدم بے ساختہ چوم لئے، وہ یہ تاریخی جملہ ہے،

”اگر لارڈ ریڈنگ اس لئے بھیجے گئے ہیں کہ قرآن کو جلا دیں حدیث شریف کو مٹا دیں اور کتب فقہ کو برباد کر دیں تو سب سے پہلے اسلام پہ اپنی جان قربان کرنے والا میں ہوں،“

(پہلا بیان کراچی ۱۹۴۱ء)

جنگ آزادی کی ہنمائی درحقیقت علمائے حق فرما رہے تھے اور ساتھ ہی شدید

سنگٹن وغیرہ تحریکوں کے مقابلے میں دعوت و تبلیغ اسلام کا فریضہ بھی انجام دیتے رہے ،
 حضرت شیخ الہند کے خدام کی قربانیاں رنگ لائیں ملک آزاد ہووا اور ہندوستان کے آزاد
 ہونے سے مصر و شام و عراق و غیرہ اسلامی ممالک کی آزادی کا راستہ کھلا بد قسمتی سے
 ملک کی تقسیم کے بعد فسادات اور بلوں کا خوفناک سلسلہ شروع ہو گیا یہ بزرگان دیوبند
 مولانا آزاد ، مولانا مدنی ، مولانا حفظ الرحمن ، مولانا محمد میاں ، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی
 جیسے بزرگ ہیں جنہوں نے ہندوستان میں رہ کر ملت اسلامیہ کی کشتی کو ڈوبنے سے بچایا
 اور ملک میں اسلام کی حفاظت ، مسلمانوں کی حمایت اور دیگر مظلوموں کی امداد کرنے ملت
 اسلامیہ کی تعلیمی اقتصادی سیاسی ہر قسم کی ترقی کرنے کی کوشش جاری رکھیں اسلام
 کے نام پر ایک حصہ ملک سے کٹ جانے اور الگ ملک پاکستان بن جانے کے باوجود
 ہندوستان میں ایسا دستور پاس کروایا جس میں تمام باشندوں کو برابر مذہبی و سیاسی
 حقوق دیئے گئے ہیں اور دستور کے خلاف جو بھی اور جہاں کہیں بھی فتنے اور فسادات
 اور سازشیں اور منصوبے نظر آتے وہ عسکار حق نہیں پہنچے اور اپنی جانوں کو
 خطرے میں ڈال کر مظلوموں کی حمایت کرتے رہے ہیں ، اس کے علاوہ جمعیت کے
 پلیٹ فارم سے ہٹ کر بھی بزرگان دیوبند عسکار دین کی دینی ، علمی ، دعوتی
 تبلیغی کوشش اور قلمی و لسانی و عملی جہاد کا سلسلہ برابر جاری ہے ، ملک کے
 دوسرے حصوں میں جو اب پاکستان اور بنگلہ دیش کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں وہاں
 بھی اسلامی پیغام اور دین خالص کی اشاعت اور کتاب و سنت کی روشنی میں مسلمانوں
 کی رہنمائی کی مخلصانہ ذمہ داری اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی دینی امامت
 کی حفاظت میں سے سب آگے وہی فرزندان توحید اور بندگان حق اور غلامان مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو ولی الہی سلسلہ دیوبند سے منسلک نہیں ، اسلام اور مسلمانوں
 کی حفاظت دین کا انتظام قدرت نے خاص طور پر برصغیر میں فیض یافتگان دیوبند کے ذریعہ

کمایا ہے جسے ہر انصاف پسند مورخ تسلیم کرنے پر مجبور ہو گا۔
یہ رتبہ بلند ملا جس کو مل گیا ہر مدعی کے واسطے داروسن کہاں

وطن اور وطنیت

ڈاکٹر محمد اقبال

اس دور میں ہے ادبے جام اور بے رحم اور
ساقی نے بنا کی روش لطف و ستم اور
مسلم نے بھی تعمیر کیا اپنا حرم اور
تہذیب کے آذر نے ترشوائے صنم اور

ان تازہ خداؤں میں بڑا سب سے وطن ہے

جو پیرہن اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے

یہ بت کہ تراشیدہ تہذیب نوی ہے غارت گر کا شانہ دین بنوی ہے
بازو ترا توحید کی قوت سے قوی ہے اسلام ترا دیس ہے تو مصطفوی ہے

نظارہ دیرینہ زمانہ کو دکھا دے

اے مصطفوی خاک میں اس بت کو ملا دے

ہو قید مقامی تو نتیجہ ہے تباہی رہ بھر میں آزاد وطن صورت ماہی
ہے ترک وطن سنت محبوب الہی دے تو بھی نبوت کی صداقت بگڑی

گفتار سیاست میں وطن اور ہی کچھ رہے

ارشاد نبوت میں وطن اور ہی کچھ ہے

اقوام جہاں میں ہے رقابت تو اسی سے تسخیر ہے مقصود تجارت تو اسی سے
خالی ہے صداقت سے سیاست تو اسی سے کمزور کا گھر ہوتا ہے غارت تو اسی سے

اقوام میں مخلوق خدا بٹتی ہے اس سے

قومیت اسلام کی جھلکتی ہے اس سے

اسلام خدا کا آخری اور مکمل دین ہے اور علماء ہی اس کے اصل جانکار ہیں

قاری مطلوب الحق اعظمی،
مدرس جامعہ اسلامیہ مسلطیور

اسلام خدا کا مکمل اور آخری دین ہے، اس کے سارے احکام بڑی حکمتوں سے اور بے شمار فائدوں پر مبنی ہیں اور اس کا کوئی حکم بے مقصد اور فضول نہیں ہے اس لئے مضمون کو طویل دیئے بغیر نصیحت و عبرت کے لئے عرض ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مقابلے میں نمرود نے سر اٹھایا تو اس کو بالآخر شکست ہی کھانی پڑی اور اس کی قوم ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں پر ایمان لائی جب فرعون اور قارون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لڑنے کے لئے صف آرائی کی تو خدا نے فرعون کو دریا میں غرق کر دیا اور قارون کو خزانے کے ساتھ زمین میں دھنسا دیا اور ان کی قوم موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئی جب حضرت نوح علیہ السلام کو اللہ نے اپنا نبی بنا کر دنیا میں بھیجا تو ان کی قوم نے مذاق اڑانا شروع کر دیا اور مخالفت کی تو اللہ کے حکم سے نوح علیہ السلام نے ایک کشتی بنائی کہ جو اللہ پر اور میرے اوپر ایمان لائے ہیں وہ طوفان سے محفوظ رہ سکیں گے کیونکہ طوفان آنے والا ہے اور جو ایمان نہیں لایا ہے وہ شخص پانی میں ڈوب کر تباہ و برباد ہو جائے گا چنانچہ طوفان آیا جو ایمان لایا تھا اللہ نے اس کی حفاظت کا انتظام فرما دیا اور جو ایمان نہیں لائے وہ شخص ہلاک ہو گئے، اس طرح مذہب اسلام کے دشمن بے ہیں اور خود نبی اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم کے دشمن اور مخالفین تھے، جو طرح طرح کی آپ کو اذیتیں پہنچاتے تھے مگر آپ صبر سے کام لیتے گئے بالآخر اللہ نے آپ سے اللہ علیہ وسلم ہی کو کامیابی عطا کی اور دشمنوں کی شکست ہوئی اور ذلیل و رسوا بھی ہوئے آپ کے وصال کے بعد سب سے پہلے نبوت کا دعویٰ دار مسیلمہ کذا ہوا کہ کوئی آج تک نام لیا نہیں ہوا، پھر تیرہویں صدی ہجری میں مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنے نبی ہونے کا دعویٰ کیا تو علما و دیوبند نے اس کا ایسا جواب دیا کہ مرزا غلام احمد قادیانی کا اور اس کی ذہنیت کا بھی پتہ نہیں چلا ابھی ۱۳۹۵ھ میں مکہ مکرمہ کے حرم پاک میں ایک شخص نے اپنے کو جہدی موعود ہونے کا دعویٰ کیا، تو اسے گول کا نشانہ بنادیا گیا اسی طریقے سے آج کے ایسے موجود پر فتن دور میں عارف محمد خان مسلم پرسنل لاء کے مسئلے میں اسلام کی مخالفت کر رہے ہیں اور باوجود جنائش کے باز نہیں آئے، یہ حقیقت ہے کہ کوئی بھی چیز اپنی حدود سے تجاوز کر جاتی ہے تو وہ گر جاتی ہے چنانچہ عارف محمد خان نے اپنے جانے میں مسلم پرسنل لاء کی مخالفت اس لئے شروع کی کہ میرا نام ہوگا، مگر الٹا ہوا، اور وہ لوگوں کی نظر سے گر گئے اور اپنے وقار سے ہاتھ دھو بیٹھے چنانچہ وہ اسی بنا پر اپنی سیاست کی ناکامی کی وجہ سے اپنی وزارت سے استعفا بھی دے دیا اس لئے کہ وہ سمجھ رہے تھے کہ جو کچھ میں کر رہا ہوں سب درست کر رہا ہوں بعد اوقات کی وجہ سے مخالفت نہیں کر رہا ہوں، بلکہ مسلم خواتین کا حق دلوں رہا ہوں، حالانکہ عوام ان کی سیاست کو خوب سمجھ رہی ہے کہ عارف محمد خان یہ سب کچھ کیوں بول رہے ہیں اور کہاں سے بول رہے ہیں خود عارف محمد خان کی بیوی ہندی بنفٹہ روزہ رسالہ رولیار کے شمارہ مارچ ۱۹۸۶ء میں رقمطراز ہیں کہ عارف محمد خان معلوم نہیں اسلام میں کونسی ایسی نئی چیز پیدا کرنا چاہتے ہیں جو اسلام میں نہیں ہے، عارف محمد خان کو ہرگز ایسا اقدام نہیں کرنا چاہئے بلکہ اسلام کے حدود کے اندر ہی رہ کر کام کرنا چاہئے انہیں، مسلمانوں کو کوئی اچھی راہ دکھانی چاہئے اسی میں ہم سب کی اور انکی فلاح و بہبود ہے اور اگر کوئی شخص مسلم کے دائرے سے نکل کر کوئی کام کرے گا تو دنیا و آخرت میں بے نقصان اٹھائے گا اس کو خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ دین اسلام کی مخالفت کوئی معمولی چیز نہیں اس کا بڑا نقصان

اور خبیازہ بھگت پڑیگا کیونکہ اسلام اللہ تعالیٰ کا دین ہے جو جبریل علیہ السلام کے ذریعہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا گیا اور ہم تک پہنچا یا گیا ایسی صورت میں دین اسلام کی مخالفت اللہ تعالیٰ کی مخالفت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت سے مترادف ہے تو پھر بھلا وہ شخص کیسے چلے و سکون کی زندگی بسر کر سکتا ہے اصلاحات میں کرسکتا ہے اس طرح سے بھی بہتر ہے لوگوں نے اسلام کو نقصان پہنچانے کی کوششیں کیں جس کے نتیجے میں انہیں سوائی اٹھائی پڑی کامیابی کا تو کوئی سوال ہی نہیں، جبکہ نام لینے سے آج لوگ نفرت کرتے ہیں اور حقارت سے یاد کرتے ہیں غلامِ کام یہ ہے کہ دنیا کی تاریخ شاہد ہے کہ اسلام کی جنگوں نے بھی مخالفت کی وہ ضرور ذلیل و مہاکوئے ہیں اور کست کھاتی ہیں اور آج بھی اسکا شاہد کیا جاسکتا ہے آج بھی دنیا میں کوئی طاقت ایسی نہیں ہے جو دین اسلام میں اہل بدلہ کر کے کامیابی حاصل کر سکے بلکہ اسے منہ کی کھانی پڑی ہے اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرما کر تمام اشیاء پر اسے قدرت عطا کر دی ہے جسے ہر عقل مند انسان سمجھتا ہے دین اسلام حقیقت میں اللہ کا پسندیدہ اور ابدی دین ہے تو اب جو شخص دین اسلام کی مخالفت کرے ادا اپنی رائے اور بات کو بہتر سمجھا اور دوسری کو کچھ اہمیت نہ دے تو در حقیقت اس کی کھلی ہوئی گمراہی نادانی اور کبر ہے، جبکہ کیا علاج ہو سکتا ہے، خود کردہ راہ علاج نیست، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے علم ہی کو اپنا وارث ٹھہرایا ہے اور انہیں ہی اس کا جملہ بھی بنایا ہے کہ وہی اس میں غور و فکر کریں تشریحات و توضیحات کریں اور جو لوگ عالم نہیں ہیں یا عین قطعہ حق حاصل نہیں، بلکہ انکا فرض ہے کہ ضرور پڑنے پر وہ خود علم کے پاس جائیں اور جو کچھ وہ بتائیں بس اپنی رائے اپنی رائے کو اس میں سرگزشت نہ کریں اور نہ اپنے آپ کو اسکا اہل ہی سمجھیں عارف محمد خان اس غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کہ وہ دین کی باریکوں کو نہ جاننے کے باوجود بھی اپنے آپ کو جانکارا اہل علم سمجھ بیٹھے اور من مانی قرآن کی تفسیر و تشریح کرنے لگے اور جب علماء نے انہیں تو کا تو بگڑ گئے اور اول قول بکنے لگے جبکہ یہ نتیجہ ہوا کہ آج وہ نہ حکومت میں رہے نہ عوام کے ہوئے، جس طرح دھو بی کا گدھا نہ ٹھہر کا نہ گھاٹ کا یہ چند سطوح بطور عبت و نصیحت یاد بناناظرین ہیں تاکہ دین کی اہمیت ادا سمیں اپنی ملے زنی کی مذمت میاں ہو جائے اور پھر کوئی شخص دین میں مداخلت کی جرات نہ کرے ہذا سکا انجام بھی عارف خان ہم جیسا ہو گا،

خلاف راہ پیہر قدم جو بھی اٹھائے گا کبھی رستہ نہ دیکھے گا کبھی منزل نہ پائیگا

معارف قاسمیہ

جمیل الرحمن پرتابگڈھی
دارالعلوم دیوبند

ہندوستان میں سیاسی اقتدار سے محروم ہو جانے کے بعد اسلامی تہذیب و تمدن کے بقا و تحفظ کا سنبڑا پیچیدہ تھا مگر خداوند قدوس نے چند برگزیدہ علماء کے ذریعہ اپنے دین کی حفاظت کا انتظام فرمایا، اور ان کو تسلیم کے ذریعہ اپنی افرادیت کے تحفظ کا طریقہ تلقین کیا۔

ان بزرگوں میں حمزہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کا نام نامی سرفہرست ہے، حضرت اقدس قدس سرہ نے اپنی محقر زندگی میں ایک طرف جگہ جگہ مدارس عربیہ کی صورت میں اسلام کے تحفظ کے قلعے تعمیر فرمائے جن کی روشنی سے ماحول منور ہوا اور دوسری طرف سینکڑوں مسائل پر علمی اسلوب میں وہ شاہکار تحریریں یا دو گار چھوڑیں جنہیں علماء راسخین کی نظر میں ”علم کلام جدید“ کے نام سے یاد کیا گیا ہے، ان تحریروں نے اس دور کے علمی فتنوں کے سیلاب پر بند باندھا اور علماء کے ہاتھوں میں وہ کامیاب علمی اسلحہ فراہم کئے جن کے ذریعہ پچھلے صدی میں علمی میدان فتح کئے گئے۔

مگر عوامی سطح پر حضرت اقدس کے مرتب فرمودہ اس جدید علم کلام سے پوری طرح استفادہ نہیں کیا جاسکا کیونکہ اگرچہ زبان و بیان کی حد تک یہ تحریریں کسی پختہ کار ادیب کے کارنامے سے کم نہیں، لیکن اول تو مضامین میں تعدد ہے، دوسرے یہ کہ حضرت اقدس کے یہاں مضامین

کی فراوانی کا یہ عالم ہے کہ بات سے بات جب نکلتی ہے تو جملہ معترضہ کے طور پر وہ اپنی دور تکلی جاتے ہیں کہ اصل مضمون کی طرف واپسی دشوار ہوتی ہے، تیسرے یہ کہ کسی علامت کے بغیر تسلسل کے ساتھ ان کی کتابت نے بالکل یہ کیفیت پیدا کر دی ہے جیسے شاہراہ سے منزل کی تمام علامتیں اور نشانات ختم کر دیئے گئے ہوں اور مسافر صبح راستے پر ہونے کے باوجود اپنے آپ کو گم کر دہ راہ مخصوص کر رہا ہو۔

ان ہی دشواریوں کے سبب ماضی میں بھی حضرت اقدس کے ان مضامین عالیہ کی طرف توجہ کی گئی اور ان علمی مقصد و دوازل کو کھولنے کی سعی بلیغ کی گئی، لوگ کامیاب بھی رہے، عام مسلمانوں تک یہ افادات پہنچے اور وہ ان سے مستفیع بھی ہوئے۔

ذیل میں اکابر دارالمعلوم کے مضامین کی تشریحات کا سلسلہ شروع کیا جا رہا ہے اور ان میں سے سب سے پہلے حضرت نانوتویؒ کو منتخب کیا گیا ہے، طرز یہ اپنایا گیا ہے کہ حضرت قدس سرہؒ کی ایک مضمون جو آپ کی مختلف تصانیف میں منتشر ہے اس کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے، تاکہ ایک ہی موضوع سے متعلق جتنی بھی معلومات حضرت قدس سرہ العزیز نے جمع کی ہیں ان سے ہر شخص بیک وقت استفادہ کر سکے۔

حضرت کی جو بھی عبارت ہوگی وہ مخطوطہ ہوگی، اس کے علاوہ کی تمام عبارتیں تو صیحات و تشریحات ہیں،

کیا قربانی اور ذبیحہ ظلم ہے؟ اسلام کو برا سمجھنا اور اس پر تیشہ متعید چلانے والے اپنے وطن ہندوؤں نے یہ اعتراض ہمیشہ کیا ہے کہ اسلام کی اس سے بڑی قربانی اور کیا ہوگی کہ یہ مذہب ایک مسلمان کو اس کی لذت نفس کے لئے بے زبان جانوروں کو ذبح کرنے اور انہیں کھانے کی اجازت دیتا ہے، کیا جانوروں کو ذبح کرنے سے بڑا بھی کوئی ظلم ہوگا؟

ماضی میں دینا تندرستوں نے بھی اس اعتراض کو خوب اچھا لایا تھا، اھ آج بھی بہت سے

معارف قاسمیہ

جمیل الرحمن پرتابگڈھی
دارالعلوم دیوبند

ہندوستان میں سیاسی اقتدار سے محروم ہو جانے کے بعد اسلامی تہذیب و تمدن کے بقا و تحفظ کا سنبھڑا پیچیدہ تھا مگر خداوند قدوس نے چند برگزیدہ علماء کے ذریعہ اپنے دین کی حفاظت کا انتظام فرمایا، اور ان کو تسلیم کے ذریعہ اپنی انفرادیت کے تحفظ کا طریقہ تلقین کیا۔

ان بزرگوں میں حمزہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کا نام نامی سرفہرست ہے، حضرت اقدس قدس سرہ نے اپنی محقر زندگی میں ایک طرف جگہ جگہ مدارس عربیہ کی صورت میں اسلام کے تحفظ کے قلعے تعمیر فرمائے جن کی روشنی سے ماحول منور ہوا اور دوسری طرف سینکڑوں مسائل پر علمی اسلوب میں وہ شاہکار تحریریں یا درکار چھوڑیں جنہیں علماء راسخین کی نظر میں ”علم کلام جدید“ کے نام سے یاد کیا گیا ہے، ان تحریروں نے اس دور کے علمی فتنوں کے سیلاب پر بند باندھا اور علماء کے ہاتھوں میں وہ کامیاب علمی اسلحہ فراہم کئے جن کے ذریعہ پچھل صدی میں علمی میدان فتح کئے گئے۔

مگر عوامی سطح پر حضرت اقدس کے مرتب فرمودہ اس جدید علم کلام سے پوری طرح استفادہ نہیں کیا جاسکا کیونکہ اگرچہ زبان و بیان کی حد تک یہ تقریریں کسی پختہ کار ادیب کے کارنامے سے کم نہیں، لیکن اول تو مضامین میں غمت ہے، دوسرے یہ کہ حضرت اقدس کے یہاں مضامین

کی فراوانی کا یہ عالم ہے کہ بات سے بات جب نکلتی ہے تو جملہ معترضہ کے طور پر وہ اپنی دودھ نکل جاتے ہیں کہ اصل مضمون کی طرف واپسی دشوار ہوتی ہے، تیسرے یہ کہ کسی علامت کے بغیر تسلسل کے ساتھ ان کی کتابت نے بالکل یہ کیفیت پیدا کر دی ہے جیسے شاہراہ سے منزل کی تمام علامتیں اور نشانات ختم کر دیئے گئے ہوں اور مسافر صبح راستے پر ہونے کے باوجود اپنے آپ کو گم کر دہ راہ محسوس کر رہا ہو۔

ان ہی دشواریوں کے سبب ماضی میں بھی حضرت اقدس کے ان مضامین عالیہ کی طرف توجہ کی گئی اور ان علی مقفل دروازوں کو کھولنے کی سعی تبلیغ کی گئی، لوگ کامیاب بھی رہے، عام مسلمانوں تک یہ افادات پہنچے اور وہ ان سے مستفیض بھی ہوئے۔

ذیل میں اکابر دارالعلوم کے مضامین کی تشریحات کا سلسلہ شروع کیا جا رہا ہے اور ان میں سے سب سے پہلے حضرت نانوتویؒ کو منتخب کیا گیا ہے، طرز یہ اپنایا گیا ہے کہ حضرت قدس سرہؒ کا ایک مضمون جو آپ کی مختلف تصانیف میں منتشر ہے اس کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے، تاکہ ایک ہی موضوع سے متعلق جتنی بھی معلومات حضرت قدس سرہؒ نے جمع کی ہیں ان سے ہر شخص بیک وقت استفادہ کر سکے۔

حضرت کی جو بھی عبارت ہوگی وہ محفوظ ہوگی، اس کے علاوہ کی تمام عبارتیں توضیحات و تشریحات ہیں،

کیا قربانی اور ذبیحہ ظلم ہے؟ اسلام کو برا سمجھنا اور اس پریشہ تنقید چلانے والے

اپنے وطن ہندوؤں نے یہ اعتراض ہمیشہ کیا ہے کہ اسلام کی اس سے بڑی قربانی ادا کیا ہوگی کہ یہ مذہب ایک مسلمان کو اس کی لذت نفس کے لئے بے زبان جانوروں کو ذبح کرنے اور انہیں کھانے کی اجازت دیتا ہے، کیا جانوروں کو ذبح کرنے سے بڑا بھی کوئی ظلم ہو گا؟

ماضی میں دیانند سرنوی نے بھی اس اعتراض کو خوب اچھا لایا تھا، اہل آج بھی بہت سے

لوگ اس اعتراض کو دہرا رہے ہیں، مذکورہ اعتراض کا مسکت اور خاموش کر دینے والا جواب بہت سے لوگوں نے دیا ہے، لیکن حضرت نانوتوی قدس سرہ العزیز نے جو اس کا جواب مرحمت فرمایا ہے وہ اپنی نظر نہیں رکھتا فرماتے ہیں کہ ”جو لوگ گوشت کھانے کو بہت برا جانتے ہیں، ان کے پاس بجز اس کے کوئی دلیل نہیں ہے کہ ظاہری میں ذبح کرنا جانوروں کا ظلم معلوم ہوتا ہے، اور ظلم ہر مذہب و ملت میں بلکہ ہر کس و نا کس کے نزدیک برا ہے۔“

واقعی یہ دھوکہ ایسا ہے کہ ایک دفعہ تو اچھے عقلمندوں کو بھی بھلا دیتا ہے، پس ان حضرات کو اگر خدا تعالیٰ عقل سلیم اور نظر انصاف عنایت فرما دے تو صاف معلوم ہو جائے کہ اس کو ظلم سمجھنا ایسا ہے جیسے کوئی شخص جس کو سونے اور پیتل اور بلور اور پھٹک (کچا پیرا) اور زرد اور سبز کا پنج کی تمیز نہ ہو، اور سونے اور بلور اور زرد کی کان بہ جائے اور دیکھے کہ ہزار ہا سونا را اور چوہری گودیں بھر بھرنے جاتے ہیں، پر اپنی بے تمیزی سے سونے کو پیتل اور بلور کو پھٹک اور زرد کو سبز کا پنج سمجھ کر پھوڑ دے اور اٹھا لیفے والوں پر اعتراض کرے... مناسب تو یوں تھا کہ یہ بھی ان کا اتباع کرتا اور جانکاروں کو طلبکار دیکھ کر اپنی سمجھ کو غلط سمجھتا تو محروم نہ رہتا۔

”دستور عام ہے کہ جس طرف زیادہ عاقل ہوتے ہیں اسی طرف عقل کی بات ہوتی ہے، پھر نشانہ ہے کہ سارا جہان ایک طرف ہے یہاں تک کہ ہندوؤں میں سے بھی بہت سی قومیں، پھر بھی اہل ہنود گوشت کھانے کو ظلم اور کھانے والے کو ظالم سمجھتے ہیں اور اپنی وہی مرغی کی ایک ٹانگ کہے جاویں، اس سے زیادہ اور کیا نا حق شناسی ہوگی۔“

ظلم کے معنی | ”مصنف کے نزدیک تو یہی بات بہت ہے پر مزید توضیح کے لئے آنا اور بیان کیا جاتا ہے کہ ظلم کے معنی نہ فقط ایذا رسانی ہے ورنہ سانپ اور بھجوا اور شیر کا مارنا جو سب کے نزدیک بالاتفاق ہندو ہوں یا مسلمان جائز ہے بلکہ بعضے موقع پر واجب۔ یقیناً حرام ہوتا، بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ کسی غیر کی چیز کو کسی کام کی نہ ہوا سکی بے اجازت تصرف میں نہ لاؤ، اپنی چیز کا اختیار ہے جلاؤ یا بھونکو، توڑ دیا موڑو۔“

”اس صورت میں اگر خداوند کریم بھی جس نے ہمیں اور سب چیزوں کو بنایا ہے، جہاں کو اپنا کہے اور گائے بھینس، بکری وغیرہ کو اپنا کر کے اپنی اشرف المخلوقات کو اجازت دے کہ ان کا گوشت تمہارے کارآمد ہے کھاؤ اور مزے اڑاؤ، پر حد سے باہر نہ جاؤ تو فرمائیے کیا گناہ، اور کون سی نقصیر

انسان کو خدا تعالیٰ نے اشرف المخلوقات بنایا ہے، اور اشرف کے لئے ادنیٰ کا استعمال میں ملانا قاعدہ عام ہے، کون نہیں جانتا کہ اچھے مکان کے بنانے کے وقت اینٹوں کو کیسا کیسا توڑ پھوڑ کر، گڑھ گڑھ کے لگاتے ہیں، مکان اور اہل مکان کو اینٹوں سے افضل سمجھا تو یہ ستم اینٹوں پر روا رکھا استنجے کے واسطے کسی نے نہ دیکھا ہو گا کہ اینٹ یا سنگ موسیٰ یا سنگ مرمر یا زمر دیا یا قوت یا لعل کو گڑھ کے اور ہیل بوٹے اس پر تراش کے تیار کر کے رکھتا ہو۔

”یہی مسلمان کہتے ہیں کہ اشرف المخلوقات کے لئے اس نے مناسب نامناسب دیکھ کر اجازت کھانے پینے اور استعمال میں لانے کی دی ہے، اور رفع طہر کے لئے بزاروں مثالوں سے اس عالم کو بھر دیا۔“

(مختفہ لمحیہ حضرت نانو قوی)

حضرت تھانویؒ نے اسی قاعدے کے تحت کچھ مثالیں ذکر فرمائی ہیں جو اشرف کے لئے ادنیٰ کے استعمال کو خوب واضح کر دیتی ہیں فرماتے ہیں ”ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارا کوئی دوست آجائے تو جو کچھ ہمارے پاس ہو اس کی خوشی کے لئے قربان کرنا پڑتا ہے گھی انا گوشت وغیرہ قیمتی اشیاء اس پیارے کے سامنے کوئی حیثیت نہیں رکھتیں اس سے زیادہ عزیز ہو تو مرغ مرغیاں حتیٰ کہ بھیریں اور بکری قربان کئے جاتے ہیں، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر گائے بھینس اور اونٹ بھی عزیز جہاں کے لئے قربان کر دیے جاتے ہیں۔“

طب میں دیکھا گیا ہے کہ وہ قومیں جو اس کو جائز نہیں سمجھتیں کہ کوئی جاندار قتل ہو وہ بھی

اپنے زخموں کے سیکڑوں کیڑوں کو مار کر مہربانی جان کو قربان کر دیتے ہیں، اس کے اوپر جلد تو بیم دیکھتے ہیں کہ ادنیٰ لوگوں کو اعلیٰ کے لئے قربان کیا جاتا ہے، مثلاً بھنگی ہیں گو تمام قوموں کے عید کا ہی دن ہو مگر ان بے چاروں کے سپرد وہی کام ہوتا ہے، بلکہ ایسے ایام میں ان کو زیادہ تاکید ہوتی ہے کہ لوگوں کی آسائش و آرام کی خاطر کوئی گندگی کسی گزرگاہ میں نہ رہنے دیں، گویا ادنیٰ کی خوشی اعلیٰ کی خوشی پر قربان ہوئی۔

بعض ہندو گھوڑا کھشا بڑے زور سے کرتے ہیں لداخ کے ملک..... میں تو دودھ نہ پینے پیتے کیونکہ بیکھڑوں کا حق ہے، مگر یہاں کے ہندو دھوکہ دیکر اس کا دودھ دودھ لیتے ہیں اور پھر اسی سے اور اس کی اولاد سے سخت کام لیتے ہیں، یہاں تک کہ اپنے کاموں کے لئے انہیں مار مار کر درست کرتے ہیں، یہ بھی ایک قسم کی قربانی ہے۔

ادنیٰ سپاہی اپنے افسر کے لئے اور وہ افسر اپنے اعلیٰ افسر کے لئے اور وہ اعلیٰ افسر اپنے بادشاہ کے لئے قربان ہوتا ہے، پس خدا نے اس فطری مسئلہ کو برقرار رکھا، ادا اس قربانی میں تسلیم دی کہ ادنیٰ اعلیٰ کے لئے قربان کیا جائے۔

خدا تعالیٰ کا فعل دیکھو کہ ہوا میں باز، شکرے، گدھے وغیرہ شکاری جانور موجود ہیں اور وہ عزیز پرندوں کا گوشت ہی کھاتے ہیں، گھاس اور عمدہ سے عمدہ میوے اور اس قسم کی کوئی چیز نہیں کھاتے پھر دیکھا گ میں پروان کے ساتھ کیا سلوک ہوتا ہے، پھر پانی کی طرف خیال کرو کہ اس میں کس قدر خوشخوار جانور موجود ہیں، گھڑیاں اور بڑی بڑی پھیلیاں، اور بلاؤ وغیرہ یہ چھوٹے چھوٹے جانوروں کو کھا جاتے ہیں؛ بلکہ بعض پھیلیاں قطب شمالی سے قطب جنوبی تک شکار کے لئے جاتی ہیں، پھر ایک اور قدرتی نظارہ سطح زمین پر دیکھو کہ چوٹی خود جانور کیے زبان نکالے پڑا رہتا ہے، جب بہت سی چوٹیاں اس کی زبان کی خیر بنی کی وجہ سے اس کی زبان پر چڑھ جاتی ہیں تو جھٹ زبان کھینچ کر سب کو نگل جاتا ہے، مگڑی مکھیوں کا شکار کرتی ہے، مگس خور جانور اپنی ہڈیاں ان جانوروں کو پس مار کر حیم پہونچاتے ہیں، بندروں کو چیتا مار کر

کھاتا ہے، جنگل میں شیر بھڑیے، تیندوے کی غذا جو مقرر ہے وہ سب کو معلوم ہے، ہلی کس طرح جو بھول کو کچھ مگر بھوک کرتی ہے۔

اب بتلاؤ کہ اس نظارہ عالم کو دیکھ کر کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ قانون ذبح جو عام طور پر جاری ہے یہ کسی ظلم کی بناء پر ہے۔ ہرگز نہیں۔ پھر انسان پر حیوان کے ذبح کرنے کے ظلم کا الزام کیا مطلب رکھتا ہے، انسان کے جو نہیں پڑ جاتی ہیں، یا کیڑے پڑ جاتے ہیں، کیسے بے باکی سے ان کی ہلاکت کی کوشش کی جاتی ہے، کیا اس کا نام ظلم رکھا جاتا ہے جب اسے ظلم نہیں کہتے کہ اشرف کے لئے اخس کا قتل جائز ہے تو ذبح پر اعتراض کیونکر ہو سکتا ہے۔ (۱)

موجودہ ہندوستان میں

علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس

(ایک عمومی جائزہ)

ڈاکٹر ماجد علی خان

جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی

نوٹ

” یہ مقالہ معمول اختصار کے ساتھ آل انڈیا ریڈیو دہلی کی اردو سروس سے نشر ہو چکا ہے ،“

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم کا آغاز اس ملک میں مسلمانوں کی آمد سے شروع ہوا ابتداء میں علوم اسلامیہ کے مراکز سندھ، ملتان اور لاہور میں تھے، جب مسلمان حکمرانوں نے دہلی فتح کیا تو بادشاہوں کی قدر دانی سے علماء باکمال اطراف سے سمت سمت کر دہلی آنے لگے اور اس شہر کو علوم اسلامیہ کی تعلیم و ترویج کے اعتبار سے بھی مرکزی حیثیت حاصل ہو گئی، تیرھویں صدی عیسوی (یعنی ساتویں صدی ہجری) سے سولہویں صدی عیسوی (یعنی دسویں صدی ہجری) تک اس ملک میں اسلامی علوم کی تعلیم کا دواول شمار کیا جاتا ہے جبکہ صرف، نحو، بلاغت فقہ، اصول فقہ، منطق، کلام، تصوف، تفسیر اور حدیث کی تعلیم دی جاتی تھی، بعد میں علوم تقریباً یہی رہے صرف مختلف کتابوں میں تبدیلی ضرور کر دی گئی، سترھویں صدی عیسوی کے اواخر اور اٹھارھویں صدی کے شروع یعنی بارھویں صدی ہجری میں اس ملک میں علوم اسلامیہ کے مشہور ترین نصاب، درس نظامی کا اجراء ہوا جس کی بنیاد ملا نظام الدین نے رکھی تھی، ملا نظام الدین

شاہ ولی اللہ دہلوی کے معاصرین میں سے تھے، لہذا اس نصاب میں کچھ تبدیلیوں کے ساتھ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے نصاب درس میں رائج کتب شامل کی گئی تھیں، اس نصاب کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں قوت مطالعہ اور امعان نظر کا زیادہ خیال رکھا گیا تھا، جس کی وجہ سے بشرطیکہ صحیح طریقہ پر پڑھایا گیا ہو، طلبہ میں دقت نظر، قوت مطالعہ اور احتمال آفرینی پیدا ہوتی ہے موجودہ دور میں ہندوستان کے اندر علوم اسلامیہ کی تعلیم عربی مدارس اور یونیورسٹیوں کی سطحوں پر ہوتی ہے۔

جہاں تک عربی مدارس کا سوال ہے اس ملک میں ان کا ایک جال پھیلا ہوا ہے، میری کوتاہ نظر میں تعداد کے اعتبار سے جتنے عربی مدارس اس ملک میں شاید ہی کسی دوسرے اسلامی یا غیر اسلامی ملک میں اس قدر ہوں، شمال سے جنوب تک اور مشرق سے مغرب تک عربی مدارس کا ایک لمبا سلسلہ ہے، شمالی ہندوستان کے بعض دیہاتوں میں اور چھوٹے چھوٹے قصبوں میں ایسے مدارس مل جائیں گے جہاں ہر سال سینکڑوں کی تعداد میں طلبہ فضیلت اور عالمیت کی اسناد حاصل کرتے ہیں، دیوبند، سہارنپور، ضلع مظفرنگر، جلال آباد، میرٹھ، ملو آباد، رامپور، برہوٹی، لکھنؤ، اعظم گڑھ اور بنارس وہ چند مقامات ہیں جن کو صرف ایک صوبے یعنی اتر پردیش میں علوم اسلامیہ کے اعتبار سے مرکزی حیثیت حاصل ہے ان میں سے بیشتر اضلاع و مقامات پر ایک سے زیادہ بڑے بڑے مدارس ہیں جہاں نہ صرف ہندوستان کے اطراف و جوانب سے بلکہ غیر ملک سے بھی ہجرت طلبہ علم کی پیاس بجھانے آتے ہیں اور علوم اسلامیہ کو حاصل کرتے ہیں، دیوبند کا مدرسہ دارالعلوم، لکھنؤ کا دارالعلوم ندوۃ العلماء اور سہارنپور کا مظاہر علوم بین الاقوامی شہرت کے حامل مدارس ہیں، ان میں سے ہر ایک خود ایک جامعہ (یونیورسٹی) کا درجہ رکھتا ہے جہاں طلبہ کی تعداد سینکڑوں سے تجاوز کر کے ہزاروں تک پہنچی ہے۔

عربی مدارس میں ایک بڑی تعداد ایسی ہے جہاں درس نظامی کے نصاب کے مطابق تعلیم دی جاتی ہے اس نصاب کی موجودہ شکل میں احادیث کی صحاح ستہ تعلیم کے

آخری مرحلہ میں پڑھائی جاتی ہیں جس کے بعد طالب علم کو فضیلت کی سند عطا کی جاتی ہے اس طرز کے مدارس میں دارالعلوم دیوبند کو ام المدارس کا درجہ حاصل ہے، درس نظامی میں صرف و نحو، اعلیٰ تعلیم، منطق، فلسفہ، ادب، عقائد، فقہ و اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث وغیرہ مضامین خاص طور پر پڑھائے جاتے ہیں اور طالب علم کو ان علوم میں جہاد پیدا کرانے کی کوشش کی جاتی ہے۔

کچھ عربی مدارس گورنمنٹ سے منظور شدہ عربی مدارس بورڈوں کے نصاب کو اختیار کئے ہوئے ہیں، یہ نصاب بھی درس نظامی سے زیادہ مختلف نہیں ہے، اس میں طالب علم کو تعلیم کے تین مراحل سے گزرنا پڑتا ہے، پہلا مرحلہ مولوی کا دوسرا عالم اور تیسرا آخری مرحلہ "فاضل" کا ہے جس کو عام طور پر "مولوی فاضل" کہتے ہیں، یہ امتحانات عربی مدارس بورڈوں کے ذریعہ منعقد کرائے جاتے ہیں جن کے جگہ جگہ مراکز ہیں، ایک ایسا بورڈ الہ آباد میں بھی ہے جس کے تحت اتر پردیش (یعنی یو۔ پی) میں مختلف مقامات پر امتحانات کے لئے مراکز قائم ہیں، اس کا نگران جسٹس ارد عربی مدارس (دیوبند) ہے جس کا دفتر الہ آباد میں ہے، یہ صوبائی گورنمنٹ کا ایک گزٹڈ افسر ہوتا ہے اس طرح ان امتحانات کا کنٹرول گورنمنٹ کے ہاتھ میں ہوتا ہے رام پور کا قدیم اور مشہور مدرسہ، مدرسہ عالیہ انہی امتحانوں کے نصاب کے مطابق طلبہ کو تعلیم دیتا ہے، مدرسہ عالیہ رام پور بھی صوبائی گورنمنٹ کا ایک ادارہ ہے، باقی عربی مدارس جو ان امتحانات کی تیاری کراتے ہیں یا تو پرائیویٹ ہیں یا پھر گورنمنٹ کی طرف سے تسلیم شدہ اور امداد یافتہ ہیں، مثلاً میرٹھ کا دارالعلوم ایک ایسا ادارہ ہے جو صوبائی گورنمنٹ سے تسلیم شدہ ہے ر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی نے الہ آباد بورڈ کے ان امتحانات کو تسلیم کر لیا ہے اور "مولوی" کی سند یافتہ طالب علم وہاں سے صرف انگریزی میں پائی اسکول، "عالم" کی سند پانے والا طالب علم پری یونیورسٹی کا امتحان صرف انگریزی میں بشرطیکہ وہ پائی اسکول انگریزی میں پاس کر چکا ہو اور "فاضل" کی سند رکھنے والا طالب علم صرف انگریزی میں بی۔ اے کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ پری یونیورسٹی انگریزی

ہیں پاس کر چکا ہو، صرف انگریزی میں مختلف امتحان و دیگر امتحانات کے لئے علی گڑھ میں کئی دیگر ردوئوں اور مدارس کے امتحانات بھی تسلیم کئے جاتے ہیں، مثلاً دارالعلوم دیوبند، ندوۃ العلماء لکھنؤ اور مظاہر علوم سہارنپور وغیرہ (مجموں اینڈ کشمیر، پنجاب اور بنگال وغیرہ میں بھی اس قسم کے ردوئیں، لکھنؤ یونیورسٹی اور کچھ دیگر یونیورسٹیاں ہیں بھی "عالم"، "فاضل"، یا ان کے متبادل امتحانات ہوتے ہیں، حال میں آسام میں بھی ان امتحانات کے لئے اس قسم کا ایک بورڈ بنا

ہے،

کچھ عربی مدارس درس نظامی سے مختلف نصاب تعلیم کو پڑھاتے ہیں، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کا نصاب ایک منفرد نصاب ہے جس میں عربی زبان و ادب، عقائد، فقہ و اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث کے علاوہ عصری علوم مثلاً جغرافیہ تاریخ اور انگریزی زبان کی تعلیم بھی دی جاتی ہے، جامعۃ الفلاح بلریا گنج اعظم گڑھ میں بھی ایک خاص سطح تک علوم اسلامیہ کے ساتھ ساتھ عصری علوم کی بھی تعلیم دی جاتی ہے، اس قسم کے مدارس دیگر مقامات پر بھی قائم ہیں، کڑی درس گاہ جماعت اسلامی، رامپور کے نصنا میں علوم اسلامیہ اور عصری علوم دونوں کی ایک خاص سطح تک آمیزش ہے۔

جنوبی ہند میں حیدرآباد، مدراس، عمرآباد، بنگلور اور کیرالہ، مغربی ہند میں گجرات کے قصبوں، ورشہروں بالخصوص ڈابھیل، پالپنور، کلفلیتہ، راندھیر اور ضلع سورت کے دیگر دیہات و قصبوں اور مشرقی ہند میں بنگال بالخصوص کلکتہ، آسام اور اڑیسہ میں بھی بکثرت عربی مدارس قائم ہیں، بہار اور مدھیہ پردیش میں بھی عربی مدارس کثرت سے مل جاتیں گے، اسی طرح راجستھان اور پریانہ میں میوات میں بھی، دہلی میں کئی مشہور عربی مدارس قائم ہیں جن میں غالباً قدیم ترین مدرسہ حسین بخش ہے، اس کے علاوہ فتحپوری کا مدرسہ عالیہ، مدراسینیہ اور نیا قائم شدہ مدرسہ رحیمہ، وغیرہ بھی مشہور ہیں، حال میں نئی دہلی میں جوگابائی اؤکھلہ کے علاقہ میں ایک عربی مدرسہ ایک اسلامی مرکز کے تحت قائم کیا گیا ہے۔

زیادہ تر عربی مدارس حنفی مکتبہ فکر کے ہیں، لیکن اہل حدیث، اہل تشیع اور شافعی حضرات کے مدارس بھی جگہ جگہ موجود ہیں جن میں سے کئی کافی مشہور ہیں مثلاً جامعۃ السلفیہ بنارس اور جامعہ سیفیہ سورت وغیرہ۔

یونیورسٹی کی سطح پر ایم، اے اور پی، ایچ، ڈی، (P.H.D) تک کی تعلیم و تحقیق کا انتظام علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں ہے، اس کے علاوہ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد میں بھی علوم اسلامیہ کی تعلیم کا باقاعدہ انتظام ہے، اور اس کا ایک شعبہ قائم ہے کشمیر یونیورسٹی سرینگر میں حال میں بی، اے (B.A) تک علوم اسلامیہ کی تعلیم کا انتظام کیا گیا ہے۔ اور علوم اسلامیہ کو شعبہ عربی کے تحت رکھا گیا ہے، پنجابی یونیورسٹی پٹیالہ میں دیگر مذاہب کے ساتھ ”اسلام“، صرف ایم، فل (M.P.H.I) کی سطح پر پڑھایا جاتا ہے، اس طرح تقابلی مطالعہ کے تحت شانتی نیکیتن میں بھی مطالعہ کیا جاتا ہے شاید کچھ اور یونیورسٹیوں میں بھی اسلام مذہب (یا تہذیب اسلامی) کو تقابلی مطالعہ کے تحت پڑھایا جاتا ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ایک پوری فیکلٹی علوم دینیہ کے لئے قائم ہے جسکو فیکلٹی آف تھیالوجی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، اس میں طالب علم کسی بھی مضمون میں گریجویٹ (B.Sc, B.A) وغیرہ کی تعلیم کے بعد دینیات میں بی، اے یعنی بی، اے، پی، ایچ، (B.T.H) اور پھر دینیات میں ایم، اے یعنی ایم، اے، پی، ایچ (B.T.H) کر سکتا ہے اور پھر دینیات میں ہی پی، ایچ، ڈی (P.H.D) بھی کر سکتا ہے، ہندوستان کی یہ واحد یونیورسٹی ہے جس میں تھیالوجی (دینیات) میں ڈی، الٹ کی سطح پر ڈی، اے، پی، ایچ (D.T.H) کی ڈگری حاصل کرنے کا بھی انتظام ہے، دینیات کی فیکلٹی میں دو شعبے ہیں، ایک سنی دینیات کا اور دوسرا شیعہ دینیات کا ان کے نصاب میں عقائد، حدیث و اصول حدیث، تفسیر و اصول تفسیر، فقہ و اصول فقہ وغیرہ نیز مذاہب کے تقابلی مطالعہ کو شامل کیا گیا ہے، ان کے علاوہ عربی زبان بھی پڑھائی جاتی ہے۔

علی گڑھ میں فیکلٹی آف تھیالوجی کے علاوہ اسلامک اسٹڈیز ISLAMIC STUDIES کا بھی

ایک شعبہ ہے اس میں بھی بی، اے (آنرز)، ایم، اے، پی، ایچ، ڈی، مٹ کی ڈگری کے لئے تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے، اسلامک اسٹڈیز کا نصاب تعلیم پوروہین ادا کرکے یونیورسٹیوں میں پڑھائی جانے والی اسلامک اسٹڈیز کے نصاب سے ملتا جلتا ہے، اس میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن، علوم اسلام میں علم تفسیر قرآن، علم حدیث، فقہ، علم کلام اور تصوف، کافشو و نما و ارتقاء اور ان کے خاص خاص اصول، عربی یا فارسی زبان، ہندوستان میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن وغیرہ جیسے مضامین پڑھائے جاتے ہیں، ترکی زبان بھی پڑھانے کا انتظام ہے

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں گریجویٹ سطح پر دینیات لازمی ہے مضمون کی حیثیت سے لی جاتی ہے، غیر مسلموں کے لئے اس کا متبادل مضمون ہے، اس کے علاوہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ویسٹ ایشین اسٹڈیز نام سے بھی ایک ادارہ ہے جس میں مشرق وسطیٰ کی تہذیبی، ادبی اور سیاسی تاریخ و جغرافیہ وغیرہ پڑھایا جاتا ہے۔

جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں اسلامک اسٹڈیز ایک بڑے شعبہ اسلامک، عرب، ایرانی اسٹڈیز کے تحت پڑھائی جاتی ہے، یہاں پر بی، اے (آنرز، پاس)، ایم، اے و پی، ایچ، ڈی کی ڈگریوں کے لئے اسلامی تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے یہاں کی اسلامک اسٹڈیز کا نصاب تعلیم کچھ تبدیلی کے ساتھ علی گڑھ کے اسلامک اسٹڈیز کے نصاب جیسا ہی ہے جامعہ ملیہ اسلامیہ میں ایم، اے کی سطح پر مذاہب کے تقابلی مطالعہ کا ہرچہ بھی شامل ہے اس کے علاوہ یہاں گریجویٹ سطح پر اسلامیات لازمی مضمون کی حیثیت سے بھی رکھی گئی ہے جس کا نصاب علی گڑھ کے لازمی دینیات کے نصاب سے تقریباً ملتا جلتا ہے، البتہ جو طلبہ اس کو نہ پڑھنا چاہیں ان کے لئے متبادل مضمون لینے کی گنجائش ہے، جامعہ ملیہ اسلامیہ نے بھی کئی عربی ملاس کی اسناد کو تسلیم کیا ہے ادا ان اسناد کو حاصل کرنے والے طلبہ کو براہ

راست بی، اے میں داخلہ کی اجازت دے دی جاتی ہے، البتہ ان مدارس کے طلبہ کو جن میں انگریزی زبان انٹریسیٹیٹ کی سطح تک نہیں پڑھائی جاتی ہے پہلے اس سطح کا صرف انگریزی میں امتحان پاس کرنا ہوتا ہے اس کے بعد ان کا داخلہ بی، اے، میں ہو سکتا ہے۔

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا یہ عمومی جائزہ نامکمل رہے گا اگر ایک اور ادارہ کا تذکرہ نہ کیا جائے، تقریباً بیس سال قبل دیوبند میں ایک ایسا ادارہ بھی قائم کیا گیا ہے جو جامعہ اردو علی گڑھ کا متبادل ہے، اس ادارہ کا نام جامعہ دینیات اردو ہے یہ ادارہ ماہر دینیات (اردو)، عالم دینیات (اردو) اور فاضل دینیات (اردو) کے امتحانات ہندوستان میں قائم شدہ مختلف مراکز کے ذریعہ پرائیویٹ طریقہ پر لیتا ہے اور کامیاب امیدواروں کو اسناد دیتا ہے، اس ادارہ کے ذریعہ تفسیر قرآن، حدیث، فقہ، عقائد، اردو، ہندی اور معلومات عامہ وغیرہ مضامین کی تعلیم پرائیویٹ طریقہ سے دی جاتی ہے، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی وغیرہ نے ان اسناد کو بھی انگریزی میں مختلف امتحانات دینے کے لئے تسلیم کیا ہے۔

موجودہ دور میں بزرگیوں کے لئے بھی دینی تعلیم کے الگ ادارے قائم کرنے کا رجحان ہوتا جا رہا ہے، اس سلسلہ میں جامعۃ الصالحات، رامپور اور مالکواں کا ادارہ قابل ذکر ہیں، ان اداروں میں تفسیر و اصول تفسیر، حدیث و اصول حدیث، فقہ، عقائد اور عربی زبان جیسے مضامین کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہے

غرض موجودہ دور میں ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا ایک وسیع نظام ہے، اور مسلمانوں کی دل چسپی ان علوم سے نہ صرف پوری طرح وابستہ ہے بلکہ وہ ان علوم کو اپنی مذہبی اور معاشرتی زندگی کا ایک جز لا ینفک سمجھتے ہیں۔

(بشکریہ آل انڈیا ریڈیو)

چند الزامات کا تجزیہ

مَحْمَدًا قِبَالَ رَنگُونِ، مَا نَحْسُتُ اَنگِلِنْدُ

روزنامہ جنگ لندن اور روزنامہ وطن لندن کی ۲۱ اپریل اور ۱۹ اپریل کی اشاعت میں برطانیہ مکتبہ فکر کے جناب مولانا بوستان قادری آف برٹنگھم کا ایک مضمون شائع ہوا، جس میں انہوں نے تحریک پاکستان کے بارے میں پوری خیر و جہتی سے تاریخ کو مسخ کرنے کی کوشش کرتے ہوئے بڑی دھمائی سے لوگوں کی آنکھوں میں دھول بھونک کر یہ باور کرانے کی کوشش کی، میکین کے اکابر نے ہی تحریک پاکستان میں حصہ لیا تھا اور مسلم لیگ کی تائید و حمایت کی تھی نیز پاکستان کا وجود ان ہی کی مساعی جمیلہ کا مرہونِ منت ہے، اس کے برعکس دارالعلوم دیوبند کے بزرگوں نے تحریک پاکستان کی زبردست مخالفت کی تھی اور دارالعلوم دیوبند سے ملت از وطن ست کانفرہ بلند ہوا، جس نے تحریک پاکستان پر ضرب کاری لگائی اس مضمون کی اشاعت سے بہت سے لوگوں کے ذہنوں میں غلط فہمی پیدا ہونے کا امکان تھا اسے مناسب معلوم ہوا کہ قارئین کے سامنے حقیقت حال آشکارا کی جائے اور یہ بتلادیا جائے کہ موصوف نے اپنے مضمون میں کس قدر دیانت و امانت کا خون کیا ہے اور کس طرح حقائق پر پردہ ڈالنے کی کوشش فرمائی ہے۔

تمبیڈا گزادش ہے کہ برصغیر ہندوپاک کے مسلمان اس امر سے بخوبی واقف ہیں کہ تحریک آزادی ہند تحریک پاکستان میں جن جن شخصیتوں نے حصہ لیا تھا ان میں کثیر تعداد اکابر دیوبند

کی بھی تھی جن کی مالی و جانی قربانیوں کے نتیجے میں ہندوستان انگریزوں کی غلامی سے آزاد ہوا اور پاکستان بھی ایک اسلامی ریاست بن کر ظہور پذیر ہوا، جب بھی کوئی مؤرخ اس پر قلم اٹھائے گا وہ اس حقیقت کا اعتراف و اقرار کئے بغیر نہ رہ سکے گا کہ تحریک آزادی ہند ہو یا تحریک پاکستان دونوں معرکوں میں دارالعلوم دیوبند کے مایہ ناز سپہ سالاروں نے بھرپور حصہ لیا تھا اور ان کی محنتوں اور قربانیوں کو ہمیں کافی دخل تھا تحریک آزادی ہند ہی کو لے لیجئے۔

اس جنگ میں شیخ المشائخ علماء دیوبند کے سرپرست شیخ و مرشد حضرت حاجی ادا اللہ صاحب بہاجر مکی، دارالعلوم دیوبند کے بانی قاسم العلوم و الحیارات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، سرپرست دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی و غیرہم نے اس معرکہ میں جہاد باسیف میں بھی زبردست حصہ لیا تھا تاکہ مسلمانان ہند انگریزوں کی غلامی اور انگریزی اقتدار سے نجات حاصل کر سکیں، اس معرکہ میں ان کے کافی رفقاء نے جام شہادت نوش فرمایا حضرت گنگوہیؒ نے چھ ماہ قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں، حضرت نانوتویؒ کو گولی لگی اس معرکہ میں حضرت حافظ ضامن صاحب شہادت سے ہم کنار ہوئے اسی دارالعلوم دیوبند کے فرزند جلیل شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب نے فرنگی راج کا تختہ الٹنے کیلئے ترکوں کے خلیفہ اہل بیان و افغانستان کے سربراہوں میں اتفاق و اتحاد پیدا کرنے کی کوشش فرمائی اور ان ممالک اسلامیہ کے سربراہوں اور قبائلی علاقے کے پٹھانوں میں جذبہ جہاد پیدا کیا اور متحدہ طور پر انگریزوں پر حملہ آور ہونے اور متحدہ ہندوستان کو انگریزی اقتدار سے نجات دلانے کی تحریک چلائی، انہوں نے حضرت مولانا عبید اللہ سندھیؒ کو قبائلی علاقے میں اور پھر افغانستان میں بغض نفیس روانہ فرمایا اور اس مقصد کیلئے خود مجاز روانہ ہو گئے وہاں غالب پاشا اور افور پاشا سے اس بار میں تبادلہ خیال کیا اور اس تحریک سے انہیں آگاہ فرمایا، لیکن عرب میں ترکوں کے خلاف بغاوت ہو گئی شریف مکہ نے غلامی کی اور انگریزی حکومت کے ساتھ مل گیا، اس سے اس تحریک کو نقصان بھی پہنچا اور انگریزوں کو حضرت شیخ الہند کی اس تحریک

پتہ چل گیا، چنانچہ آپ کو شریف مکہ کے ذریعہ گرفتار کر لیا گیا اور تقریباً سارے تین سال مالٹا میں قید رکھا گیا گیا، جب وہاں سے آپ کو رہائی ملی، تو آپ ہندوستان تشریف لائے اور آپ نے پھر سے اس تحریک میں روح بھونکی، مگر قضائے الہی سے چند ماہ کے بعد آپ عالم باودانی کو کوچ فرمائے اور ادھر حضرت مولانا عبید اللہ سندھی جلاوطن قرار دیئے گئے لیکن اس کے باوجود یہ تحریک پروان چڑھتی رہی بالآخر حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب سیوہاروی اور دیگر علماء کرام کی کوششوں اور قربانیوں سے متحدہ ہندوستان آزاد ہوا، اس تاریخی حقیقت کے ہوتے ہوئے آنکھیں بند کر کے یہ واویلا کرنا کہ ان کا کوئی حصہ نہیں جھوٹ اور دروغ گوئی کے سوا اور کچھ نہیں۔ گرنہ بیند بروز شیرہ چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ

اسی طرح دارالعلوم دیوبند کے اکابر تحریک پاکستان اور نظریہ پاکستان کے نہ صرف حامی و موید تھے بلکہ اس کے پرجوش داعی تھے۔ اور ان کی پرجوش خواہش تھی کہ مسلمانوں کے لئے ایک اسلامی مملکت کا حصول بہت ہی ضروری ہے دارالعلوم دیوبند کے سرپرست حکیم الامت مجدد ملت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ قدس سرہ اسامی نے شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ حضرت مولانا عبدالمجید صاحب دریابادیؒ کے سامنے پاکستان کی تجویز پیش کرتے ہوئے فرمایا۔

جی یوں چاہتا ہے کہ ایک خطہ پر خالص اسلامی حکومت ہو سارے قوانین ترمیم وغیرہ کا اجرا احکام شریعت کے مطابق ہو بیت المال قائم ہو نظام زکوٰۃ رائج ہو شرعی عدالتیں قائم ہوں مسلمانوں کو اس کے لئے کوشش کرنی چاہئے، بندوollen سے مل کر یہ مقصد حاصل نہ ہو گا، (مقدمہ حیات امداد ص ۲۲)

حضرت مولانا عبدالمجید دریابادیؒ جو شروع شروع میں سیاسی طور پر حضرت اقدس حکیم الامت کے ہم خیال نہ تھے بلکہ کانگریس کی حامی جماعت سے تعلق رکھتے تھے لیکن جب آپ حضرت حکیم الامتؒ کی خدمت میں پہلی مرتبہ تھانہ بھون حاضر ہوئے ہیں تو اس وقت کا حال لکھتے ہوئے ایک

مقام پر پھر کر کے ہیں کہ :

”پاکستان کا تخیل خالص اسلامی حکومت کا خیال یہ سب آوازیں بہت بعد کی ہیں، پہلے پہل اس قسم کی آوازیں یہیں کان میں پڑیں... حضرت اقدس کی گفتگو میں یہ جزو بالکل صاف تھا۔ (نقوش و تاثرات ص ۲۳)

غرض اس تجویز کو عملی جامہ پہنانے کے لئے حضرت حکیم الامت نے قائد اعظم مرحوم کے پاس ایک وفد روانہ فرمایا چنانچہ حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب چاندپور کی زیر قیادت مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مرحوم، حضرت مولانا شبیر علی تھانویؒ حضرت مولانا مفتی عبدالکریم گتھیوٹیؒ پر مشتمل وفد نے قائد اعظم مرحوم سے ملاقات کی اور حضرت حکیم الامت کی تجاویز پیش کیں، پھر دوسرا وفد حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کی زیر قیادت سہیلی پنچا اس وفد نے بھی قائد اعظم مرحوم سے ملاقات کی کہ حضرت حکیم الامت کی تجاویز پر تبادلہ خیالات کیا، اس ملاقات میں مذہب و سیاست پر بھی بحث ہوئی جس میں قائد اعظم مرحوم کو اس امر کا اقرار کرنا پڑا کہ اسلام میں سیاست مذہب سے الگ نہیں بلکہ مذہب کے تابع ہے غرض کہ ان تبلیغی وفد کا قائد اعظم مرحوم پر اتنا گہرا اثر پڑا کہ فرماتے تھے۔

مسلم لیگ کے ساتھ ایک بہت بڑا عالم ہے جس کا علم و تقدس اگر ایک پڑے میں رکھا جائے اور دوسرے پڑے میں تمام علماء کا علم و تقدس رکھا جائے تو اس کا پلڑا بھاری ہوگا وہ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ سرپرست دارالعلوم دیوبند ہیں، تعمیر پاکستان اور علماء ربانی مولف مفتی عبدالرحمن خان ملتانی (ص)

یہی وجہ ہے کہ قائد اعظم مرحوم حضرت تھانویؒ سے بہت عقیدت و محبت رکھتے تھے اور آخر زمانہ میں پیر محمد نسبی رنگ غالب ہوا وہ بھی حضرت تھانویؒ کا ہی فیضان تھا، قائد اعظم مرحوم کے یارِ خالطاب جمشید علی خان صاحب جن کے پاس اکثر قائد اعظم مرحوم اپنی ہمشیرہ مس فاطمہ جناح کے ساتھ موسم سرما میں باغیت جا کر رہا کرتے تھے کہتے ہیں کہ :

یہ بالکل حقیقت ہے کہ قائد اعظم کی تمام تردینی تربیت حضرت تھانوی کا فیضان تھا اور ان کا اسلامی شعور حضرت تھانوی کی بدولت تھا مولوی شبیر علی تھانوی نے قائد اعظم کو حضرت تھانوی کے قریب لانے میں بڑا کام کیا قائد اعظم باعینیت کے دوران قیام حضرت تھانوی کا بہت خلوص اور ادب سے تذکرہ فرمایا کرتے تھے، یہاں تک کہ قائد اعظم کو تھانوی بھون حاضر ہونے کا انتہائی شوق تھا لیکن افسوس کہ چند وجوہات نے بناء پر ان کی یہ تمنا پوری نہ ہو سکی، قائد اعظم مرحوم پر آخری زمانہ میں جو مذہبی رنگ غالب ہوا اور جس کو ہم سب نے دیکھا وہ حضرت تھانوی کی ہی جوتیوں کا صدقہ تھا۔ (تعبیر پاکستان ص ۹۲)

مسلم لیگ جو قیام پاکستان کا مطالبہ کر آگے بڑھ رہی تھی اس کے ساتھ حضرت حکیم الامتؒ کی تعلق تھا اسے ان کی تحریر میں ملاحظہ کیجئے آپ سرسکند حیات خان صاحب وزیر اعظم پنجاب کی طرف سے آئے ہوئے ایک خط کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ:

الطاف نامہ صادر ہوا، احقر تو مسلم لیگ کا ہمیشہ حامی ہے اور وہ حمایت الہدائے کسی کی وجہ سے نہیں بلکہ مسلمانوں کی دنیوی اصلاح میں اس وقت مسلم لیگ ہی میں شامل

ہونے میں سمجھ رہا ہوں۔ (میں بڑے مسلمان ص ۱)

خود بریلوی مکتبہ فکر کے علماء و وزراء کو اس امر کا اعتراف ہے کہ مسلم لیگ کے جلسوں میں حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کو "شیخ الاسلام" اور حکیم الامت" کہا جاتا تھا اور "اشرف علی زندہ باد" کے نعرے لگائے جاتے تھے (حوالہ آ رہا ہے) جس سے یہ حقیقت اظہار الشمس ہو جاتی ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے اکابر نے نظریہ پاکستان کی نہ صرف حمایت کی تھی بلکہ اس سلسلے میں قائدانہ حیثیت کے مالک تھے اور اس راہ میں حائل ہونے والی تمام مشکلات کو دور کرتے ہوئے اس کے حصول کی کوششیں فرمائیں اور کامیاب بھی ہوئے۔

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے بعد دارالعلوم دیوبند کے صدر متتم اوجہ اسلام کے مایہ ناز مفسر و محدث، حکیم و خطیب شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی راجوڑیؒ

دیوبند کی سب سے زیادہ موثر اور فعال شخصیت کے مالک تھے انہوں نے خود مسلم لیگ میں شرکت فرمائی اور نظریہ پاکستان کی زبردست تائید و حمایت کی، اور مسلم لیگ کو چند دنوں میں بام عروج تک پہنچا دیا، اگر ایک طرف قائد اعظم مرحوم نے مسلم لیگ میں شرکت کو سیاسی طور پر مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا تھا تو دوسری طرف حضرت علامہ عثمانیؒ نے مذہب و سیاست دونوں کی روشنی میں مسلمانوں کی رہنمائی فرمائی، آپ کے سب سے پہلے پیغام کلکتہ نے کل ہند جمعیت علماء اسلام کی کانفرنس میں وہ صور پھونکا کہ مسلمانوں کی کایا پلیٹ دی پھر آپ کو اس جماعت کا صدر منتخب کر لیا گیا، آپ نے میرٹھ کی مسلم کانفرنس میں ایک تاریخی خطبہ دیا جس میں آپ نے مسلم لیگ کو کامیاب بنانے اور اس میں شریک ہونے کی پر زور اپیل کی، آپ نے تمام ملک کا دورہ فرمایا، تقریریں کیں مباحثے کئے جس کے نتیجے میں مشرقی ہندوستان سے لیکر مغربی ہندوستان میں مسلم لیگ کی اعانت اور نظریہ پاکستان کی ایک لبر دور ہو گئی جس کا سہرا حضرت شیخ الاسلام علامہ عثمانیؒ کے ہی سر پہنچا، حضرت شیخ الاسلام نے پاکستان بننے کے بعد بھی پاکستان کو ایک اسلامی ریاست بنانے میں بھرپور کردار ادا کیا اور اس کے لئے آنکھ کو شش فرمائی آپ نے پاکستان میں دستور ساز اسمبلی کے ایک رکن کی حیثیت سے قرارداد مقاصد کی حیثیت سے ریزولیشن بھی پاس کرایا تھا (تفصیل کے لئے دیکھئے خطبات عثمانی مرتبہ پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی)

اس دارالعلوم دیوبند کی ایک اور جلیل القدر ہستی اور ممتاز محدث حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانیؒ نے تحریک پاکستان کے سلسلے میں ہندوستان کے چھپے چھپے کا دورہ کیا، اور تقریباً تین سال کے دوران ہی ہندوستان کے گوشے گوشے میں آپ کی مساعی جمیلہ سے تحریک پاکستان اور مسلم لیگ کو خاص قبول حاصل ہوا، آپ شب و روز اس تحریک کی ترقی کے لئے دود دراز کا سفر کیا کرتے تھے حتیٰ کہ سلیٹ ریفرنڈم کے بارے میں عام لوگوں کا خیال تھا کہ یہ کانگریس کے زیر اثر ہے، مگر حضرت علامہ ظفر احمد عثمانیؒ اور حضرت مولانا ابطر علی سلہٹی کی مساعی جمیلہ نے ان لوگوں کا یہ خیال غلط ثابت کر دیا اور سلیٹ کے عوام نے پاکستان کی حمایت میں رائے دے کر

حامیان پاکستان کے سامنے خدشات دوکر دیئے اور سبلیٹ کا علاقہ بھی پاکستان میں داخل ہوا
 الغرض ان کا ہم کے علاوہ اور بھی بے شمار اکابر علماء دیوبند تھے جنہوں نے اس تحریک میں بھر
 پور حصہ لیا جن میں حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مرحوم خلیفہ حکیم الامت حضرت تھانوی
 حضرت مولانا سید سلیمان ندوی خلیفہ حضرت حکیم الامت تھانوی، حضرت مولانا خیر محمد صاحب
 جالندھری، خلیفہ حضرت حکیم الامت تھانوی، حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب امرتسری، خلیفہ
 حکیم الامت حضرت تھانوی، حضرت مولانا شاہ عبدالغنی پھولپوری، خلیفہ حضرت حکیم الامت حضرت
 مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری خلیفہ حکیم الامت حضرت تھانوی، حضرت مولانا شبیر علی
 تھانوی، حضرت مولانا ابراہیم بلیاوی صاحب، حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی، حضرت
 مولانا احتشام الحق صاحب تھانوی، حضرت مولانا شمس الحق فریدی پوری، حضرت مولانا شاہ
 ول اللہ صاحب الہ آبادی، حضرت مولانا عبدالمجید صاحب پھرویں، حضرت مولانا مفتی جمیل
 احمد صاحب تھانوی مظلہ جیسے مشاہیر دارالعلوم دیوبند شامل ہیں جو اپنے اپنے دور میں قائد
 کی حیثیت رکھتے تھے، صفحہ کی تنگ دامانی کے سبب ہر ایک کی ذات پر لکھنا مشکل ہے،
 بہر حال تحریک پاکستان اور نظریہ پاکستان کی حمایت و تائید میں حضرات علماء دیوبند کا
 مقام اتنا اونچا اور ان کی کوششوں کا اتنا زیادہ دخل تھا کہ قائد اعظم مرحوم نے حضرت مولانا علامہ
 شبیر احمد عثمانیؒ اور حضرت مولانا علامہ نضر احمد عثمانیؒ سے درخواست کی کہ وہ مغربی اور مشرقی
 پاکستان پر اپنے دست مبارک سے پرچم لہرائیں، چنانچہ مغربی پاکستان کا پرچم شیخ الاسلام حضرت
 علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے اور مشرقی پاکستان کا پرچم حضرت مولانا علامہ نضر احمد عثمانیؒ نے لہرایا۔
 یہ سب بے بلند ملا جس کو مل گیا ہر مدعی کے واسطے دار و رسن کہاں
 ان تاریخی حقائق کے باوجود ان حضرات گرامی قدر کی خدمات کا اعتراف نہ کرنا، اور یہ
 مذموم پروپیگنڈہ کہنا کہ تحریک پاکستان میں علماء دیوبند نے کوئی خدمات سر انجام نہیں دیں حقیقت
 سے انحراف و تدلیلی حقائق کو سچ کہنے کے مراد ہے، جو نہایت مذموم حرکت ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب | بریلوی مکتبہ فکر کے لوگ اکثر و بیشتر اپنے مضامین میں علماء دیوبند کو پاکستان کے مخالف قرار دیتے ہوئے

اس کی تائید میں شیخ العرب والعم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی کانگریس میں شرکت اور مسلم لیگ کی مخالفت کو پورے زور و شور سے پیش کرتے ہیں اور علامہ سر محمد قبال مرحوم کی ایک فارسی کی رباعی پیش کر کے حضرت اقدس مدنیؒ اور علامہ دیوبند پر انتہام و الزام کی بارش برساتے ہیں کہ انہوں نے نظریہ پاکستان کی مخالفت کی تھی لیکن یہ حضرات اس حقیقت کو ہمیشہ بھول جایا کرتے ہیں کہ اگر حضرت اقدس مدنیؒ نے کانگریس کا ساتھ دیا تو آخر اس کی وجہ کیا تھی، اور قیام پاکستان کے بعد حضرت اقدس مدنیؒ کا موقف کیا تھا؟ اگر یہ حضرت نقشب کی نگاہ میں اگر حضرت اقدس مدنیؒ کا قیام پاکستان کے قبل اور قیام پاکستان کے بعد کا موقف معلوم کریں تو وہ بھی حضرت اقدس مدنیؒ پر کوئی الزام لگانے کی جسارت نہیں کر سکیں گے، مگر جن لوگوں کا وطیروہی امت میں انزاق و انتشار پیدا کرنے کا نہیں غور و فکر کی فرصت کہاں، اور تاریخی حقائق کو اس کی اصل شکل میں پیش کرنے میں دلچسپی کیوں؟

پھر یہ بھی نو دیکھئے کہ دوسری طرف قیام پاکستان کے بانیوں اور حامیوں اور اس کے پر جوش داعیوں میں دارالعلوم دیوبند کے بے شمار جلیل القدا کا برہتے جو اس سلسلے میں قائدانہ حیثیت کے مالک تھے اور انہوں نے قیام پاکستان کے بعد دستور بنانے اور پاکستان کو صحیح معنوں میں اسلامی ریاست بنانے میں کس قدر تعاون کیا ہے۔

ہمارا خون بھی مشاغلِ تیر زمینِ گلستان میں یہیں بھی یاد کر لینا چھن میں جب پہلا لگے جو لوگ شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ پر لائے دن کچھرا چھالنے رہتے ہیں انہیں اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ قیام پاکستان سے قبل جب یہ تحریک ابتدائی مرحلے میں تھی تو اس سے اختلاف نہ کفر تھا نہ جرم، ایک نظریہ کی حمایت اور اس سے اختلاف تھا ایک نے اپنے غور و فکر اور علمی اجتہاد سے مقدمہ ہندوستان کو مسلمانوں کے لئے بہتر سمجھا اور دوسرے نے

مسلم لیگ کے ساتھ رہنے کو اپنے اجتہاد کی روشنی میں بہتر خیال کیا، پھر یہ حقیقت بھی واضح ہے کسی سیاسی اور علمی مسائل میں اختلاف اگر نیک نیتی اور دیانت پر مبنی ہو تو کسی کو بھی غلط کہنا صحیح نہیں، ہاں اپنے اپنے دلائل کی روشنی میں ہر شخص اپنے آپ کو صحیح سمجھے تو درست ہے، مثلاً کئی مسائل میں حضرات صحابہ کرامؓ کا اختلاف ہوا، ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہوا، فقہاء کا اختلاف ہوا، حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ نے اپنے استاذ حضرت امام ابو حنیفہؒ النعمان سے اختلاف لیا حالانکہ حضرت الامام ان کے استاذ تھے، اسی طرح کا اختلاف یہاں بھی ہوا حضرت مدنیؒ نے اپنے دلائل کی روشنی میں اس امر کو بہتر خیال کیا کہ متحدہ ہندوستان مسلمانوں کے لئے بہتر ہے۔ دوسری طرف کے اکابر نے قیام پاکستان کو بہتر سمجھا، حضرت مدنیؒ کے اختلاف کا مقصد... مسلمانوں کے سودے بازی یا نظریہ پاکستان پر ضرب کاری لگانے کا سرگز نہ تھا، بلکہ ان کا خیال تھا کہ مسلمان وہ قوت ایمانی اور ہمت عمل رکھتے ہیں کہ متحدہ ہندوستان میں کبھی مغلوب نہ ہوں گے مسلمانوں کی اتنی بڑی تعداد ہے جو حالات کے کسی بھی موڑ پر اپنا کردار پورا کر سکتی ہے۔ یہ ایک ہو کر ہیں اور آپس میں اتفاق و اتحاد کا مظاہرہ کریں اور محمد بن قاسمؒ اور محمود غزنویؒ وغیرہ جیسے حضرات کا جذبہ اپنے اندر بیدار کریں تو دوسری قومیں اس کا بال بیکا نہیں کر سکتیں۔ اور اگر خدا نخواستہ یہ جذبہ مفقود رہا ہے علی، الحاد، زندقہ، نا اتفاقی، انتشار و اختلاف نے راہ پکڑی تو پھر ایک علیحدہ مملکت لے کر بھی ان کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا، دوسری طرف کے اکابر حالات پر گہری نظر رکھتے ہوئے اس بات کو بہتر سمجھ رہے تھے کہ علیحدہ ملک حصول ہیئت ضروری ہے، دوسری قوموں کے ساتھ رہ کر مقصود اصلی حاصل نہ ہو سکے گا۔ حضرت مدنیؒ کا موقف اور اختلاف کسی عرض پر مبنی نہ تھا بلکہ دیانت، و خلوص اور مسلمانوں کی بھلائی و بہتری پر ہی منحصر تھا، چنانچہ شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے مسلم لیگ کے جلسوں میں بار بار اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ:

”مجھے مولانا مدنیؒ سے پورا سیاسی اختلاف ہے مگر مجھے ان کی دیانت پر کبھی

ایک لہجہ کے لئے بھی مشبہ نہیں ہوا، (دارالعلوم دیوبند نمبر ۱)
یہ بے حقیقت حضرت مدنیؒ کے اختلاف کی ماہ جب پاکستان بن گیا تو حضرت مدنیؒ
کا موقف کیا تھا اسے بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

ایک مرتبہ ایک مجلس میں کسی صاحب نے حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب
مدنیؒ سے پوچھ لیا کہ حضرت پاکستان کے بارہمیں آپ کا کیا خیال ہے تو آپ نے نہایت سنجیدگی
اور بے تباہی کے ساتھ ارشاد فرمایا:

”مسجد جب تک نہ بنے اختلاف کیا جاسکتا ہے لیکن جب وہ بن گئی تو مسجد ہے۔“

(شیخ الاسلام کے حیرت انگیز واقعات ص ۱۷۱)

اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت مدنیؒ کا اختلاف خلوص و دیانت پر ہی مبنی تھا
اور قیام پاکستان کے بعد آپ پاکستان اور اہل پاکستان کے حق میں دعائیں کیا کرتے تھے
اور اپنے اپنے خدام متوسلین، معتقدین، مریدین و تلامذہ کو (جو پاکستان میں تھے)، ہمیشہ اس
بات کی تلقین کی کہ وہ پاکستان کی بقا ترقی، خوشحالی، استحکام کے لئے سینہ سپر رہیں، اس کے
باوجود جو لوگ حضرت مدنیؒ کے نام کو مخالف پاکستان کے طور پر لے کر اپنے دل کی بھڑاس
نکالتے رہتے ہیں، وہ ملک و ملت کی کوئی خدمت سرانجام نہیں دے رہے بلکہ تاریخی حقائق
پر ڈاکہ ڈال کر پاکستان کو نقصان پہنچا رہے ہیں۔

۔۔۔ ختم ختم ختم ختم ختم ختم ختم ختم ۔۔۔





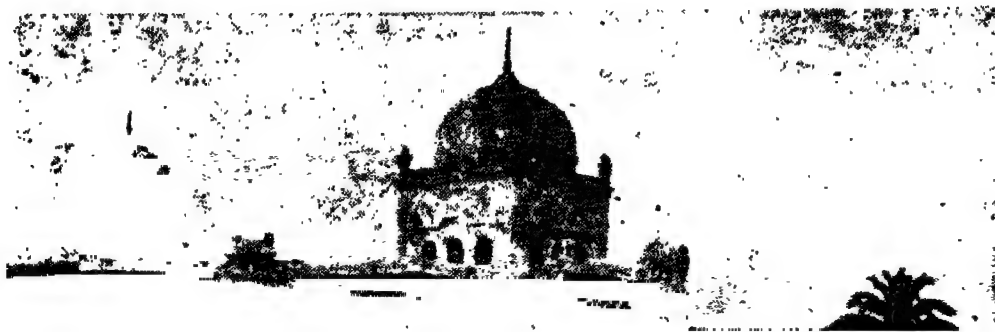
دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ



دارالعلوم

جلد ۸۶



دارالعلوم دارالافتاء دارالترجمہ

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۳ | جون ۱۹۸۶ء بمطابق شوال المکرم ۱۴۰۶ھ | جلد نمبر ۱۰

نگسٹران
حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند
مدنی
مولانا حبیب الرحمن قاسمی

فی پریس - ۳/- سالانہ - ۳۰/-

سالانہ بدل اشتراک | سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ
بیرون ممالک سے - ۱۶۵/- Ru. امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ای میل - ۱۶۵/-
پاکستان - ۶۵/- Ru. ہندوستانی - ہنگلہ دیش/ ۴۵/- Ru. ہندوستانی

محبوب پریس دیوبند { سرف نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا آرڈر تعاون کیا گیا ہے }

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد ضیف مکی مالیکاؤں	۶
۳	مستشرقین اور مستغربین کا نظریہ وحدانیت	ڈاکٹر ماجد علی خاں جامعہ اسلامیہ دہلی	۱۹
۴	تعلیقات و مطالعات	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۳۲
۵	چند الزامات کا تجزیہ	مولانا محمد اقبال رنگونی باختر انگلینڈ	۳۹
۶	مجلس شوریٰ کے فیصلے	ادارہ	۴۵

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر آدن فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ فرمائیں۔

(۲) پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

(۳) خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔
والسلام۔ مدیر



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آغاز

حبیب الرحمن قاسمی

دارالعلوم دیوبند کیا ہے؟ خاصانِ خدا کی دُعا ئے سحر گاہی کا ثمرہ، علمِ احق کے جذبہٴ ایثار و قربانی کا مظہر، مجاہدینِ اسلام کے جہد و اخلاص کی لازوال نشانی، علم و معرفت کا حسین امتزاج، مسلمانانِ ہند کے حیاتِ ملی کی صراطِ مستقیم اور لامذہبیت کے اس دور میں اسلامی تہذیب و تمدن اور دینی آثار و اقدار کا نقیب اور علمبردار۔

دارالعلوم دیوبند کیا ہے؟ تاریخِ اسلامی کی اولین درس گاہ ”صفہ“ کی یادگار اور عکسِ جمیل، جس کی بنیاد توکل علی اللہ اور خدا کے صالح اور باحوصلہ بندوں کے مخیرانہ جذبات پر رکھی گئی۔ جس نے نہ کبھی کسی نواب و رئیس کے مراحمِ خسروانہ کی طرف نگاہ اٹھائی اور نہ کسی حاکم و امیر کی داد و دہش کی پروا کی، جس کا سراپا وجود اپنے انبار اور فرزندان کو اعتماد علی اللہ اور عرفانِ خودی کی تعلیم دیتا ہے۔

دارالعلوم دیوبند! ہی برصغیر کی وہ واحد اسلامی چھاؤنی ہے جس نے اسلام کے خلاف اٹھنے والے ہر فتنہ کا مؤثر مقابلہ کیا ہے۔ خواہ وہ فتنہ آریہ سماج کی طرف سے اٹھایا گیا ہو یا سدھی و سنگٹھن کے نام پر، چاہے وہ فتنہ قادیانیوں اور بہائیوں نے برپا کیا ہو یا رضا خانیوں اور مودودیوں نے، چاہے وہ فتنہ سبائیت کی شکل میں نمودار

ہوا ہو یا ناہییت کی صورت میں

دارالعلوم دیوبند! ہی وہ تربیت گاہ حریت ہے جس نے اسلامیان ہند کو۔
 ”جمیعتہ علمائے ہند“ جیسی ادوالعزم، باحوصلہ مدبر اور باشعور جماعت فراہم کی جس نے برطانوی
 اقتدار کو اس وقت للکارا جبکہ اس کے قلمرو میں آفتاب غروب نہیں ہوتا تھا۔ اور وقت کی
 اس عظیم طاقت سے اس وقت اعلان جنگ کر دیا جبکہ برادرانِ وطن اس نو دار آفا کی
 خوشنودی اور رضا جوئی کی پالیسی اپنائے ہوئے تھے۔ تاریخ گواہ اور شاہدہ شاہد ہے کہ
 اس نے برطانوی سامراج کو بایں طاقت و شوکت ننگی کا ناپ چنچا دیا۔ اور اپنی جدوجہد اور
 قربانیوں کے سلسلے کو اس وقت تک جاری رکھا جب تک اس سفید فام، سیاہ دل
 غاصبوں سے وطن عزیز کا ایک ایک چپہ آزاد نہیں کر لیا۔ اور آزادی کے بعد ملک و ملت
 کی تعمیر و ترقی کے سلسلے میں ایسے لازوال کارنامے انجام دے جسے کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔
 ثبت است بر حسیریدۃ عالم دوام ما

۱۸۵۷ء کے سیاسی انقلاب اور سماجی اتھل پھل کے بعد جب برصغیر پر انگریزوں
 کا تسلط ہو گیا۔ اور قانونِ فطرت کے مطابق فاتح قوم کا اثر و نفوذ جسموں کی حد سے گزر کر
 مفتوح رعایا کے دل و دماغ کو بھی مسخر کرنے لگا، اسلامی عقائد و اعمال اور ملی شعائر و آثار
 کی مستحکم دیواریں متزلزل ہونے لگیں اور قریب تھا کہ ”اندلس“ کی طرح سرزمینِ ہند سے
 بھی اسلام ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رختِ سفر باندھ لے۔ اس نازک ترین اور انتہائی سنگین وقت
 میں اسلام کی حفاظت و صیانت کا اہم کارنامہ ”دارالعلوم دیوبند“ ہی نے انجام دیا اور
 تاریخِ ہند کی یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ ”دارالعلوم“ کی مساعی جمیلہ سے اسلام
 کے اکھڑے ہوئے قدم ہندوستان میں پھر سے جم گئے اور اس مضبوطی کے ساتھ کہ اس
 استحکام کی مثال ممالکِ اسلامیہ بھی پیش کرنے سے عاجز ہیں۔

لاریب! دارالعلوم دیوبند ہی وہ بابرکت اسلامی دانش گاہ ہے جو اس عہد

بے بسی اور عالم کس مہر سی میں اسلامی ہند کی حیات ملی کے لئے ایک سہارا بنکر نمودار ہوا اور دیکھتے دیکھتے ملک کی فضا میں ایک خوشگوار تبدیلی پیدا کر دی اور حکومت برطانیہ کی تمام تر دسیسہ کاریوں کے باوجود اسلامی تعلیمات اور دینی عقائد و اخلاق کا پورے ملک میں جاں بچھا دیا۔

بفضلہ تعالیٰ آج بھی دارالعلوم اسی آن و بان اور اخلاص و ایثار کے ساتھ ملت اسلامیہ کی دینی و علمی خدمت میں مصروف ہے۔ بلکہ ماضی قریب کے مقابلہ میں اس وقت اس کی خدمات کا دائرہ بہت وسیع ہو گیا ہے اور پندرہ سو کے بجائے تقریباً تین ہزار نو ہلالان قوم کی علمی و دینی تعمیر و ترقی میں لگا ہوا ہے۔ علوم دینیہ کے یہ طلبہ جو دارالعلوم کے دامن تربیت سے وابستہ ہیں یہ درحقیقت امت کی عظیم امانت ہیں جن کی تہذیب و تکمیل کی ذمہ داری دارالعلوم انجام دے رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ اہم ترین فریضہ تنہا دارالعلوم اسی وقت حسن و خوبی کے ساتھ انجام دے سکتا ہے جبکہ امت کا تعاون اُسے حاصل رہے۔ اس لئے ہمیں توقع ہے کہ ماضی کی طرح ملت اسلامیہ کی توجہ کا مرکز دارالعلوم آج بھی رہے گا اور اُسے کسی قسم کی تنگ دامانی کی شکایت اربابِ بہمت نہ ہونے دیں گے۔

حبیب الرحمن قاسمی

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ حَنِيفٌ مَلِیَّ
شَیْخُ الْحَدِیْثِ مَعْمَدٌ مِلَّتُ
مَالِیْکَاوَن

حَدِیْثِ صحابہ اور تابعین کے عہد مبارک میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اسلامی شریعت کا سرچشمہ کتاب و سنت تھے آپ پر وحی نازل ہوتی تو اسے فوراً تمام لوگوں تک پہنچا دیا کرتے تھے بلکہ اس کی عرض اور مقصد بھی بیان فرما دیا کرتے آپ کی ذات گرامی ہر معاملہ میں پوری امت کے لئے مرجع تھی امور فقہی ہوں یا فتاویٰ، اقتصادی، سیاسی اور فوجی تنظیم ہو یا کچھ اور آپ ہر مسئلہ کا حل صحابہ کے سامنے کتاب اللہ کی روشنی میں فرماتے تھے اگر کتاب اللہ میں مسئلہ کا حل مل گیا تو فیصلہ فرما دیا ورنہ عقل سلیم سے غور کر کے اجتہاد فرمایا یا پھر خدا کی منشاء جاننے کے لئے وحی کا انتظار بھی فرمایا اور کبھی اجتہاد فرما بھی لیا تو آپ کے اجتہاد کی توثیق و تائید کے لئے وحی نازل ہوتی تھی اسلئے کہ خدا اپنے پیغمبر کو غلطی پر قائم نہیں رکھتا ہے۔

چند برسوں کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما گئے اور وحی کا مقصد سلسلہ بھی منقطع ہو گیا اب امت کے سامنے یا کتاب اللہ ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث جیسا کہ آپ کا ارشاد گرامی ہے تَرَكْتُ فِیْكُمْ اَمْرَیْنِ یَنْتَظِلُوْنَ مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهَمَا كِتَابُ اللّٰهِ وَ سُنَّتِیْ، میں تم میں دو باتیں چھوڑ جا رہا ہوں اگر تم نے ان دونوں کو مضبوطی سے پکڑے رکھا تو کبھی گمراہ نہ ہو گے، ایک کتاب اللہ دوسری میری سنت ہے، صحابہ کرام نے بھی خدا کے حکم کی تعمیل میں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پوری مضبوطی سے پکڑے

رکھا قرآن کا حکم یہ ہے ”ما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتهوا“ رسول نہیں جو کچھ دیں گے لو اور جس سے منع کریں باز آجاؤ، ایک دوسری جگہ ارشاد ہے ”فلو ربک لا یؤمنون حتی یحکوکم فیما شجعیہم ثم لا یجحدوا فی انفسہم حرجا معا قضیت ویسلموا تسلیماً“ (ترجمہ) قسم ہے آپ کے رب کی یہ لوگ ایسا نہ لائیں گے جب تک یہ بات نہ ہو کہ ان کے آپس میں جھگڑا نہ ہو یہ لوگ آپ سے تصفیہ کر لیں پھر آپ کے تصفیہ سے دل میں تنگی نہ پائیں اور پورا پورا تسلیم کر لیں، ایک جگہ ارشاد ہے ”اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول تعلمکم ترحمون“، خوشی سے اللہ اور رسول کا کہنا مانو کہ تم رحم کئے جاؤ گے۔

ایک مسلمان کے لئے آپ کی دعوت پر لبیک کہنا ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بھی واجب ہے اور آپ کے وصال کے بعد بھی، چنانچہ صحابہ نے خدا کے حکم کی تعمیل آن حضرت کی زندگی ہی میں کمر کے بتادی اور انتہائی اخلاص کے ساتھ قرآن کریم کے ہر حکم کو اپنے اوپر نافذ کیا اور جان و مال سے شریعت مطہرہ کی حفاظت بھی کی اور آپ کے وصال کے بعد آپ کی اس وصیت کی تعمیل میں ہی مظاہرہ کیا جو آپ کی عین منشاء اور خواہش تھی، حضرت عریاض بن ساریہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے انتہائی اثر انگیز وعظ فرمایا جس سے دل دہل گئے آنکھیں پر نم ہو گئیں ہم نے آپ سے دریافت کیا یہ تو رخصت کر لے والے انسان کا آخری وعظ معلوم ہوتا ہے اس لئے آپ ہمیں بھی کچھ نصیحت فرما دیجئے آپ نے فرمایا، میں تمہیں ہر حال میں اللہ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں اور دیکھو میری اطاعت کرو چاہے وہ ایک غلام زادہ کیوں نہ ہو اس لئے جو میرے بعد زندہ رہے گا بہت زیادہ فتنہ اور شوش دیکھے گا، ان حالات میں تم میری اور میرے ہدایت یاب صحابہ کرام کے طریقوں کو مقام لو اور انہیں دانتوں سے دباؤ اور دیکھو دین میں نئی باتوں سے بچو اس لئے کہ نئی بات بدعت ہے اور بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی ان کو جہنم تک پہنچا دیگی اس بادلک ارشاد کی

روشنی میں صحابہ نے سنت کا بڑا اہتمام کیا اسے پوری قوت سے تقاضے رکھا اور اس بد نصیبی سے محفوظ رہے جس کا ذکر انہی حادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آپ کا بشار ہے ”یوشک الرجل متکبیا علی اریکتہ یحدث بحدیث من حدیث فیقول بیننا و بینکم کتاب اللہ فما وجدنا فیہ من حلال استحللناہ وما وجدنا فیہ من حرام حرمانہ الا وان ما حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما حرم اللہ“ ”قرب بیکہ کوئی شخص اپنی سند پر ٹیک لگائے میری کوئی حدیث بیان کرتے کرتے یہ کہہ رہا ہو گا کہ ہمارے لئے تو بس اللہ کی کتاب کافی ہے اس میں جو چیزیں حلال ہیں ہم اسے حلال سمجھتے ہیں اور جو حرام ہے انہیں حرام سمجھتے ہیں، خبردار جس طرح خدا نے بہت سی چیزیں حرام قرار دی ہیں اسی طرح اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بہت سی چیزوں کو حرام قرار دیا ہے۔

یہی نہیں صحابہ کرام نے سنت کی حفاظت کے لئے بڑا زبردست موقف اختیار کیا اور غلط سمجھنے والوں کو معقول جواب بھی دیا ہے جیسا کہ حضرت ابو لہزہ حضرت عوان بن حصین سے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر کچھ سوالات کیا آپ نے سے بیان فرمادیا اس آدمی نے کہا اللہ کی کتاب کے علاوہ کسی اور کی بات مت کہو حضرت عمران نے کہا تم تو بڑے نادان ہو اچھا یہی بتا دو کہ قرآن میں ظہر کی چار سہ رکعتوں کا کہیں ذکر ہے، اسی طرح آپ نے زکوٰۃ کا فرمایا پھر فرمایا کہ ان کا بھی تفصیلی تذکرہ قرآن میں نہیں ملے گا اللہ کے بندے کتاب اللہ نے تو اس کا اجمال ذکر کیا ہے اور حدیث اس کی تفسیر و تشریح ہے، ایک شخص نے مشہور تابعی حضرت مطرف بن عبد اللہ سے کہا قرآن کے علاوہ کوئی اور بات مت کرو مطرف نے کہا ہم قرآن کا بدل نہیں چاہتے بلکہ ہم تو اس ذات کو چاہتے ہیں جو قرآن پاک کا سب سے زیادہ علم رکھتی ہے، آئندہ صفحات میں کتاب و سنت کے سلسلہ میں صحابہ کرام کے بارے میں احتیاط کو ملاحظہ فرمائیں اور اندازہ کریں کہ صحابہ کرام نقل حدیث میں کس

قطر خبط سے کام لیتے تھے،

رسول اللہ کی اتباع اور صحابہ و تابعین | قرآن اول کے مسلمانوں نے قرآن کریم کی

آیت ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوق حسنة“ پر لیک کہا رسول اللہ کی اتباع میں کھو گئے اور آپ کے نقش قدم پر چل پڑے جس کی بھلیاں زندگی کے مختلف دور میں نظر آتی ہیں، یہ یاد با صفا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں جو شکر اسامہ کی رہائی پر مصر میں اور ایسے وقت میں بھی اسے دو کنا نہیں چاہتے جبکہ امیر المؤمنین کو ایک ایک سپاہی کی بڑی سخت ضرورت ہے اور فرما رہے ہیں کہ خدا میں اس ہم کو برگزینیں ختم کرونگا جس کا فیصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں فرما دیا ہے اور حضرت خالد بن ولید کو مرتدین سے مقابلہ کرنے کے لئے جھڑا یہود کرتے ہوئے فرمایا خالد میں نے پیغمبر علیہ السلام سے سنا ہے، ”نعم عبد اللہ و احوال عشیرۃ خالد بن الولید سیف من سیوف اللہ سلبہ اللہ علی الکفار وامننا ففین“ خالد خاندان کے اچھے فرزند اور خدا کے بہترین بندے ہیں جو ہر طرف سے مشرکین و منافق کے لئے تیغ بنے پیام ہیں

حضرت خالد والد کے مال میں اپنا حصہ طلب کرنے کے لئے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ان اللہ عزوجل اذا اطعم نبیا طعمۃ ثم قبضہ جعلہ للذی یقوم بعدہ فرأیت ان اردہ علی المسلمین اگر خدا کسی نبی کو چاند قمر عطا فرمائے پھر اس کا وہ مال ہو جائے تو اس کے اسباب کا نہ صرف وہ ہوگا بلکہ جانشین بنادیا گیا ہے میں نے مناسب سمجھا کہ تم کو اسباب تمام مسلمانوں کو ملادوں، حضرت فاطمہ نے فرمایا اس معاملہ کو آپ ہی زیادہ جانتے ہیں جو مناسب ہو کر لیجئے بعض صحابہ کرام نے کہا کہ اگر آپ نے اس میں ہمت نہ کی تو اس کی زندگی میں ہی اسے کسی حال میں نہیں دیکھ سکتے تھے کہ یہی نظر انداز کیا تو یہ خدا کا شیر ہو گا۔

مسئلہ کذاب اداس کا پورا قبیلہ جب مرتد ہو گیا تو وہ ابو بکر ہی تھے جو جنگی تیاریوں میں مصروف تھے حضرت عمرؓ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یاد دلایا: ابو بکر آپ جنگ کی بات کر رہے ہو، صلاۃ میں پیغمبر علیہ السلام سے فرماتے سن رہے کہ: "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوا ها عصموا مني دملوهم وأموالهم إلا بحقها وحسابي لله" (ترجمہ) مجھے حکم ملا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ جاری رکھوں جب تک وہ "لا إله إلا الله" کہیں جب وہ کہہ گئے ہو جو جائیں تو ان کی جان و مال سب محفوظ رہوں گے مگر اسلامی حق قائم ہوگا اور ان کا حساب خدا پر ہوگا، یہ سن کر حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا، عمر قسم لیجئے میں تو آج نماز اور زکوٰۃ میں بھی تمیز نہیں کروں گا یہی تو نماز میں اور زکوٰۃ میں کوتاہی کرنے والوں سے بھی جنگ کروں گا، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایسے لوگوں سے حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ جنگ کی اور ہمیں اسی میں حق نظر آیا، حضرت عبداللہ بن سعدی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں ان کے پاس آئے حضرت عمرؓ نے دیکھتے ہی فرمایا مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم کو جس حکومت نے عوام کی کوئی ذمہ داری سپرد کی ہے لیکن تم خواہ لینا ناگوار نہ کہتے ہو انہوں نے کہا ہاں، حضرت عمرؓ نے فرمایا آخر تم کیا چاہتے ہو، انہوں نے کہا خدا کے فضل سے میرے پاس گھوڑا غلام وغیرہ سب کچھ ہے میں اسودہ ہوں میں چاہتا ہوں کہ میری تنخواہ ضرورت مند مسلمانوں میں بطور صدقہ دے دی جائے حضرت عمرؓ نے فرمایا تم ایسا مت کرو اس لئے کہ میں بھی جب ملازم تھا تو یہی چاہتا تھا اللہ کے نبی جب مجھے تنخواہ دیتے تو کہہ دیتا یا رسول اللہ کس ضرورت مند کو صدقہ کرو مجھے ایک مرتبہ آپ نے مجھے کافی رقم دینا چاہا میں نے لینے سے انکار کر دیا آپ نے مجھ سے فرمایا عمرؓ نے لیا اور اسے اپنی ملکیت میں شامل کر کے ضرورت مند مسلمانوں میں تقسیم کر دیا دیکھو جو روپیہ تمہارے بغیر ان کے لئے اسے لے لیا اور جو غنیمت لے لیا اپنے آپ کو اس کے نیچے بدحواس و پریشان مت کرو۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خادم فروغ فرماتے ہیں کہ اپنے دور خلافت میں حضرت عمرؓ مسجد نبوی تشریف لائے اور غلہ بکھرا دیا دیکھا دریافت فرمایا یہ کیوں بکھرا ہوا ہے لوگوں نے

بتایا رعایا میں تقسیم کرنے کے لئے کہیں سے آیا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا خدا بھیجے والے کے ساتھ اس غلہ کو مبارک کرے، کسی نے امیر المومنین سے کہہ دیا یہ تو وہ غلہ ہے جسے ذخیرہ کر کے رکھا گیا تھا خلیفہ نے پوچھا کس نے ذخیرہ کیا تھا لوگوں نے بتایا حضرت عثمان کے خادم فروغ اور حضرت عمر کے فلاں خادم نے حضرت عمرؓ نے دونوں کو طلب کیا اور ان سے پوچھا تم نے یہ غلہ کیوں ذخیرہ کر رکھا تھا ضرورت مندوں میں کیوں نہیں تقسیم کر دیا انہوں نے کہا امیر المومنین! ہم... تو اسے اپنے سرمایہ سے خرید کر فروخت کیا کرتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، من احتکر علی المسلمین طعاما هم ضرب الله بالافلام او بجذام، جو شخص نفع کے لالچ سے ضرورت کے وقت اپنا غلہ مسلمانوں سے روک لے تو خدا اس پر جذام اور تنگ دستی مسلط کر دے گا، فروغ نے کہا امیر المومنین آج سے عہد کرتا ہوں کہ آئندہ کبھی ذخیرہ اندوزی نہیں کروں گا، لیکن حضرت عمر کا غلام باز نہیں آیا امام ابو یحییٰ فرماتے ہیں کہ اس گناہ سے باز نہ آنے کی وجہ سے میں نے اسے جذام میں مبتلا پایا۔

جنگ یرموک میں تمام کمانڈروں نے امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ہمارے سروں پر موت منڈلا رہی ہے ہماری مدد کے لئے لشکر روانہ کیا جائے حضرت عمرؓ نے جواب دیا وہ یہ تھا۔ اذ ادکم علم من هو اغر نصرنا واحضر جند الله عز وجل فاستنصرنی فان محمداً صلی اللہ علیہ وسلم قد نصر یوم بدر فی اقل من عدتکم فاذا اتاکم کتاب هذا فقاتلوهم ولا تراجعوف۔ (ترجمہ) میں تمہیں اس ذات کی نشاندہی کر رہا ہوں جو بڑی عین اللہ شکن ہمت پہنچانے والی ہے یعنی تم اللہ سے مدد مانگو... اس لئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمدیں کا سیلاب ہوئے حالانکہ آپ تعداد اور تیاری میں تم سے بہت کم تھے دیکھو جب تم کو میرا خط مل جائے تو دشمن سے لڑنے لگنا اور واپس مت آنا، غرض صحابہ کرام موت اور ہلاکت کے درمیان نہ کیوں نہ ہوں لیکن آپ کی سیرت اور سنت کو ترک کرنے کے روادار نہیں ہوتے تھے اور سنت پر عمل کرنے کا یہ والہانہ جذبہ تقریباً تمام صحابہ میں موجود تھا بلکہ وہ دوسروں

کو بھی اتباع سنت کی ترغیب دیتے تھے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ عمر کے بعد دو کعت پڑھ رہے ہیں یاں گئے ادا نہیں . کوڑے رسید کیا حضرت زید نے اس پر کہا امیر المومنین آپ مجھ پر کوڑے برساتے رہیے ، خدا کی قسم جو تکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عمر کی دو کعت پڑھتے دیکھا ہے اس لئے میں کسی قیمت پر نہیں ہلک کروں گا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر مجھے یہ ڈر نہ ہوتا کہ لوگ ساری رات نماز پڑھنے کا ایک بہانہ تراش لیں گے تو آپ کو دے کبھی نہ رسید کرتا ۔

حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ لوگ دنیا کے عیش و آرام اور مرغ غذاؤں کی طرف بہت زیادہ مائل ہیں گو کہ خدا نے اسے باح فرمایا ہے اس لئے انہیں یاد دلار ہے میں مسلمانوں خدا دا ذرا اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زندگی اور گنہ بسر پر تو غور کرو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے ، کہ بھوک کی بیٹائی سے سارا دن کروٹ بدلتے اور پیٹ بھرنے کے لئے آپ کو معمولی قسم کی کھجوریں بھی دیسر نہ ہوتی تھیں ۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ادا دوسرے تمام صحابہ زندگی کے تمام شعبوں میں حتی الامکان آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع فرماتے ادا آپ کے اسوۂ مبارکہ پر چلتے تھے چنانچہ جب حضرت عیسیٰ بنیو سے حملہ ہوا تو ان کی حالت انتہائی ناگتھی کسی نے کہا امیر المومنین اپنا خلیفہ کسی کو نامزد فرمادیں ، فرمایا اگر کسی کو جانشین نہ بناؤں تو اس ذات نے بھی تو اپنا جانشین نہیں بنایا تھا جو عمر سے بد جہا افضل ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر کسی کو جانشین بنا بھی دولا تو مجھ سے بہتر انسان ابو بکر صدیق نے بھی تو نامزد فرمایا ہے ، حضرت مالک بن عبد اللہ زیاد ی ، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے نقل کہتے ہیں کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملے اپنے توان کے ہاتھ میں ڈنڈا تھا حضرت عثمان نے کہا اے کعب حضرت عبدالرحمن وصال فرما گئے اور مال چھوڑ گئے اس متروکہ مال کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے انہوں نے کہا اگر وہ اس مال میں خدا کا حق پورا کرتے ہیں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ سنتے ہی حضرت ابوذر نے ڈنڈا اٹھایا اور حضرت

کعب کے سر پر دے مانا اور فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کئے یہ پسند نہیں ہے کہ میرے پاس احد پیمانہ کے برابر سونا ہو جسے میں خیرات کر دوں اور وہ قبول بھی ہو جائے بہ نسبت اس کے کہ میں کل چھ اوقیہ سونا چھوڑ جاؤں اے عثمان بخدا میں تم سے پوچھتا ہوں کیا تم نے بھی ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب ہے انہوں نے کہا ہاں میں نے بھی آپ سے منسوب ہے، حضرت عطاء خراسانی فرماتے ہیں کہ سعید بن مسیب کا بیان ہے کہ میں نے ایک روز حضرت عثمان کو مقام عد پر بیٹھے ہوئے دیکھا انہوں نے خادم سے پکا ہوا کھانا منگوایا اسے کھایا پھر اسی وقت اللہ کر نماز بھی ادا کی پھر فرمایا میں نے آج رسول اللہ کی طرح بیٹھ کر کھانا کھایا اور آپ کی ہی طرح نماز ادا کی، حضرت میسر بن یعقوب طبری فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کو کھڑے کھڑے پانی پیتے دیکھا میں نے ان سے کہا پانی کھڑے ہو کر پیتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے اور آپ کو بیٹھ کر بھی پانی پیتے دیکھا ہے اس لئے بیٹھ کر بھی پی لیتا ہوں یعنی میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا پابند ہوں، حضرت عبد بن یزید ہمدانی سے روایت ہے کہ حضرت علی کا ارشاد ہے کہ ہم تو سمجھتے تھے کہ پیر کے اندرونی حصہ پر سج کر ناقربن عقل ہے لیکن ہم نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موزوں کے ظاہری حصہ پر ہمیشہ سج کرتے تھے حضرت علی بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت علی کے پاس سواری لائی گئی جب انہوں نے رکاب پر پاؤں رکھا تو بسم اللہ فرمایا، سواری پر اطمینان سے بیٹھ گئے تو الحمد للہ سبحان الذی تسخر لنا هذا وما كنا له مقرنین وانما اخی ربنا لنقلبون، پڑھا پھر تین مرتبہ الحمد للہ، تین مرتبہ اللہ اکبر فرمایا پھر سبحان لا الہ الا انت قد ظلمت نفسی فاعف عني پڑھا پھر بے ساختہ ہنس پڑے میں نے عرض کیا امیر المؤمنین یہ ہنسنے کا کون سا وقت ہے فرمایا کہ میں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علی الترتیب یہ سب کام کر لینے کے بعد ہنسنے ہوئے دیکھا تو عرض کیا اللہ کے نبی آخر آپ کیوں ہنس رہے ہیں فرمایا اللہ اپنے بندے کے اس جملہ

”رب اغفری“ پر بہت خوش ہوتا ہے کہ دیکھو ہندے کو بھی پتہ ہے کہ میرے سوا گناہوں کا معاف کرنے والا کوئی نہیں۔

صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت زیادہ اتباع فرماتے تھے اور ہر حال میں آپ کی سنت کی حفاظت کیا کرتے تھے چاہے وہ اس سے غرض سے واقف ہوں یا نہ ہوں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما تو خصوصاً اتباع سنت کے لئے بہت مشہور تھے ان کی نماز، روزہ، ان کی زکوٰۃ و حج حتیٰ کہ قضائے حاجت تک میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا نمونہ موجود ہے وہ بکثرت کہا کرتے تھے ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“ وہ جب آپ سے کچھ سنتے یا آپ کے کسی عمل کا بحشم خود مشاہدہ کرتے تو اس پر کد بند ہوتے۔ بلا کسی انفرادہ تقریب کے جتنا کچھ دیکھتے یا سنتے اس سے آگے پیچھے نہیں ہوتے حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ ہم ابن عمر کے ساتھ ایک سفر میں تھے چلتے چلتے ایک جگہ پہنچے تو راستے سے ہٹ گئے ان سے پوچھا گیا آپ نے یہ کیوں کیا تو فرمایا کہ میں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کہتے ہوئے دیکھا ہے اس لئے میں نے بھی کیا حضرت ابن عمر کا معمول تھا کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع ایک درخت کے پاس قبیلہ کرتے اور کہا کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہاں پر آرام فرمایا ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ حجر اسود کے پاس کھڑے فرما رہے تھے کہ میں جانتا ہوں کہ تیری حیثیت ایک پتھر سے زیادہ کچھ نہیں ہے اگر میں اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ لیتے یا ہاتھ لگاتے ہوئے نہ دیکھتا تو نہ میں تجھے استسلام کرتا نہ بوسہ دیتا پھر فرماتے ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“ حضرت فاروق اعظم کس کو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے زیادہ کچھ کہتے دیکھتے تو فوراً منع فرما دیتے تھے حضرت عیسیٰ بن امیہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ طواف کیا جب میں حجر اسود کی جانب قریب کے دروازے پر پہنچا تو ان کا ہاتھ پکڑ لیا کہ وہ حجر اسود کا استلام کر سکیں اس پر حضرت عمر

نے فرمایا کیا کبھی آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طواف نہیں کیا ہے میں نے کہا کیوں نہیں آپ کے ساتھ بھی طواف کیا ہے انہوں نے کہا تو تم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یا نقد لگاتے دیکھا ہے میں نے عرض کیا نہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا تو پھر دو روٹ جاؤ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات اور ذات اقدس میں تمہارے لئے بہترین نمونہ ہے، حضرت علیؓ جندہ کو دیکھ کر قیام کے سلسلے میں فرماتے ہیں، ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ کو دیکھ کر قیام کیا تو ہم نے بھی کیا پھر آپ نے ترک فرما دیا تو ہم نے بھی چھوڑ دیا۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن یہ حکم دیا تھا کہ اپنے موزے کھول کر اور طواف خوب اتر کر کریں تاکہ مشرکین کو مسلمانوں کی قوت اور سخت جانی کا اندازہ ہو جائے پھر کیجئے اب تو اسلام کو شان و شوکت حاصل ہو چکی ہے اور اگر کر طواف کرنے کی علت بھی باقی نہیں رہی پھر بھی فاروق اعظمؓ نے فرمایا جانتے ہو اب بھی موزے کھول کر اگر کرتے ہوئے چلنے کی کیا ضرورت رہی جبکہ خدا نے اسلام کو عزت بخشی اور مشرکین کو جلا وطن بھی کر دیا جی ہاں ہم ایسی کسی مادہ کو کسی حالت میں بھی ترک نہیں کریں گے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور حیات میں کیا کرتے تھے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا گیا کہ قرآن میں سفر کی نمازوں کا تو کوئی ذکر نہیں ملا فرمایا اللہ نے ہم میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا ہم کچھ بھی نہیں جانتے تھے ہم نے عمرؓ کو جو کچھ کرتے دیکھا ہے اسے کرتے رہیں مگر بعض روایتوں میں ہے کہ تم تو بھٹکے ہوئے تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ خدا نے بھوکہ ہدایت سے سرفراز فرمایا پس ہم تو صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں گے۔

صحابہ کرام کوئی اذنی سی سنت کو بھی ترک کرنے پر راضی نہ تھے اور نہ سنت کے لئے کسی بڑے بڑے انسان کی رائے کو کوئی اہمیت دیتے تھے، بلکہ ایسے موقع پر پناہ خلیفہ و غضب کا پوری قوت سے اظہار کرتے تھے اور ایسے شخص پر سخت نکتہ چینی اور نکیر فرماتے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی سنت یا اسوہ کو نہ مانتا ہو چاہے یہ لوگ ان کے عزیز و اقارب اور قریب ترین

کیونکہ یہاں چند نظریں ملاحظہ ہوں۔

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کے پاس ان کا بھتیجا بیٹا کنکر ہیک
 رہا تھا حضرت عبداللہؓ نے غور کیا اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی حرکت سے منع فرمایا
 ہے لیکن صاحبزادے باز نہیں آئے کنکر چلاتے رہے حضرت عبداللہؓ نے برم ہو کر کہا کہ میں تم کو رسول اللہؓ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سن رہا ہوں اور تم ہو کر اپنی حرکت سے باز نہیں آتے جاؤ اب میں تم سے
 کچھ بات نہیں کروں گا، حضرت ابن عمرؓ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 "لا تمنعوا إماء الله ان يصلين المساجد" اللہ کی بندویں کو مسجد میں نماز پڑھنے سے مت
 روکو حضرت علیؓ کے ایک صاحبزادے نے یہ حدیث سن کر کہا بخدا ہم تو ان کو حضورؐ و گیس گے حضرت ابن
 عباسؓ اس پر بہت برم ہوئے اور فرمایا نادان، ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کر
 رہے ہیں اور تم کہتے ہو کہ ہم تو روکیں گے بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے اسے دانا
 مارا فرمایا بڑے دکھ کی بات ہے کہ میں کہتا ہوں کہ انہی نے فرمایا ہے اور تم کہتے ہو کہ میں نہیں کروں گا
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع فرمایا تو عروہ
 نے اس پر کہا کہ ابو بکر و عمرؓ نے تو تمتع سے منع فرمایا ہے حضرت ابن عباسؓ غصہ میں آگئے اور کہنے
 لگے یہ عروہ کا اسم تصغیر کیا کرتا ہے، حضرت سعید بن جبیرؓ نے کہا وہ کہتے ہیں کہ ابو بکر و عمرؓ نے
 تو تمتع سے منع کیا ہے حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایسی بات کہنے والا اپنے لئے مملکت کا
 کڑھا کھود رہا ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی نقل کر رہا ہوں اور وہ کہتے ہیں
 کہ شیخین نے منع کیا ہے، یہ حضرت عبادہ بن صامتؓ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابی ہیں
 اور نقیب بھی ایک مرتبہ وہ روم کی سرزمین پر دشمن سے برسر پیکار تھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ
 بھی ساتھ تھے حضرت عبادہؓ نے دیکھا کہ لوگ سونے کی خرید و فروخت دینار سے کمدے ہیں
 فرمایا لوگو! تم سود کھا رہے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا ہے کہ سونے کی بیع سونے
 سے مت کرو والا یہ کہ دونوں برابر ہوں، حضرت معاویہؓ نے ان سے کہا ابوالولید سود تھا اس وقت
 ہو گا جب یہ کاروبار او دھار ہو حضرت عبادہؓ نے فرمایا میں تم کو رسول اللہ کی حدیث بتا رہا ہوں

اور تم اپنی عقل سے ایک بات کہہ رہے ہو اور فرمایا اگر خدا نے مجھے یہاں سے نکلنے کا موقع دیا تو آپ دیکھ لیں گے کہ ایسی سرزمین پر نہیں رہیں گے جہاں آپ کی امارت قائم ہو حضرت عبادہ روم سے واپس ہوئے تو مدینہ آکر بس گئے حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا ابو الولید یہاں کیسے آ گئے انہوں نے ساری سرگذشت سنائی حضرت عمرؓ نے فرمایا ابو الولید وہیں چلے جاؤ وہ زمین بڑی ہی بد نصیب اور بری ہوگی جہاں آپ جیسے نیک اور پاکباز نہ ہوں اور خلیفہ نے امیر معاویہ کو لکھ دیا کہ اب حضرت عبادہ پر آپ کا اور آپ کی امارت کا کوئی زور نہ ہوگا اور رومی باشندوں کو حضرت عبادہ کے خیال کے مطابق ہر قسم کے سودی کالہا سے منع فرما دیا۔

یہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین اور خدا کا راستا حتیٰ جو نہ صرف سنت کے محافظ بنے بلکہ انہوں نے پوری امت کو جادہ مستقیم پر ڈال دیا، انہیں دین اسلام کا پابند بنادیا، امور دین میں ادنیٰ سی مزاحمت گوارانہ کی اور انہار حق کے لئے کسی وقت بھی کسی کی ملامت کا کچھ خیال نہ کیا، حضرت زبیر بن عوفی فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ نے مجھ اسود کو بوسہ لینے کے بارے میں دریافت کیا ابن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ میں نے بوسہ لیتے دیکھا ہے اس لئے میں بھی بوسہ لیتا ہوں ایک شخص نے کہا ہے ابن عمرؓ اگر ہجوم بہت زیادہ ہو تو بھی بوسہ لیں حضرت ابن عمرؓ نے برہم ہو کر فرمایا: اپنا اگر مگر ادھر مین ہی میں رکھو، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو استلام کرتے بوسہ لیتے دیکھا ہے، حضرت ویرہ بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ ایک اور شخص حضرت ابن عمرؓ کے پاس آیا اور عرض کیا میں احرام کی حالت میں بیت اللہ کا طواف کر سکتا ہوں، حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا رکاوٹ کیا ہے اس آدمی نے کہا فلاں شخص کہتا ہے کہ جب تک موقف سے واپس نہ آ جاؤ بیت اللہ کا طواف مت کرو وہ شخص اگرچہ میری نظر میں بہت زیادہ معزز ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ عزیز ہیں حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کی بیت اللہ کا طواف کیا، صفا و مروہ کی سعی کی، اگر تم سچے ہو تو یا رکھو کہ فلاں اور فلاں کی بات سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل اور سنت کی اتباع ضروری ہے بعض

رفاتہوں میں فلال کے بجائے حضرت ابن عباس کے نام کی مرحمت بھی ملتی ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ کی سنت اور قرآن کے نازل شدہ حکم کے مطابق تمتع کی رخصت کا فتویٰ دیتے تھے کچھ لوگوں نے ابن عمر سے کہا آپ کے والد نے تو تمتع سے منع فرمایا ہے اپنے والد کی مخالفت کیوں کرتے ہیں، حضرت ابن عمر نے فرمایا افسوس ہے کہ لوگو! کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے اگر حضرت عمر نے تمتع سے منع کیا ہے تو اس کی کوئی حکمت یا وجہ ہوگی تاکہ پورے عمرہ کا ثواب مل جائے آخر یہ تو بتاؤ جس کو خدا نے حلال بتایا ہے اور رسول نے جس پر عمل بھی فرمایا ہے تم اس کو حرام کیوں سمجھتے ہو مجھے یہ بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی مقدم اور ضروری ہے یا حضرت عمر کے بتائے ہوئے حکم کی، میرے والد نے یہ بھی نہیں کہا ہے کہ موسم حج میں عمرہ حرام ہے بلکہ ان کی منشا یہ ہے کہ ایام حج میں مستقل عمرہ کرنا افضل ہے۔

ہم اس باب کا خیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کثرت عبادت کا ذکر بھی ضروری سمجھتے ہیں جس پر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک سختی سے کاربند رہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما صحابہ کرام میں بڑے عبادت گزار، پرمیز گاہ، زاہد دنیا صوم و صلوٰۃ کے پابند تھے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ہر چیز خصوصاً دنوں میں روزہ رکھنے کی رعایت دے رکھی تھی مگر وہ خود کو اس سے بھی زیادہ روزہ کے لئے توانا اور قادر سمجھتے رہے اور عمر بھر کا روزہ رکھنے کا فیصلہ بھی کر لیا لیکن اخیر عمر میں جب ضعف حد سے زیادہ بڑھ گیا تو حسرت سے کہا کرتے تھے اے کاش میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا کردہ رعایتوں کو قبول کر کے عمل کرتا تو یہ میرے لئے بہت ہی اچھا ہوتا لیکن افسوس کہ لوگوں کا خیال کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف کرتا رہا۔

از ڈاکٹر ماجد علی خاں - جامعہ ملیہ اسلامیہ
دہلی

مستشرقین اور مستغربین کا نظریہ وحدت ادیان

”مستشرق“ (جمع ”مستشرقین“) کا لفظ اب اتنا عام ہو چکا ہے کہ ہر وہ پڑھا لکھا مسلمان جو دینی دوق رکھتا ہے اور علوم دینیہ سے متعلق لٹریچر کا مطالعہ کرتا رہتا ہے۔ اس لفظ سے واقف ہے۔ علماء نے ”مستشرقین“ پر مستقل کتابیں اور مضامین لکھے ہیں۔ تاہم السطو بھی اپنے متعدد مضامین میں ان کے بارے میں تحریر کر چکا ہے۔ ”مستشرقین“ ان مغربی اسکالرز کو کہا جاتا ہے جنہوں نے علوم اسلامیہ (جن کو مغرب میں علوم شرقیہ یا *ORIENTAL STUDIES*) بھی کہتے ہیں) بشمول تاریخ اسلام سے مطالعہ کیلئے اپنی زندگیاں وقف کر دی ہیں۔ اسی وجہ سے مغرب میں ایسے لوگوں کو ”مستشرقین“ (یعنی ماہرین علوم شرقیہ یا *ORIENTALISTS*) کہا جاتا ہے۔ موجودہ دور میں ان میں یہود و نصاریٰ دونوں شامل ہیں۔ یہ مستشرقین قرآن و حدیث، سیرت نبوی، فقہ اسلامی اور اخلاق و تصوف کا گہرا مطالعہ اس مقصد سے کرتے ہیں کہ ان علوم میں خامیاں نکالی جائیں اور ان کو اپنے مذہبی و سیاسی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے۔ یہ معلوم ہو کر یقیناً تعجب ہوگا

کہ ان میں ایک بڑی تعداد عیسائی مبلغین اور پادریوں (PRIESTS) کی ہے۔
 ”مستغربین“ کا لفظ میں پہلی بار اپنی اس تحریر میں استعمال کر رہا ہوں اور میرے
 ناقص علم میں شاید ابھی تک کسی نے تحریراً یہ لفظ اس معنی میں استعمال نہ کیا ہوگا۔ جن
 معنی میں اس لفظ کو میں استعمال کر رہا ہوں۔ لفظ ”مستغربین“ کے لغوی معنی کی بحث
 میں جائے بغیر میں اس لفظ سے مراد مشرق کے ”مغرب زدہ دانشوراں“ لوں گا، یعنی
 وہ لوگ جو مغربی ”مستشرقین“ کے بلا واسطہ یا بالواسطہ شاگرد ہیں یا ان کے خیالات
 کے ترجمان ہیں۔ اب تک میں نے ایسے لوگوں کے لئے ”مستشرقین“ کے شاگردوں
 کا لفظ استعمال کیا ہے لیکن چند ماہ قبل دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ایک بزرگ و
 موقر استاد سے ”مستشرقین“ کے شاگردوں کے خیالات کا تذکرہ چلا جبکہ وہ جامعہ
 ملیہ آئے ہوئے تھے تو انھوں نے مجھ سے کہا آپ ان کو ”مستغربین“ کہتے۔ اُن کا
 یہ شورہ مجھے اتنا پسند آیا کہ اس تحریر میں مجھے اس لفظ کو پہلی بار استعمال کرنے کی
 جرأت ہوئی۔ وضاحت کے طور پر تحریر ہے کہ موجودہ دور میں جو لوگ یونیورسٹیوں
 میں تعلیم دے رہے ہیں (یا پارہے) ان میں سے بعض (بلکہ اکثر) کہا جائے تو غلط
 نہیں ہوگا، کہ ذہن میں اسلام کے ماضی کی طرف سے بدگمانی اور علوم اسلامیہ
 دینیہ کے بنیادی مآخذ کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کرنے اور اصلاح مذہب
 اسلام کی تشکیل جدید، ”اصلاح فقہ و قانون اسلامی“ اور اس سے بھی آگے بڑھ کر
 ”اصلاح دین اسلام“ جیسے عنوانات سے اسلامی عقائد و حقائق (نیز تعلیمات)
 کو مسخ کرنے کی تحریکیں پشت پر اہی مستشرقین یا ان کے شاگردوں اور پیرکاروں
 یعنی ”مستغربین“ کا ہاتھ ہے۔“

حالانکہ اس سے قبل بھی لکھا جا چکا ہے لیکن محض ربط کی خاطر مختصر مزید
 وضاحت کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ اس صدی کے شروع تک مستشرقین نے قرآن،

حدیث، سیرت، فقہ اسلامی اور تازنخ اسلام وغیرہ علوم و مضامین پر براہ راست حملے کئے۔ اور ان علوم پر بے لاگ تنقید کی۔ ان میں تخریف کی اور اسلام و پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ کو مسخ کر کے پیش کیا۔ ان کی تحریرات پورے زبانون میں ہوتی تھیں۔ ہندوستان کے بعض علماء نے ان کے مدلل جوابات دئے اور ان کی فاحش غلطیوں سے عام المسلمین کو روشناس کرایا۔ لیکن جلد ہی مستشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریقہ کار میں بنیادی غلطی ہے۔ جس کی وجہ سے ان کی جدوجہد کا پورا نتیجہ برآمد نہیں ہو رہا ہے اور بعض اوقات اس کی وجہ سے اسلامی حلقوں اور اداوں میں شدید رد عمل اور اشتعال پیدا ہو جاتا تھا جو ان کے مفسدانہ مقاصد پر ضرب کاری کی حیثیت رکھتا تھا۔ چنانچہ انھوں نے بڑے بڑے وظائف دیکر پورے امریکہ اور کناڈا میں قائم شدہ نام نہاد اسلام کی تحقیق کے اداروں کے دروازے مسلمانوں کے لئے کھول دئے اور مسلمانوں کے ذہن اور تعلیم یافتہ طبقہ کو اپنی طرف کھینچ لیا اور نام نہاد سائنٹفک و سسٹمیک تحقیق کے عنوان سے ان کے ذہن مسموم کر کے ان کو اپنے سانچے میں ڈھال لیا۔ ایسے لوگ جب اپنے اپنے وطنوں کو واپس آئے۔ تو احتیاطاً تحریر ہے کہ ان میں سے بیشتر انہی مستشرقین کا (تصدیقا بلا) آلہ کار بنے۔ موجودہ اصطلاح میں اس عمل کو BAIN-WASHING (برین واشنگ) کہتے ہیں، چنانچہ ان لوگوں نے مسلمانوں کے علمی طبقہ کا اچھی طرح برین واشنگ کیا تاکہ ان کے ذہن و دماغ کی پوری طرح صفائی ہو جائے۔ اس ملک میں بھی ایسے مسموم شدہ ذہن کے لوگ آئے اور اب بھی آرہے ہیں اور موجود ہیں (یا ٹھیک بولی میں "دیر بچیاں" ہیں۔ یہی لوگ یعنی "مستغربین" اپنی باطل اور مسخ شدہ تحقیقات کے عنوان سے مسلمانوں کو گمراہ کرتے رہے ہیں اور کر رہے ہیں۔ اس کی تازہ مثال اس ملک کے "مسلم پرسنل لا" میں ان کی رخنہ اندازی کی ناکام کوشش ہے۔ ان "مستغربین" سے اکثر کی زبان پر اپنے استادوں آسمتہ، گولڈ زہر وغیرہ جیسے مستشرقین کے نام

رہتے ہیں اور انہی کے یہ گن گاتے ہیں۔ نیز انہی کے "اسلام"، کو "خالص اسلام"، سمجھتے ہیں۔ اور ان کی تشریحات کو ہی پسند کرتے ہیں۔

مستشرقین و مستغربین کا اسلام اور عقائد اسلام پر ایک حملہ "وحدت ادیان" کی شکل میں ہوا۔ اس کی شدت کا احساس راقم السطور کو پہلی بار اسی تقریباً پندرہ سال قبل ویسٹ انڈیز میں ہوا جبکہ راقم السطور وہاں کے ایک بڑے مشہور کالج میں درس دیتے تھے۔ کی خدمت انجام دے رہا تھا۔ وہاں کے لوگوں نے راقم السطور کی توجہ امریکہ (یو۔ ایس۔ اے)، جس کو عام طور پر ویسٹ انڈیز کہا جاتا ہے جو خود براعظم امریکہ کا ہی ایک حصہ ہے، کے کچھ ایسے۔ گمراہ شدہ نومسلموں کی طرف دلائی جو خود کو حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اولاد (یا پیر و کار) بتاتے تھے اور ان کی افضلیت کے قائل تھے (نوٹ:۔ یہ لوگ بلیک مسلمانوں Black

Muslim) سے الگ ایک دوسری جماعت ہے، اور مستشرقین کے عقیدہ "وحدت ادیان" کے نتیجے میں گمراہ ہو کر یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ تورہ و انجیل اس دور میں بھی قابل عمل ہیں، چنانچہ ایک سیمینار میں اصلاح کی غرض سے ان لوگوں کو شرکت کی دعوت دی گئی۔ یہ لوگ آئے اور اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ اور ان کے شکوک و شبہات کا جواب بھی دیا گیا۔ وَاللّٰہِ یٰہٰذَا الَّذِیْ مَنَیْشَآءُ (نوٹ: مولانا محمد بہان الدین منجھلی، استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ، نے ماہنامہ الفرقان میں (جوری ۱۹۷۸ء تا مئی ۱۹۷۹ء) کے شمارے میں) "کیا اہل کتاب کے لئے اسلامی شریعت کی پیروی ضروری نہیں" کے عنوان کا ایک مدلل مضمون اس موضوع پر تحریر کیا ہے جس کا مطالعہ اس سلسلے میں مفید رہے گا۔

راقم السطور جب جامعہ ملیہ اسلامیہ، نئی دہلی، میں ملازم ہو کر آیا تو کچھ عرصہ بعد جامعہ میں ۱۸ فروری ۱۹۷۷ء کو ڈاکٹر ذاکر حسین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ اسلامیہ اور انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز، تغلق آباد، نئی دہلی کے زیر اہتمام ایک سیمینار منعقد ہوا جس میں مشہور مستشرق جناب ولیم۔ اے۔ میلے فیلڈ۔

رپروفیسر علوم قرآنیہ میگل یونیورسٹی، مانسٹر ہال، کنارڈا) اور (اس وقت کے) مدیر اعلیٰ "دی سلم ورلڈ" (ہارٹ فورڈ سیمینری فاؤنڈیشن، امریکہ) نے دو مقالے پڑھے۔ یہ دو اجلاس میں پڑھے گئے تھے۔ پہلے یعنی صبح والے اجلاس کی صدارت استاذی حضرت مولانا عبدالداٹم الجلالی مرحوم نے کی تھی۔ اور دوسرے یعنی سہ پہر والے اجلاس کی صدارت استاذی پروفیسر مولانا سعید احمد اکبر آبادی صاحب مرحوم نے کی تھی۔ اس سیمینار کی رفاہ راقم السطور کے قلم سے ہی ماہنامہ "جامعہ" میں "کوائف جامعہ" کے تحت - "وحدت دین اور اسلام کا مخصوص موقف اور اسلام کے متعلق مغرب کے تصورات کی تشریح و تصحیح" کے عنوان سے (جون ۱۹۷۷ء کے شمارہ میں) چھپی تھی۔ اس میں راقم السطور نے صرف روداد ہی تحریر کی تھی اپنی طرف سے تبصرہ یا اظہار خیال نہیں کیا تھا۔ روداد کا یہ عنوان اس وجہ سے رکھا گیا تھا کہ پروفیسر و سیم اے۔ بیلی فلڈ کا ایک مقالہ "وحدت دین" پر تھا۔ اُس مقالہ کے چند اقتباسات یہاں نقل کرتا ہوں تاکہ اس سلسلہ میں مستشرقین کے کچھ خام خیالات کا اندازہ قارئین کو ہو جائے۔

پچھلی دو صدیوں میں مختلف مستشرقین نے اسلام کے بارے میں جو غلط بیانیوں کی ہیں، مقالہ نگار نے انہیں تفصیل سے بتاتے ہوئے کہا کہ: "ٹوٹن بی اور دوسرے مستشرقین کا یہ خیال تھا کہ عیسائیت اور اسلام دونوں ہی یہودیت سے نکلے ہیں۔ جہاں تک خدا کے تصور کا سوال ہے وہ عیسائیت اور یہودیت تقریباً ایک ہی جیسا، لیکن اسلام نے ایک طرف تو (نعوذ باللہ) JEALOUS GOD (غالباً قہار کو انہوں نے انگریزی میں JEALOUS کہا) اور دوسری طرف اس کو رحمن اور رحیم بتایا۔ اس طرح اُس کے (یعنی ٹوٹن بی) کے مطابق اسلام میں خدا کے تصور کے بارے میں یہ بنیادی تضاد پایا جاتا ہے۔ اس قسم کے مستشرقین نے یہ بھی بتایا کہ سورۃ البقرہ کا "اکم" دراصل المسیح کا مخفف ہے۔ اُن کے خیالات دراصل بارہویں صدی

کے عیسائی عالموں کے خیالات کا عکس تھے۔ ان لوگوں نے یہ بھی دعویٰ کیا کہ قرآن عیسائیت کو تسلیم کرتا ہے اور اپنی دلیل میں سورۃ آل عمران، المائدہ، یونس، مریم الحج، العنکبوت اور الشوریٰ وغیرہ کی وہ آیات پیش کیں جن میں عیسیٰ (علیہ السلام) ابھ ان کی تعلیمات کا تذکرہ ہے، سورۃ البقرہ کی مندرجہ ذیل آیت کی بنیاد پر ان لوگوں یہ بھی کیا کہ قرآن نہ صرف عیسائیت کو تسلیم کرتا ہے بلکہ یہ بھی کہتا ہے کہ وہ سب عیسائی جہاں اپنے عقائد پر قائم ہیں اور ان کے مطابق عمل کر رہے ہیں نجات کے مستحق ہیں۔

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَالَّذِیْنَ هَادُوا
وَالنَّصَارَىٰ وَالصَّابِیْنَ مِنْ
اَمَنْ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَ
عَمِلْ صَالِحًا فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ (البقرہ: ۵)

”بیشک جو لوگ ایمان لائے اور وہ یہودی عیسائی اور صابی جو انشریہ اور آخرت کے دن پر ایمان لائے اور (جنہوں نے) نیک عمل کئے ان کا اجر ان کے رب کے پاس ہے اور وہ نہ غمگین ہوں گے اور نہ رنجیدہ“ (البقرہ: ۶۲)

پروفیسر بیلی فیلڈ نے (شائد اس خوف سے کہ وہ ایک مسلم ادارہ میں تقریر کر رہے تھے یا مقابلہ بڑھ رہے تھے) ان خیالات کی خود ہی تردید بھی کی تھی۔ بہر حال تردید انہوں نے کسی بھی وجہ سے کی ہو۔ اس سے راقم السطور اور اس موضوع پر لکھنے والے علماء اسلام و محققین کے خیالات کی تائید ہوتی ہے جو کہ اوپر تحریر کی گئی ہے۔ کہ: ”جلد ہی مستشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریق کار میں بنیادی غلطی ہے۔۔۔۔۔“ مذکورہ بالا سیمینار میں دونوں اجلاس کے متعلقہ صدر صاحبان نے بھی اسلامی نقطہ نظر کی پوری طرح وضاحت کی تھی اور قرآن و سنت کی روشنی میں مستشرقین کی غلطیوں کی نشاندہی کی تھی۔

مستشرقین اور مستغربین کے خیالات جو کچھ بھی ہوں قرآن و سنت کے بین ارشادات کی روشنی میں جو کوئی بھی اشرار اُس کے آخری نبی و رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان

نہیں لائے گا اور اس شریعت پر جس کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آخری شریعت کی شکل میں لیکر تشریف لائے ہیں یقین نہیں رکھے گا۔ اور اسی کو باعثِ نجات نہ مانے گا مسلمانوں کے زمرہ میں داخل نہیں ہوگا۔ کیونکہ قرآن کریم میں صاف صاف ارشاد ہے۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا
فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ جَزَاءٌ وَهُوَ فِي
الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝
یعنی "اور جو کوئی شخص اسلام کے علاوہ
کسی دوسرے دین کی پیروی کرے گا (یا
چاہے گا) تو وہ (دین) اس سے دیر گزر قبول
نہیں ہوگا اور وہ آخرت میں یقیناً خسار
(آل عمران)

دالوں میں سے ہوگا" (آل عمران: ۸۵)
اس آیت اور ان جیسی دوسری آیات اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد
ارشادات کی روشنی میں اب چاہے مستشرقین کے شاگردوں میں سے کوئی تصغیر
"باشتیہ" ہو یا کسی دینی ادارہ کا فارغ التحصیل "قد آرد" عالم اُس کی کوئی دلیل اس
دین حق میں رخ نہ اندازی کے سلسلہ میں انشاء اللہ کامیاب نہیں ہو سکے گی (ملاحظہ ہو
مولانا برہان الدین صاحب سنبھلی کا مذکورہ بالا تحقیقی مضمون، مطبوعہ الفرقان لکھنؤ
جنوری تا مئی ۱۹۷۸ء)

در اصل کچھ لوگوں کو دین و شریعت میں صحیح امتیاز و فرق نہ کرنے کی وجہ سے
کچھ غلط فہمی بھی ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں مزید دلائل پیش کرنے سے قبل اس کی وجہ
بھی ضروری ہے۔ اس موضوع پر استاذی پروفیسر مولانا سعید احمد اکبر آبادی صاحب
مرحوم اپنے ایک انگریزی مقالہ میں (جس کا اردو ترجمہ راقم السطور نے کیا تھا اور
وہ "برہان" میں شائع ہوا تھا) تحریر کرتے ہیں: "لفظ "الدین" جو کہ پورے
مذہب اسلام کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، کے دو جز ہیں: (۱) دین، (۲)
شریعت۔ دین کا تعلق بنیادی اصول و ضوابط سے ہے۔ گو کہ "الدین" کی تشریحات

مختلف پیغمبروں نے (اپنی شریعت کے مطابق کیں)، اسکی تکمیل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ہوئی۔ دین بنیادی طور پر حضرت نوح علیہ السلام سے لیکر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک ایک ہی رہا جیسا کہ قرآن میں بھی متعدد جگہوں پر اس پر زور دیا گیا ہے۔

جہاں تک شریعت کا تعلق ہے اس میں وہ قوانین و ضوابط ہوتے ہیں جن کا مدار دین پر ہوتا ہے۔ گوکہ عملی اعتبار سے دین و شریعت کو ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا تاہم شریعت میں تھوڑی سی لچک اور نرمی ہوتی ہے تاکہ کسی خاص قوم کی ضرورت اور زمانہ کے تقاضہ کے مطابق ضروری قوانین و ضوابط بنائے جاسکیں، قرآن کریم نے اس خاص نقطہ نظر کو بھی واضح کر دیا ہے۔ دین کے متعلق قرآن کہتا ہے:-

”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا الَّذِي أُوحِيَنا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ۚ (الشوری: ۱۳)

اس (اللہ) نے تمہارے لئے وہ دین ٹھہرایا جس دین پر نوح (علیہ السلام) کو چلنے کا حکم دیا اور جس دین کا حکم ہم نے تجھ کو (اے محمد) بذریعہ وحی عطا کیا۔ اور جس دین کا ہم نے ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ (پیغمبروں) کو حکم دیا۔ (سب ہی کہا تھا) دین کو قائم رکھو اور اس میں پھوٹ نہ ڈالو (اے پیغمبر) جس (دین) کی طرف تو مشرکوں کو بلاتا ہے وہ اُن پر بہت گراں ہے۔“

شریعت کے لئے قرآن کریم میں مذکور ہے:-

لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَا جَاءَ (المائدہ: ۴۸)

اس سے اس کی وضاحت ہوتی ہے کہ ہر پیغمبر کو دے گا مقاصد سے مبعوث کیا گیا،

(۱) اپنے سے پہلے پیغمبر کے "الدین" کی تصدیق کرے؛ (۲) اس قانون (شریعت) میں ضروری ترمیمیں اور تبدیلیاں کرے جو اس سے پہلے پیغمبر لایا تھا۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام مبعوث ہوئے تو انھوں نے اعلان کیا :-

وَمُؤَدِّي قَالِكَمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنْ
التَّوْرَةِ وَإِلَّا حِلًّا لَكُمْ بَعْضَ
الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ
(آل عمران: ۵۰)

"اور میں تصدیق کرتا ہوں توریت کی جو
مجھ سے پہلے نازل کی گئی تھی اور میں اسلئے
آیا ہوں کہ بعض چیزیں جو تم پر حرام
ہو گئی تھیں ان کو حلال کر دوں (خدا کے
حکم سے)۔"

(دور جدید میں اسلامی قانون (فقہ) ماہنامہ "برہان" ستمبر ۱۹۸۱ء، ۵۳۵/۲۹، ۵۳۶/۲۹)

جہاں تک اُس آیت قرآنی کا تعلق ہے جس کی غلط تاویل کی وجہ سے بہت سے
لوگ راہ راست سے بھٹک گئے اور جس کو مذکورہ بالا مشرق ویم اے۔ بیلے فلڈ نے بھی
نقل کیا ہے یعنی سورہ بقرہ کی آیت نمبر (۱۱۱) اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ
هَادُوْا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِيْنَ اٰلِ الْاٰمِنِ، اس مختصر مضمون میں تمام اہم مفسرین و
علماء کے خیالات لکھنا ممکن نہیں چند ضروری تشریحات لکھی جاتی ہیں۔ مفسر اعظم امام
ابو جعفر محمد بن جریر الطبری (م ۵۳۱) اپنی مشہور عالم تفسیر میں تحریر کرتے ہیں۔

"(یہاں پر) یہود، نصاریٰ اور صابئین کے ایمان کا مطلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق
اور اُس (شریعت) کی تصدیق ہے جو کہ آپ لے کر آئے ہیں۔۔۔۔۔ تفسیر الطبری، الجزء الاول، ۲۵۴)

انھوں نے اس سلسلہ میں یہ رفاہیت بھی نقل کی ہے کہ یہ آیت دراصل حضرت سلمان فارسیؓ
اور اُن کے اُن ساتھیوں کے لئے نازل ہوئی تھی جو تلاش حق میں نکلے تھے اور بالآخر اُن
کی رسائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک ہوتی اور وہ آپ پر ایمان لائے اس سلسلہ میں
امام طبریؒ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کا قول بھی نقل کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ بھی اللہ

کہتے ہیں کہ **إِنَّ الدِّينَ آمَنُوا** الخ کا مطلب **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ** دیننا الخ (آیت) کی روشنی میں سمجھا جائے۔ کیونکہ یہ آیت (یعنی **إِنَّ الدِّينَ** الخ) **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ** دیننا الخ آیت سے پہلے نازل ہوئی تھی۔ طبری تحریر کرتے ہیں اس طرح ابن عباسؓ کا خیال ہے کہ آیت **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ** دیننا الخ پہلی آیت کیلئے ناسخ ہے۔ (تفسیر الطبری، الجزء الاول، ص ۲۵۶، ۲۵۷) اس سلسلے میں طبریؒ نے مزید تشریحات بھی کی ہیں۔ تفسیر قرطبی (ج ۱ ص ۳۷۱) اور تفسیر فضول (ج ۱ ص ۱۷۱) میں بھی ابن عباسؓ کے اس قول کو نقل کیا گیا ہے۔ اس قول کے مطابق آیت **إِنَّ الدِّينَ آمَنُوا** الخ مذکورہ بالا دوسری آیت **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ** دیننا الخ سے منسوخ ہو چکی ہے۔ ایک اور جلیل القدر مفسر اسماعیل بن کثیر القرشی دمشقی (م ۷۴۷ھ) نے بھی ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے (تفسیر ابن کثیر ج ۱، ص ۱۰۳) اس کے بعد وہ تحریر کرتے ہیں (ترجمہ :-) ”جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء و رسل کی حیثیت سے تمام بنی آدم کے لئے ”علی الاطلاق“ مبعوث ہو چکے ہیں تو ان سب پر (یعنی تمام بنی آدم پر) لازم ہے کہ وہ آپ کی تصدیق کریں اور اس کی بھی تصدیق کریں جس کی آپ نے اطلاع دی اور آپ کی ان تمام اوامر میں اطاعت کریں جن کا آپ نے حکم دیا ہے۔“ (تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۰۳، ۱۰۴)

غرض مسلمان ہونے کیلئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد نجات اخروی حاصل کرنے کیلئے یہ ضروری اور لازمی ہے کہ ہر شخص (خواہ وہ کسی بھی مذہب کا پیرو رہا ہو) اللہ پر ایمان لائے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آپ کی شریعت کی تصدیق کرے۔ اعمال صالحہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی لائی ہوئی شریعت کے مطابق ہی عمل کرے اور اپنے تمام امور میں اللہ اور اس کے رسول کے اوامر کو ہی سامنے رکھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ
يُحْكَمُوا لَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ
لَا يَجِدُوا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا
مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا
رِسُوْرَةُ النِّسَاءِ الْاٰیَةُ ۶۵

۞ ۞ ۞ ۞ ۞
۞ ۞ ۞ ۞ ۞
۞ ۞ ۞ ۞ ۞

آپ کے رب کی قسم وہ لوگ اُس وقت
تک ایمان والے قرار نہیں دے جاسکیں گے
جب تک کہ وہ اپنے تمام معاملات میں
یہاں تک کہ آپسی تنازعات میں بھی آپ
کو حکم تسلیم نہ کر لیں اور پھر آپ (جو بھی
فیصلہ کر دیں) آپ کے اس فیصلہ سے اپنے
دلوں میں ذرا بھی تشکی نہ پاریں یعنی اس کو
بخوشی قبول فرمالیں) اور پورا پورا تسلیم کر لیں

اس مضمون کی قرآن کریم کی اور بھی آیات ہیں۔

قرآن کریم کا ایک ادنیٰ سا طالب علم بھی اس بات سے واقف ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے آپ کو تمام انسانوں (اور ہر مذہب کے ملنے والوں) کے لئے نبی و رسول بنا کر
بھیجا ہے۔ خواہ کسی بھی جگہ کا رہنے والا انسان ہو یا کسی بھی مذہب کا ملنے والا ہو۔ اب
آپ پر ایمان لائے بغیر نجات حاصل نہیں کر سکتا۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُوْلٌ
اَللّٰهُ اَنِیْكُمْ جَمِیْعًا الَّذِیْ
لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ
فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ النَّبِیِّ
الَّذِیْ یُؤْمِنُ بِالْحَدِیْثِ
وَکَلِمٰتِهِ وَاتَّبِعُوْهُ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُوْنَ (سُوْرَةُ الْاٰنْعَامِ ۱۵۸)

آپ کہہ دیجئے اے تمام انسانوں! میں
تم سب کی طرف اس اللہ کا بھیجا ہوا رسول
ہوں جس کی بادشاہی تمام آسمانوں اور
زمین میں ہے۔ اس کے علاوہ کوئی
عبادت کے لائق نہیں۔ وہی زندگی دیتا
ہے اور وہی موت دیتا ہے۔ اس لئے
(صرف ایک) اللہ پر (ہی) ایمان لاؤ۔
(یعنی اس کی وحدانیت پر) اور اس کے۔

(الیسے) نبیؑ اُمتی پر (بھی) جو کہ (خود) اللہ پر
اور اس کے احکام پر ایمان رکھتا ہے اور
(صرف) اُسی (نبیؑ اُمتی) کا اتباع کرو تا کہ
تم راہِ راست پر آ جاؤ۔ سورۃ اعراف آیت ۱۵۷

یہی نہیں بلکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) کو
بھی دیگر کفار و مشرکین کے زمرے میں ہی شمار کیا ہے اور اُن کو خلود فی النار کا عذاب
دیا جاتا تھا ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ
الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِیْنَ فِیْ نَارِ جَهَنَّمَ
خَالِدِیْنَ فِيْهَا اُولَئِكَ هُمْ
سُرُّ الْبَرِیَّةِ ۝

سورۃ البینہ، آیت ۷۷

(بلاشبہ) یہی لوگ بدترین خلایق ہیں۔

اس سلسلہ میں اس سورۃ کی پہلی آیت بھی قابلِ غور ہے۔

اللہ واحد پر ایمان لانے اور شریعت محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے

سلسلہ میں احادیث کثرت سے وارد ہوئی ہیں۔ اس سلسلہ میں اہل کتاب کے بارے
میں ایک حدیث میں ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی کو یمن کی طرف
جب بھیجا تو اصنافِ انفاذ میں) فرمایا کہ تم اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو،

(پہلے) تم اُن کو لا الہ الا اللہ کی شہادت کی دعوت دینا اور (اس بات کی بھی دعوت

دینا) کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ اگر وہ لوگ (یعنی اہل کتاب) اس بارے میں تہساری
بات مان لیں تو پھر تم ان کو بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر بھی (دیگر تمام مسلمانوں کی طرح

مطالعات و تعلقات

از۔ مولانا قاضی اعظم مبارکپوری

قحط و گرائی کا کامیاب مقابلہ | سلطان غیاث الدین تغلق کے زمانہ میں پورے ملک میں شدید قحط پڑا سلطان نے دہلی والوں کے لئے یہ انتظام کیا کہ سرکاری غلہ کے گودام سے ہر شخص کو چھ ماہ کا غلہ فی کس ڈیڑھ رطل کے حساب سے دیا جائے، جب یہ اعلان ہوا تو علماء اور فضاہ ہر ہر محلہ میں گھوم کر لوگوں کے خاندان اور نام لکھتے تھے، اور ان کی تصدیق پر ہر شخص کو چھ ماہ کا غلہ سرکاری گودام سے دیا جاتا تھا اور وہ اطمینان سے پیٹ بھر کر کھانا کھاتا تھا (رحمۃ ابن بطوطہ ص ۱۲)

اس سے پہلے سلطان علاؤ الدین محمد شاہ خلجی کے زمانہ میں جب جب ملک میں گرائی آتی تو سرکاری گودام سے سستے داموں پر عوام کو غلہ دیا جاتا تھا جس کی وجہ سے بلیک مارکیٹ کرنے والوں کا دانا نہیں چلتا تھا۔ یہی طریقہ جانوروں اور کپڑوں کی گرائی اور نایابی کے زمانہ میں اختیار کیا جاتا تھا حکومت ان کو خرید واکر دام کے دام پر فروخت کراتی تھی اور اس میں کام کرنے والوں کو اجرت دے دی جاتی تھی، اس طرح چند دنوں میں گرائی ختم ہو جاتی تھی اور گرائی فروشوں کو عوام کے نوٹنے کا موقعہ نہیں ملتا تھا۔ اور حکومت کے خزانہ پر زیادہ بار

بھی نہیں پڑتا تھا۔ ایک مرتبہ غلہ پر سخت گرائی اور نایابی آئی اور غلہ فروشوں نے دام بہت بڑھادئے عوام میں قوت خسرید نہیں رہی، سلطان علاؤ الدین نے یہی انتظام کیا کہ حکومت کی طرف سے غلہ کے گودام کھول دئے گئے اور دام کے دام پر ان کو فروخت کیا جانے لگا۔ یہاں تک کہ اسٹاک جمع کرنے اور غلہ چھپا کر گراں فروخت کرنے والوں کو نقصان پہونے لگا۔ ان کے اسٹاک میں کیڑے لگنے لگے۔ اور اصل قیمت کا وصول ہونا مشکل ہو گیا، اس لئے انھوں نے سستے داموں پر فروخت کرنا غنیمت جانا، چھ ماہ گزرتے گزرتے یہ حال ہو گیا کہ انھوں نے سرکاری دام سے کم دام پر فروخت کرنے کی اجازت طلب کی، تاکہ ان کا جمع کیا ہوا غلہ ضائع نہ ہو جائے۔ (رحلہ ابن بطوطہ ص ۲۲۲) قحط و گرائی ایک قدرتی بات ہے۔ وباؤں، بیماریوں اور لڑائیوں کی طرح اس کا وقت بھی کبھی کبھی آجاتا ہے اور جس طرح بیماریوں اور جنگوں کے لئے تدابیر اختیار کی جاتی ہیں۔ اسی طرح قحط، گرائی اور نایابی کیلئے بھی تدبیر کی جاتی ہے۔ حکومتیں دور اندیشی، حکمت عملی اور جدوجہد سے کام لیتی ہیں۔ آج ہم جس ددر سے گزر رہے ہیں۔ وہ پہلے بھی آچکا ہے۔ اور پہلے کے حکمرانوں اور عوام نے اس کا کامیابی سے مقابلہ کیا ہے اور اس میں کامیاب اقدام یہی رہا ہے کہ حکومت نے غلہ کی تقسیم کا انتظام خود سنبھال کر قابل اعتماد طریقہ پر قابل اعتماد لوگوں کی خدمات حاصل کیا ہے، اور یہی باتیں ہمارے زمانہ میں نہیں ہیں جس کی وجہ سے یہ مصیبت کم نہیں ہوئی۔ پہلے زمانہ میں یہ کام علماء قضاۃ، دیندار اور خدا ترس لوگوں کے ذریعہ لیا جاتا تھا اور اب ٹوٹ گسٹ کر کرنے والے اس عہدہ پر آگئے ہیں جو چوروں کے ساتھی بن کر عوام کی خدمت کے لئے سامنے آتے ہیں۔ موجودہ حکمران قدرت سے مقابلہ کے لئے عوام میں حوصلہ پیدا کرنے کی تلقین تو کرتے ہیں مگر اسٹاک جمع کرنے والوں، بلیک کرنے والوں، اور ملک میں گرائی و نایابی لانے والوں کے مقابلہ میں خود نا کام رہتے ہیں۔ اس نئی جمہوریت سے اچھی

تو وہی پرانی شخصیت تھی جس میں عوام اور رعایا نازک حالات میں اپنے لئے سچے غمخوار بناتے تھے اور ان کے حسن انتظام کی وجہ سے حالات قابو میں آتے تھے۔

مصیبتِ نجات کا دینی طریقہ | ابن بطوطہ ایک مرتبہ سلطان غیاث الدین کا معتبوب قرار پا گیا۔ صورت یہ ہوئی کہ کسی

بات پر سلطان ایک بزرگ پر سخت غصہ ہو گیا جو دہلی کے باہر ایک غار میں رہتے تھے، ابن بطوطہ بھی اس غار کو دیکھنے کے لئے گیا تھا۔ جب سلطان نے اس شیخ کے (طرکوں کو گرفتار کر کے معلوم کیا کہ کون کون شیخ کی ملاقات کے لئے آتے ہیں انھوں نے ابن بطوطہ کا نام بھی لیا، سلطان نے اپنے چار خادموں کو حکم دیا کہ جاؤ ابن بطوطہ کو حاضر کرو، سلطان جس کے بارے میں اس طرح حکم دیتا ہے اس کی جان کی خیر نہیں ہوتی، ابن بطوطہ کا بیان ہے کہ جمعہ کے دن اس کے خدام میرے پاس آئے اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں یہ بات ڈال دی کہ میں اس حال میں زیادہ سے زیادہ حسبنا اللہ ونعم الوکیل پڑھا کروں۔ چنانچہ میں اس کو ۳۳ ہزار بار پڑھ کر سو گیا اور چار دن تک صوم وصال رکھتا رہا۔ اسی کے ساتھ ہر روز ایک ختم قرآن پڑھ کر صرف پانی پر روزہ افطار کرتا رہا۔ اس طرح مسلسل چار روزے تلاوت قرآن کے ساتھ رکھے اور پانچویں دن بھی اسی طرح روزہ رکھا مگر اس دن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے میری رہائی ہو گئی۔ اور شیخ کو سلطان نے قتل کر دیا۔ (رحلہ ابن بطوطہ ص ۹۲ ج ۲)

مصائب اور فوائب آئیں تو ان سے نجات کی تدبیر کرنی چاہئے مگر اصل تدبیر اللہ تعالیٰ سے دعا اور رحم و کرم کی درخواست کے ذریعہ کرنی چاہئے۔ یہی کامیابی کی جڑ اور بنیاد ہوتی ہے، بڑے بڑے منکر بھی جب وقت پڑ جاتا ہے تو خدا کو یاد کرنے لگتے ہیں۔ مگر ان کا یہ یاد کرنا خود غرضی کے لئے ہوتا ہے۔ اور جو لوگ عیش و آرام اور تکلیف و مصیبت دونوں میں اس کی یاد کرتے ہیں وہ عہدیت و بندگی کے معیار پر یہ کام کرتے ہیں اور یہی زیادہ مفید ہے

جیسی حکومت ویسے ہی عوام

حکمران طبقہ کا اثر عوام پر بہت زیادہ پڑتا ہے۔ اور جیسے حکمران ہوتے ہیں ویسے

ہی عوام ہوتے ہیں۔ جس دور میں حاکم نیک دل انصاف گرد اور شریف ہوں گے۔ اس دور کے عوام بد باطن، ظالم اور کینے نہیں ہو سکتے۔ استثناء کو چھوڑ دیجئے عام طور سے یہی بات ہوتی ہے۔ اسی لئے حکام کو ہر اعتبار سے معیاری اور ادبنا ہونا چاہئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کو ایک جملہ میں یوں ادا فرمایا ہے۔ **الْمَنَاسُ عَلَى دِينِ مَنْ لَوْ كُفَّهِمْ** یعنی لوگ اپنے بادشاہوں کے طور طریقہ پر ہوا کرتے ہیں۔ اس ایک جملہ کی تشریح کے لئے دُنیا کا پورا دور حکمرانی پیش کیا جاسکتا ہے۔ مگر اس وقت ہم اموی دور خلافت کے حکمرانوں کے بارے میں ایک تاریخی حقیقت پیش کرتے ہیں۔

ولید کے زمانہ میں جب لوگ ملتے تو آپس میں تعمیرات اور جاگیروں کے بارے میں سوال کرتے، اس کا بھائی سلیمان شادی بیاہ اور کھانے پینے میں آگے تھا اس کے زمانے میں لوگ شادی اور باندیوں کے بارے میں آپس میں سوال کرتے اور جب حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بنائے گئے تو لوگ جب آپس میں ایک دوسرے سے سوال کرتے کہ آج کل تم کیا وظیفہ پڑھ رہے ہو، تم کو قرآن کتنا یاد ہے، قرآن کب اور کتنے دن میں ختم کرتے ہو اور مہینہ میں کتنے روزے

وكان الناس اذا التقوا
يسئل بعضهم بعضاً من
البناء والضياع وكان اخوة
سليمان صاحب نكاح
وطعام فكان الناس في
اياس سليمان يسئل
بعضهم بعضاً عن النكاح
والجوارى، فلما ولي عمر
بن عبد العزيز فكان
الرجل يلقي صاحبه فيقول
ما وردك دك كم تحفظ
من القرآن ومتى تختتم

وكم تصوم في الشهر العيون الحقائق (۳) روزے رکھتے ہو۔

یعنی جس زمانہ میں جس ذہن و مزاج کا خلیفہ ہوتا تھا لوگوں کی باہمی ملاقاتوں میں اس قسم کی باتیں ہوتی تھیں۔ اور لوگوں کی بنی زندگیاں اسی کے طرز پر گذرتی تھیں۔ ہر زمانہ کی طرح آج بھی یہ بات پائی جاتی ہے۔ اب لوگ ملتے ہیں تو بلیک کی ملاوٹ کی، اسمگلنگ کی، لوٹ گھسٹ کی اور چھین چھپٹ قتل و فساد کی باتیں کرتے ہیں۔ کیونکہ حکمرانوں کی زندگیاں ان ہی ہلاکتوں اور بربادیوں میں گذر رہی ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسے دور میں عوام اچھے کیسے ہو سکتے ہیں۔

خلیفہ اور بادشاہ | ایک مرتبہ خلیفہ المسلمین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ علیہ سے فرمایا کہ اُمْلِكُ اَنَا ۴۱

خلیفۃ؟ میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ؟ اس پر حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ان انت جبت من ارض المسلمین اگر آپ مسلمانوں کی زمین سے ایک درہم یا درہماً اداقل و اکثر، ثم وضعتہ اس سے زیادہ یا اس سے کم وصول کر کے غیر مقرر فانت ملک و غیر اُس سے ناحق خسران کرتے ہیں تو آپ بادشاہ خلیفۃ ہیں خلیفہ نہیں ہیں۔

یہ سن کر حضرت عمر کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

دوسری روایت سفیان بن ابوالعجار کی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خدا کی قسم مجھے معلوم نہیں کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ۔ اگر میں بادشاہ ہوں تو یہ بہت بڑی خامی ہے۔ اس پر ایک صاحب نے کہا کہ اے امیر المؤمنین خلیفہ اور بادشاہ دونوں میں فرق ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا فرق ہے؟ انھوں نے کہا کہ الخلیفۃ لا یأخذ الا حقاً ولا یضعه الا فی حق فانت بحد خلیفہ صحیح طریقہ سے مال لیتا ہے اور صحیح طریقہ سے خرچ کرتا ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ

اللہ کذلک والملك یعصف الناس
فياخذ من هذا ويعطى هذا
فسکت عمر
کو دیدیتا ہے۔ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ
(طبقات ابن سعد ص ۳۰ طبع بیروت) خاموش ہو گئے۔

اسلامی خلافت نہ پرانی شہنشاہیت سے میل کھاتی ہے اور نہ ہی نئی جمہوریت سے
اس کا تعلق ہے۔ خلافت میں اللہ کی زمین پر اللہ کے بندوں کے امن و امان سے زندگی بسر
کرتے اور انسانی حقوق کے استعمال کرنے کی فضا پیدا کی جاتی ہے۔ خلیفہ انسانوں کا ہی خواہ
اور خادم ہوتا ہے جو صرف اللہ کے قانون کو جاری کرتا ہے۔ اور اللہ اور اس کے بندوں کے
سامنے مسئول اور جواب دہ ہوتا ہے۔ اس میں ذاتی اقتدار، یا قومی اور جماعتی اقتدار کا
کوئی سوال ہی نہیں ہوتا۔ خلیفہ امیر ضرور ہوتا ہے مگر ایک عام آدمی کی طرح ہر وقت اپنے کو
جواب دہ سمجھتا ہے۔ اور زمین پر صرف اللہ کا نیک اور ذمہ دار بن کر رہتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ
میں حضرت معاذ بن جبلؓ کو یمن کی طرف اسلام

حضرت معاذ بن جبل

کا قاضی اور داعی بنا کر روانہ فرمایا تھا، حضرت معاذ یمن میں تھے کہ آپ کا وصال ہو گیا۔
اور خلافت صدیقی کا دور آ گیا، حضرت معاذ حج کے موقع پر یمن سے مکہ مکرمہ آئے، اس سال
امیر الحج حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے، حضرت معاذ بن جبل اس حال میں یمن سے مکہ آئے کہ
ان کے ساتھ بہت سے مسلمان اور غلام تھے، حضرت عمرؓ نے دریافت کیا کہ ابو عبد الرحمن!
یہ غلام کس کے ہیں؟ حضرت معاذؓ نے جواب دیا کہ یہ سب میرے ہیں، حضرت عمرؓ نے پوچھا
یہ تم کو کہاں سے ملے؟ حضرت معاذؓ نے کہا کہ مجھے ہدیہ میں دئے گئے ہیں حضرت عمرؓ نے
فرمایا کہ تم میری بات مانو اور ان سب کو حضرت ابوبکرؓ کی خدمت میں بھیج دو۔ اگر امیر المؤمنین
ان کو تمہارے لئے اچھا سمجھیں گے تو پھر یہ سب تمہارے ہوں گے۔ حضرت معاذؓ نے کہا کہ

میں اس بارے میں آپ کی بات نہیں مان سکتا۔ جو چیز مجھے ہدیہ میں ملی ہے، میں اُسے حضرت ابوبکر کے پاس کیوں لے جاؤں؟

جب رات کو حضرت معاذ بن جبل سوئے تو خواب میں دیکھا کہ میں آگ کی طرف گھسیٹا جا رہا ہوں اور حضرت عمر میری کمر پکڑ کر کھینچ رہے ہیں۔ صبح اٹھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پہنچے اور اپنا خواب بیان کر کے کہا کہ ان سب کو حضرت ابوبکر کے یہاں روانہ کر دیجئے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ کام آپ ہی کو کرنا چاہیئے۔

بہر حال جب غلام حضرت ابوبکر کی خدمت میں پہنچے تو آپ نے فرمایا کہ اے معاذ! یہ سب غلام تمہارے ہی رہیں گے۔ معاذ بن جبل ان سب کو لے کر اپنے گھر گئے اور جب نماز کا وقت آیا تو وہ سب بھی حسب سابق صف بستہ ہو کر حضرت معاذ کے پیچھے کھڑے ہو گئے، حضرت معاذ نے ان سے اس وقت دریافت کیا تم لوگ کس کیلئے نماز پڑھتے ہو؟ انھوں نے کہا اللہ کے لئے۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا جاؤ، تم سب بھی اللہ کے لئے ہو۔ (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۵۸۸)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ کی طرف سے امیر الحاج تھے اس لئے انھوں نے حضرت معاذ بن جبل کو یہ مشورہ دیا کہ آپ کے پاس یہ جو غلام اور نوکر ہیں آپ کے ذاتی نہیں ہیں کیونکہ آپ کو مین کا حاکم بنا کر بھیجا گیا تھا۔ کمانے کے لئے نہیں گئے تھے۔ حضرت معاذ نے ابتدا میں انکار کیا، مگر رات میں خواب دیکھا تو معلوم ہوا کہ حضرت عمر میری نجات کی بات کرتے ہیں۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے تحقیق حال کے بعد معلوم کر لیا کہ یہ غلام ان کی ذاتی ملکیت میں اس لئے ان کو واپس کر دیا اور حضرت معاذ نے اللہ کی رضا جوئی کیلئے ان سب کو آزاد کر دیا۔



گذشتہ سے پیوستہ

قسط ۷

چند الزامات کا تجزیہ

محمد اقبال دنگونی مائجسٹرانگلینڈ

قیام پاکستان کا مطالبہ لیکر آگے بڑھنے والی جماعت مسلم لیگ کے بارے میں بریلوی کتب فکر کے ممتاز رہنما مولانا ابوالبرکات سید احمد خلیفہ مولانا احمد رضا خاں والد مولوی محمود احمد رضوی کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ لیگ کی حمایت کرنا اور اس میں چندے دینا۔ اس کا ممبر بننا۔ اس کی اشاعت و تبلیغ کرنا منافقین و مرتدین کی جماعت کو فروغ دینا ہے اور دین اسلام کے ساتھ دشمنی کرنا ہے۔

۲۔ لیگ کے لیڈروں کو رہنما سمجھنا۔ ان پر اعتبار کرنا۔ منافقین و مرتدین کو رہنما بنانا۔ اور ان پر اعتبار کرنا ہے جو شرعاً ناجائز ہے۔ کسی طرح بھی جائز نہیں۔

۳۔ لیگی لیڈروں کے افعال و اقوال سے ان کی گمراہی مہر نیم روز سے زائد روشن ہے۔ مرشد تھانویؒ کو لیگیوں کی تقریروں میں شیخ الاسلام اور حکیم الامت کہا جاتا ہے۔ اشرف علی زندہ باد کے نعرے لگائے جاتے ہیں۔ مسٹر محمد علی جناح کو قائد اعظم، سیاسی پیغمبر، قائد ملت، رہبر اعظم، رہنمائے محترم، مجدد مذاہبات گرامی تم سلامت رہو ہزار برس۔ سلم ہے۔ تراغم خوار جناح۔ رہبر ہے ترا سردار جناح وغیرہ کہا جاتا ہے۔ ایسی صورت میں وہ لوگ جو ساڑھے تیرہ سو برس والے اصلی سچے مذہب اہلسنت پر قائم ہیں وہ اس مسلم لیگ کی شرکت و ممبری کو کیونکر روارکھ سکتے ہیں۔ اس سے پہلے اس مقام پر لکھ چکے ہیں کہ۔

۴۔ لیگ کی جو حکومت جمہوریہ ان کفریات ملعونہ کی تبلیغ و اشاعت کو ترقی دے گی تبلیغ کفر و شرک کی حفاظت کرے گی۔ وہ اسلامی سلطنت ہوگی۔ یا کفری حکومت اگر آپ اس سے زیادہ مسلم لیگ کی خباثتیں دیکھنا چاہیں تو جماعت مبارکہ المہنت مارہرہ ضلع ایٹھ سے مسلم لیگ کی زریں بخیہ دری اور احکام فوریہ شرعیہ بر مسلم لیگ منگو کر ملاحظہ کر لیں۔

مولانا ابوالبرکات ستید احمد کاندھلوی "الجوابات السنیہ علی زہاء السوائلیگیہ" نامی رسالہ کے آخر میں مفصل درج ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کے دوسرے خلیفہ مولوی حشمت علی قادری "مسلم لیگ کی زریں بخیہ دری" نامی کتاب کی تصدیق کرتے ہوئے تحریر کرتے ہیں کہ۔

۱۔ اس فرمان کو اپنا دستور العمل بنائیں۔ ان کے دشمنوں، دہائیوں، دیوبندیوں، غیر مقلدین لیگیوں وغیرہم سے دشمنی و عداوت و نفرت رکھیں (ص ۲۸) اسی کتاب میں ایک جگہ یہ بھی ہے۔

۲۔ مسلم لیگ جس میں اتحاد کافرین و مرتدین ہے اس میں شامل ہونا ہرگز ہرگز جائز نہیں (ص ۲۹)

۳۔ اسی میں ہے!

لیگ کا ممبر بن جانا یہ ہرگز جائز نہیں نہ ایسے حملوں کا انسداد لیگ کے ممبر بن جانے ہی میں منحصر ہے بلکہ لیگ سے تو اسلام اور مسلمین کی سچی حقیقی پشت پناہی اور خیر خواہی کی امید بھی باطل اور موهوم بیساکہ اوپر واضح ہو چکا۔ (ص ۲۵)

قائد اعظم محمد علی جناح مرحوم کے بارے میں ان حضرات کے فتاوے ملاحظہ کیجئے۔ مولانا اولاد رسول محمد میاں قادری قائد اعظم مرحوم کی برائیاں بیان کرنے کے بعد تحریر کرتے ہیں بد مذہب سارے جہاں سے بدتر ہیں۔ بد مذہب جنہیوں کے کتے ہیں کیا کوئی

سچا، ایماندار مسلمان کسی کتے اور وہ بھی دوزخیوں کے کتے کو اپنا قائد اعظم سب سے بڑا پیشوا اور سردار بنانا پسند کرے گا۔ حادثہ کلا ہر گز نہیں۔

(مسلم لیگ کی زریں بنیادی مسئلہ طبع ۱۹۳۹ء)

اس کتاب پر بطور تائید و تقریط کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولوی حشر علی قادری سمیت بریلوی مکتب فکر کے ۱۵ علماء کے دستخط ہیں)

مولانا ابوالبرکات سید احمد والد مولانا محمود احمد رضوی لکھتے ہیں !
اگر راضی کی تعریف حلال اور جناح کو اس کا اہل تکبر کرنا ہے تو مرتد ہو گیا اس کی بیوی اس کے نکاح سے نکل گئی مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس سے کلی مقاطعہ کریں۔
یہاں تک کہ وہ توبہ کرے (الجوابات السنیہ ص ۳۲ مطبوعہ ۱۹۳۹ء)
تجانب اہل سنت جو مولوی ابوطیب دانا پوری کی تصنیف ہے اور اس پر مولوی حشر علی کے بھی دستخط ہیں۔ اس میں یہ لکھا ہے کہ:-

مسٹر جینا ان کا قائد اعظم ہے اگر صرف انہیں دو کفروں پر اکتفا کرتا ہے تو قائد اعظم کی خصوصیت ہی کیارہتی لہذا وہ اپنی اسپینچوں اپنے لکچروں میں نئے نئے کفریات قطعہ بہتار رہا ہے۔ (ص ۱۱)

آگے فتویٰ صادر فرمایا ہے کہ!

بحکم شریعت مسٹر جینا اپنے ان عقائد کفریہ و قطعہ خبیثہ کی بنا پر قطعاً مرتد خارج از اسلام ہے جو شخص اس کے کفروں پر مطلع ہونے کے بعد اس کو مسلمان جانے یا اس کے کافر و مرتد ہونے میں شک رکھے یا اس کو کافر کہتے ہیں توقف کرے وہ بھی کافر و مرتد اور مشرک اللہام اور بے توبہ مرا تو مستحق لعنت عزیز علام (ص ۱۱)

علامہ ڈاکٹر محمد اقبالؒ کے بارے میں بھی ان کی رائے سن لیجئے!

اے اکثر صاحب کے مذہب کو سچے دین اسلام کے ساتھ کیا تعلق ہے (تجانب ص ۱۱)

۲۔ ہم نہیں سمجھتے کہ ڈاکٹر صاحب ایسے عقائد رکھتے ہوتے کیسے مسلمان ہیں ڈاکٹر صاحب کے اسلام کی حقیقت ہماری سمجھ میں نہیں آتی اگر ان اعتقادات کے باوجود بھی ڈاکٹر صاحب مسلمان ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے کوئی اور اسلام گھڑ لیا ہے اور وہ اپنے گھر سے جوئے اسلام کی بناء پر مسلمان ہیں (ص ۳۱)

۳۔ ڈاکٹر صاحب کی زبان پر ابلیس بول رہا ہے (ص ۳۱)

۴۔ مولوی دیدار علی الوری (والد مولانا ابوالبرکات) کا ڈاکٹر اقبال پر تکفیری فتویٰ نہایت ہی مشہور و معروف ہے جس میں موصوف نے ڈاکٹر صاحب پر تکفیری گوئے برسائے۔ اور انھیں مزدوبے ایمان بتلاتے ہوئے دائرۃ اسلام سے خارج بتلایا گیا۔

ملاحظہ فرمائیے! حضرت مدنیؒ پر تو آنکھیں بند کر کے الزام و اتہام کے تیر برسائے گئے کہ انھوں نے مخالفت کی تھی مگر اپنے گھر کی خبر نہ لی کہ انھوں نے کب حمایت کی تھی؟ حضرت مدنیؒ نے تو قیام پاکستان کے بعد مملکت پاکستان کو مسجد سے تشبیہ دی۔ مگر یہ حضرات جنھوں نے مسلم لیگ میں شرکت حرام، اس کی امداد حرام۔ اس کی ممبری حرام اور موجب غضب رب انام قرار دیا۔ اور اس کے قائد کو بُرا بھلا کہا۔ ان پر تکفیری گوئے پھینکے گئے۔ کیا انھوں نے اس سے رجوع کیا؟ کیا ان تکفیری فتوؤں سے بیزاری کا اظہار کیا؟ حضرت علامہ اقبالؒ کی ثلاثی رباعی کو لیکر گلی گلی گھومتے والے اور حضرت مدنیؒ پر الزام لگانے والے اگر اپنے ہی آئینہ میں اپنی تصویر دیکھ لیتے کہ انھوں نے ڈاکٹر صاحب مرحوم سے کیا سلوک کیا تھا تو اپنی حقیقت نظر آجاتی۔ نیز وہ تمام فتاوے جو مسلم لیگ کے تمام اکابر پر صادر کئے گئے تھے۔ اگر اسے جمع کر دیا جائے تو یقیناً ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ اور پاکستان کی مخالفت کرنے والوں کی فہرست میں اک نئے باب کا اضافہ بھی۔ اور بریلوی مکتبہ فکر کے لئے نازیبا نہ غیرت و موعظت بھی۔

قارئین کرام! اس تفصیل سے ہمارا مقصد کسی کی دلازاری ہرگز نہیں بلکہ حقیقت

حال کو واضح کرنا ہے اور اس پر دیگنڈے کی اصلیت ظاہر کرنی ہے جسے بریلوی مکتب فکر کے علماء و خطباء اپنی ہر محفل و مجلس، تحریر و تقریر میں بیان کرنے سے نہیں شرمائے۔ مجبوراً ہمیں بھی اس موضوع پر مسلم اٹھانا پڑا اور بتانا پڑا کہ تحریک پاکستان کے حامی و موید کون تھے اور مخالف کون؟ کس نے مسلم لیگ کا ساتھ دیا اور نظریہ پاکستان کی حمایت کی اور کس نے مسلم لیگ کے اکابر پر تکفیری فتویٰ چسپاں کرتے ہوئے امت مسلمہ کو ان سے دور کر کے تحریک پاکستان پر ضرب کاری لگانے کی کوشش کی تھی؟

دوسرا الزام۔ جناب بوستان قادری صاحب نے اپنے مضمون میں علماء دیوبند پر ایک الزام یہ لگایا ہے کہ اچانک دارالعلوم دیوبند سے ملت از وطن است کا نعرہ بلند ہوا، موصوف کا یہ بیان بھی سراسر غلط اور حقیقت سے بے خبری کا پتہ دیتا ہے۔ اسلئے اس کی حقیقت بھی نہایت اختصار کے ساتھ پیش کی جاتی ہے،

بات یہ ہے کہ ۸ جنوری ۱۹۳۸ء کی شب شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ نے صدر بازار دہلی کے ایک جلسے سے خطاب کیا اس خطاب کا بڑا حصہ ۹ جنوری کے اخبارات میں شائع ہوا۔ چند روز بعد اللہ ان اور وصیت نامی اخبارات سے اس تقریر کو قطع و برید کے بعد اپنے اخبارات میں شائع کر دیا۔ ان پرچوں سے دوسرے اخبارات نے نقل کر کے حضرت مدنیؒ پر یہ الزام منسوب کر دیا کہ حسین احمد مدنیؒ نے مسلمانوں کو مشورہ دیا ہے کہ چونکہ اس زمانہ میں تو میں اوطان سے بنتی ہیں مذہب سے نہیں بنتی۔ اسلئے مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ اپنی قومیت کی بنیاد وطن کو بنائیں۔ جب یہ اخباری اطلاع کسی نے علامہ اقبال مرحوم کو دی تو آپ کی غیرت جوش میں آگئی اور بلا تحقیق تین فارسی شعر سپرد قلم فرمادئے جن میں سے ایک یہ ہے۔

سرور بر سر منبر کہ ملت از وطن است چہ خبر از مقام محمد عربی است
ان اشعار سے ہندوستان کے دینی حلقوں میں ایک تلاطم برپا ہو گیا۔ جس کی تفصیل

س نے ان کے اخبارات میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ اس وقت ایک درد مند مسلمان علامہ طاہر مرحوم نے حقیقت حال دریافت کرنے کے لئے حضرت مدنیؒ کی خدمت میں ایک عریضہ لکھا جس کے جواب میں حضرت مدنیؒ نے اپنے ۸ جنوری کے بیان کے ان جملوں کی حقیقت واضح فرمائی اور فرمایا کہ مجھ پر سراسر الزام و اتہام ہے۔ میری تقریر ایسی نہیں تھی۔ آپ کا یہ جواب ۶ صفحات پر پھیلا ہوا ہے۔ پھر اس کے بعد حضرت مدنیؒ نے دوسرا گرامی نامہ ارسال فرمایا۔ حضرت مدنیؒ کے اس جواب کو علامہ طاہر مرحوم نے ڈاکٹر اقبال مرحوم کی خدمت میں روانہ کر دیا۔ علامہ اقبال مرحوم نے اس کے جواب میں دو خط لکھے اور آخر میں صاف صاف لکھ دیا کہ :-

”مولوی صاحب کو میری طرف سے یقین دلایئے کہ میں ان کے احترام میں کسی مسلمان سے پیچھے نہیں ہوں۔“

اس کے بعد علامہ مرحوم نے ایڈیٹر روزنامہ احسان کے نام ایک خط لکھ کر حقیقت بیان کی اور بتلایا کہ حضرت مدنیؒ کے خطاب کے جو اقتباسات اخبارات میں شائع ہوئے تھے۔۔۔ ان الفاظ سے تو میں نے یہی سمجھا کہ مولوی صاحب نے مسلمانان ہند کو مشورہ دیا ہے۔ اس بار پر میں نے وہ مضمون لکھا جو اخبار احسان میں شائع ہوا۔ لیکن بعد میں مولوی صاحب کا ایک خط طاہر مرحوم کے نام آیا جس کی نقل انھوں نے مجھ کو بھی ارسال کی۔ اس خط میں مولانا ارشاد فرماتے ہیں کہ (پورا خط نقل کر دیا)۔۔۔ خط کے مندرجہ بالا اقتباس سے صاف ظاہر ہے کہ مولانا اس بات سے صاف انکار کرتے ہیں کہ انھوں نے مسلمانان ہند کو جدید نظریہ قومیت اختیار کرنے کا مشورہ دیا ہے لہذا میں اس بات کا اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ مجھ کو مولانا کے اس اعتراف کے بعد کسی قسم کا کوئی حق اعتراض کرنے کا نہیں رہتا۔ میں مولانا کے ان عقیدت مندوں کے خوش عقیدت کی قدر کرتا ہوں۔ خدا تعالیٰ ان کو مولانا کی صحبت اور نیا و مستفید فرمائے نیز ان کو یقین دلاتا ہوں کہ مولانا کی حمیت دینی کے احترام میں ان کے کسی عقیدت مند سے پیچھے نہیں ہوں۔ مخلص محمد اقبال۔ (باقی اگلے شمارے میں ملاحظہ کیجئے)

(ادارہ)

مجلس شوریٰ کے فیصلے

تاریخ ۱۹/۲۰/۲۱ شعبان ۱۴۰۶ھ مطابق ۲۹/۳۰/۳۱ اپریل و یکم مئی ۱۹۸۶ء
کو مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند کا حسب دستور تین روزہ اجلاس ہوا جس میں تقریباً
۴۴ حضرات اراکین نے شرکت فرمائی اور درج ذیل اہم فیصلے کئے۔

(۱) مجلس تعلیمی کو ہدایت کی گئی کہ

۱۔ مجلس تعلیمی ماہ ذی الحجہ میں فرصت (رخصت) کا ایب نظام مرتب کرے جس میں ذی الحجہ
کا پورا مہینہ تعلیم سے خالی نہ جائے یعنی اساتذہ اور طلبہ کو یا ذی الحجہ کے پہلے ہفتہ میں
فرصت (رخصت) دی جائے یا اخیر ہفتہ میں۔

۲۔ مخالف مجلس شوریٰ سماہی امتحان کے اجراء سے متعلق مجلس تعلیمی کو ہدایت کرتی ہے کہ امتحان
سماہی پورے اہتمام کے ساتھ لیا جائے۔

۳۔ اب، "تاریخ دارالعلوم" سے متعلق شوریٰ ہدایت کرتی ہے کہ اس پر مولانا حبیب الرحمن صاحب
قائمی مدیر رسالہ دارالعلوم "نظر ڈالیں اور حضرت مولانا قاضی زین العابدین صاحب
رکن شوریٰ کی سرپرستی اور مشورہ سے اس کی فروگزاشتوں کو مرتب کریں (لاگروں)
تو مجلس شوریٰ کے سامنے پیش کریں۔

۴۔ ایجنڈے کی دفعہ ۱۱ کے تحت مجلس طہیٰ اور جامعہ طہیٰ کے درکنگ پرنسپل صاحب
کی رپورٹ پیش ہوئی، شوریٰ نے اس رپورٹ پر غور کیا اور ان تمام کوششوں کا از سر نو

جائزہ لیا جامعہ طبیبہ میں ڈپلوما کورس اور ڈگری کورس سے اجراء کے متعلق برسہا برس سے ہوتی چلی آرہی ہیں اس جائزہ سے شوریٰ نے یہ محسوس کیا کہ جامعہ طبیبہ کے معاملے کو شوریٰ احسن اخلاص، محنت اور کثیر خرچ کے ساتھ سلجھانا چاہتی ہے حکومت کے نئے نئے قوانین اور پابندیوں کے باعث الجھتا جا رہا ہے۔

دارالعلوم دیوبند کا مقصد یہ تھا کہ اپنے اکابر و اسلاف کے طریقہ کار کے پیش نظر دارالعلوم میں فن طب کی تعلیم بھی دی جائے کہ یہ فن ہمارے اسلاف کیلئے رزقِ حلال کے حصول کا بہترین اور کامیاب ذریعہ رہا ہے، اوردہ اس پیشہ کے ذریعہ خدمتِ خلق کے خوشگوار فریضہ کو بھی انجام دیتے رہے ہیں۔ لیکن جیسے جیسے زمانہ آگے بڑھا گیا اور نئے قوانین بننے لگے۔ اس پیشہ پر پابندیاں لگتی گئیں، بڑی کوششوں سے جامعہ طبیبہ کو ڈپلوما کورس کا درجہ ملا جس کی مدت سیکسٹھ میں ختم ہو گئی، تو پھر کوشش شروع کی گئی آگے ہماری کوششوں کا محور یہ تھا کہ طب کی تعلیم ہوتی رہے اس کے ساتھ ساتھ جدید میڈیکل سائنس سے بھی استفادہ ہو۔ لیکن جامعہ طبیبہ اور بالخصوص دارالعلوم کی داخلی اور خارجی آزادی متاثر نہ ہونے پائے کہ مسلمانوں کا یہ دینی اور فلاحی ادارہ حکومت کے زیر اثر ہو کر اپنی مخصوص دینی حیثیت اور مذہبی افادیت کو کھو نہ بیٹھے اس مقصد کے پیش نظر دارالعلوم کے ذمہ داروں، اس کے ہتھم اور ارکان نے بھر کوششیں کیں، مرکزی حکومت کے ذمہ داروں اور صوبائی حکومت کے وزیروں اور اس کے اعلیٰ افسروں کے دروازے نہ معلوم کتنی مرتبہ کھٹکھٹائے لیکن مایوسی کے سوا کوئی چیز ہاتھ نہ آئی، سالِ رواں میں حکومت نے ایک قانون بھی بنالیا جس کے باعث اب ڈپلوما کورس کا کوئی ادارہ نہ قائم ہو سکتا ہے نہ باقی رہ سکتا ہے۔ اسلئے شوریٰ بڑے افسوس اور صدمہ کے ساتھ جامعہ طبیبہ کی بساط کو سمیٹ دینے کے لئے اپنے کو مجبور پاتی ہے بڑے کرب و بے چینی کے ساتھ جامعہ طبیبہ، دارالشفاء اور اس کے پورے نظام کو تحلیل کرنے کا فیصلہ کرتی ہے۔

تجویز علیہ مجلس تعلیمی کی رپورٹ مولانا ریاست علی صاحب ناظم مجلس تعلیمی نے پڑھ کر سنائی اس ذیل میں شوریٰ نے غور و بحث کے بعد مندرجہ ذیل فیصلے کئے۔

(الف) شعبہ تجوید میں طلبہ کی کثرت کے پیش نظر مجودین کی تعداد پر غور کیا گیا شوریٰ نے مجلس تعلیمی کو ہدایت کی وہ شعبہ تجوید کا پورا جائزہ لیکر مجلس علمہ میں اپنی رپورٹ پیش کرے اور یہ واضح کرے کہ مجودین کے اضافہ کی ضرورت ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کتنی؟
(ب) مجلس شوریٰ نے وسطیٰ ب کے مدرسین مولانا محمد یوسف صاحب اور مولانا احرار الحق صاحب کو مستقل قرار دیا۔

(ج) شوریٰ نے فیصلہ کیا کہ معین المدرسین کی تربیت کی مدت ایک سال کے بجائے دو سال کر دی جائے اور مدت ختم ہونے کے بعد انھیں دارالعلوم سے کہیں اور بھیجا جائے، نیز یہ کہ ہر سال دو طلبہ کا انتخاب معین المدرس کے طور پر عمل میں لایا جاتا رہے۔
(د) شعبہ تدریس میں ہونے والے تقررات حسب سابق انتخابی کمیٹی کے ذریعہ نام حاصل کر کے کئے جائیں۔

(۴) شوریٰ نے یہ بھی طے کیا کہ تعلیمی نظام کو نصاب تعلیم کی مرحلہ و تقسیم کے ذریعہ استوار کیا جائے، دینیات فارسی اردو کے چھ سال کو مدرسہ ابتدائیہ، سال اوّل عربی سے سال چہارم تک کو مدرسہ ثانویہ، اور پنجم سے ہفتم تک کو درجہ عالمیت، اور دورہ حدیث کو درجہ فضیلت قرار دیا جائے اور درجہ عالمیت کی تکمیل پر عالمیت کا سرٹیفکیٹ (تعلیمی نام) دیا جائے اور درجہ فضیلت کی تکمیل پر سند عطا کی جائے۔

وہ تعلیمی معیار کو بلند کرنے کے لئے مجلس شوریٰ نے مدرسہ ثانویہ کے علیحدہ نظم کی اجازت دی (ز)، شوریٰ نے گزشتہ سال ۱۶۰۰ (سولہ سو) طلبہ تک کی امداد کی منظوری دی تھی۔
اس سال شوریٰ اس تعداد پر دسویں اضافہ کرتی ہے اور یہ بھی ہدایت کرتی ہے کہ ان میں سے چودہ سو طلبہ کو خوراک کے ساتھ دوسرے لوازم بھی دئے جاسکتے ہیں بشرطیکہ

ان کے نمبرات معیار کے مطابق ہوں۔

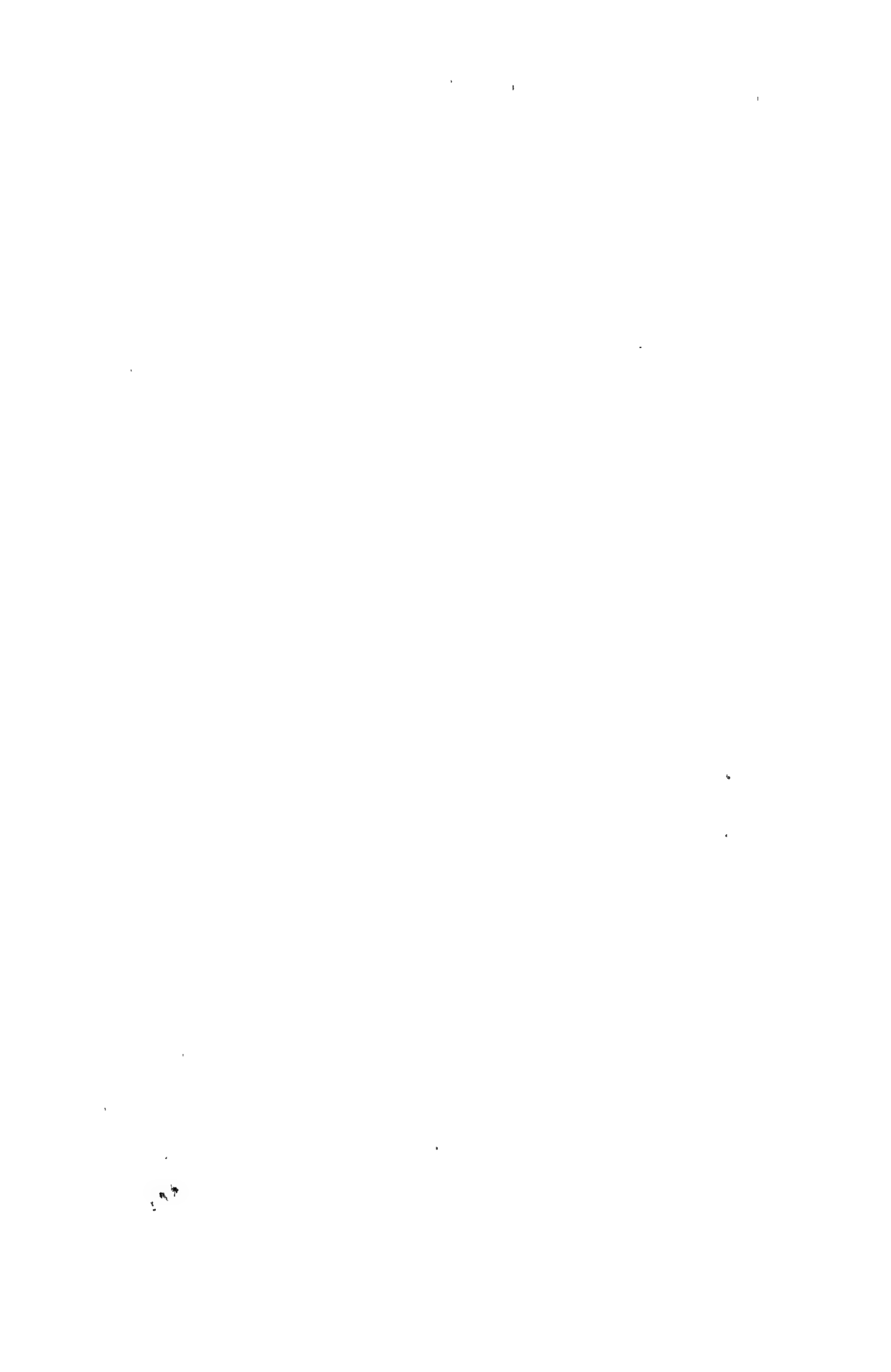
(ح) شوریٰ نے طے کیا کہ دارالافتاء میں چار جید طلبہ کا معین المفتی کے طور پر انتخاب بمشورہ حضرت مولانا مفتی محمود احمد صاحب کیا جائے۔ یہ انتخاب دو سال کے لئے ہوگا، اور منتخب طلبہ میں سے ہر ایک کو ۳۵۰ روپیہ ماہوار علاوہ طعام کے بطور وظیفہ کے دیا جائے گا۔ دو سال کی تربیت کے بعد وہ جہاں چاہیں گے جاسکیں گے۔ یہ داخلہ رہے کہ یہ انتخاب صرف اسی سال کے لئے ہے۔

(ط) شوریٰ نے دارالافتاء کے طلبہ کی تعداد میں تحدید کو ضروری قرار دیا اور طے کیا کہ ان کی تعداد ۱۲ سے متجاوز نہ ہو۔

تجوید علیہ۔ شیخ الہند اکیڈمی کیٹیج کی رپورٹ پیش ہوئی شوریٰ نے سماعت کے بعد حسب ذیل فیصلے کئے۔

(الف) مجلس شوریٰ منعقدہ صفر ۱۴۰۶ھ کی تجویز ملا روشنی میں حضرت ہتم صاحب نے ڈائریکٹر کے منصب کیلئے قاضی اطہر مبارکپوری صاحب کے مراسلت کی، قاضی صاحب نے اپنے آخری خط میں معذرت کر دی۔ اسلئے ڈائریکٹر کے منصب کیلئے مناسب شخص کی تلاش جاری رکھی جائے گی۔

(ب) سال رواں میں حضرت مولانا وحید الزماں صاحب کی زیر ہدایت ہونے والے کام چار سو ڈالر کی شکل میں شوریٰ کے سامنے آئے (۱) تلخیص مولانا قاضی ۲، تحفہ طیبہ (۳) تحذیر الناس مع تصحیح و تعلیق (۴) تاریخ دارالعلوم کی تلخیص۔ ان کاموں کے متعلق شیخ الہند اکیڈمی کی کمیٹی نے دو باتیں لکھی ہیں پہلی تو یہ کہ ان کاموں کی ضرورت ہے یا نہیں۔ دوسری بات یہ کہ ان مسودات کو کوئی صاحب نظر اور اہل قلم ملاحظہ کریں، شوریٰ کمیٹی کی ان دونوں باتوں کو مستحسن سمجھتی ہے اور مولانا وحید الزماں صاحب کے امید کرتے ہیں کہ صاحب نظر کو دکھلا کر اس کی رائے کے ساتھ اپنی رپورٹ آئندہ شوریٰ میں پیش فرمائیں۔ نیز شوریٰ تعریف کے سلسلہ میں کمیٹی کی رائے سے غرضی ہے کہ تعریف کا کام اہل روک دیا جائے۔ نیز شوریٰ نے حضرت مولانا وحید الزماں صاحب کو مہتمم کو شیخ الہند اکیڈمی کا رکن مقرر کیا۔



کیل جہا سے
؟



مُصِیْبَت سے بچئے، خون کو صاف کیجئے

خون کی خرابی سے کیل جہا سے، پھوڑے پھنسیاں اور جلد کی دوسری تکلیفیں
آپ کو پریشان کرتی ہیں، چہرے کے نکھار کو مچاڑتی ہیں، ان سب شکایتوں کو
دور کرنے کا کامیاب ذریعہ ہے صافی !
صافی مسدود آنتوں کی اصلاح کے خون کو صاف کرتی ہے اور خون کی
صفائی ہی ان شکایتوں کا اصل علاج ہے۔
صافی میں شامل ۲۴ جڑی بوٹیاں اور دوسرے اہم اجزاء آپ کی جلد کو
صاف، نرم اور خوب صورت بناتے ہیں۔
صافی بے فکر ہو کر استعمال کیجئے۔ اس سے صحت برکونی بڑا اثر نہیں جرتا۔

ہمدرد

خون صاف کرنے کی قدرتی دوا



صافی

خون کو صاف کرتی ہے
جلد کو نکھارتی ہے

۱۳۴۲
۱۳۴۲

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

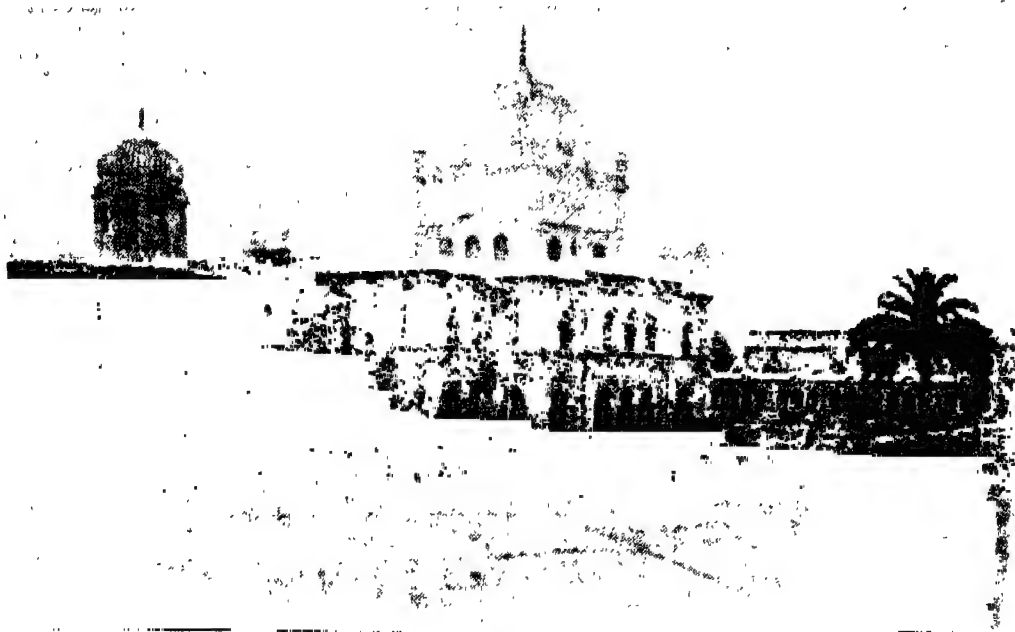
ماہنامہ



30 JUL 1986

دارالعلوم

July 86



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
دارالعلوم دیوبند کا ترجمان



دارالعلوم

شمارہ نمبر ۴ جولائی ۱۹۸۶ء مطابق ذی قعدہ ۱۴۰۶ھ جلد نمبر ۴۹

نگران
حضرت مولانا میر غوث الرحمن صاحب تم دارالعلوم دیوبند
مدیر

سالانہ
۳۰/-

مولانا حبیب الرحمن القاسمی

فی پریچہ
۳۰/-

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، الجزائر، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ - 160/
بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ایر میل - 160/
پاکستان - Rs 60/- ہندوستانی - اور بنگلہ دیش - Rs 40/- ہندوستانی

مطبوعہ ۱۔ محبوب پریس دیوبند { سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون تمام ہو گیا

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	سیرت نبویؐ اور ہندیات	مولانا قاضی اظہر مبارکپوری	۶
۳	طوائف اور اس کے مختصر آداب	ڈاکٹر واجد علی خاں جامعہ ملیہ نئی دہلی	۱۸
۴	جامع تاریخ ہند کے ڈو ورنق	از مولانا عبدالحفیظ صاحب رحمانی	۲۰
۵	چند الزامات کا تجزیہ	مولانا محمد اقبال رنگونی مانچسٹر	۲۸
۶	نقل روایت میں صحابہ اور تابعین کی اختیاط	مولانا محمد حنیف ملی مالیک گاؤں	۳۳
۷	تعارف تبصی	مولانا جمیل الرحمن قاسمی پرتاب گڑھی	۴۷

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش یہ ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ فرمائیں۔

۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والا تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

۳۔ خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضروری لکھیں۔

والسلام
منجبر رسالہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حرف آغاز

حبیب الرحمن القاسمی

مدارس عربیہ کے ذریعہ ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کی ترقی و ترقی کا جو معجزہ نما کام پچھلے صدی میں انجام پایا وہ تاریخ کا حیرت انگیز باب ہے۔ عالم اسباب میں اس کی صورت یہ ہوئی کہ ان مدارس نے مسلسل امت مسلمہ ہندوستان کو ایسے افراد اور جاں کاروں سے جو اپنی اپنی جگہ ایک ایک امت سے کم نہ تھے ان نابغہ روزگار علمائے زندگی کے ہر میدان میں بھرپور کارگزاری کا مظاہرہ کیا۔ اخلاص کے ساتھ مسلمانوں کی تمام دینی، ملی اور سیاسی ضرورتوں کو پورا کیا اور وہ پچھلی صدی کے زبردست طوفان کے درمیان سے ہندوستان کے مسلمانوں کا سفینہ پوری احتیاط اور دانشمندی سے نکال کر لے گئے۔

مسلمانوں کے مردم ساز اداروں کی اس تاریخی خدمت کو جتنا بھی خراج تحسین پیش کیا جائے کم ہے لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ عرصہ دراز سے مردم سازی کا یہ کام تقریباً بند ہے اور امت مدارس کی کثرت کے باوجود ان دینی و ملی فوائد سے محروم ہے جو اسکو ماضی میں مدارس کی قلت کے باوجود ہوتا رہا ہے۔ ملت کے دردمند حضرات اس اندوہناک صورتِ حال سے مسلسل کرب محسوس کر رہے ہیں اور اپنے اپنے نقطہ نظر سے ان خامیوں پر غور و امان کی تلاشی کر رہے ہیں جن کے سبب یہ سانحہ پیش آ رہا ہے ایک نقطہ نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ نصابِ تعلیم ان ضرورتوں کو پورا نہیں کر رہا ہے جنہیں عصر حاضر نے جلو میں لیکر آیا ہے اور اس سے وہ ذہن سازی نہیں ہو پاتی جو عصر حاضر کے چیلنج کا جواب بن سکے اس لئے اس نقطہ نظر والوں کی تمام ذہنی توانائیاں نصاب میں ترمیم و تبدیل پر صرف ہو رہی ہیں۔

کوئی کہتا ہے کہ اساتذہ میں جو ہر علم منتقل کرنے کی وہ صلاحیت باقی نہیں ہے جو ماضی میں موجود تھی ان میں کردار کی وہ قضاطیس نہیں ہے جو افراد کو اپنی طرف جذب کر لے ان کے دلوں میں حسن نیت اور

اخلاص کی وہ شمع روشن نہیں ہے جس سے دوسرا چراغ روشن ہو سکے۔

کسی کے نقطہ نظر سے اس صورت حال کا سرچشمہ خود طلباء کی کمزوریاں ہیں ان میں طلب صادق نہیں ہے جو منزل کی رہائی کے لئے ضروری ہے وہ ذوقِ تشنگی مفقود ہے جو آبِ حیات کی طرف گامزن کر دے۔ وہ حسن نیت اور اخلاص نہیں ہے جو علم کی خاطر شمع کی طرح پگھلنے کی کیفیت پیدا کرتا ہے۔ ایک نقطہ نظر کے مطابق ان صورت حال کی ذمہ داری مدارس اسلامیہ کے ماحول پر عائد ہوتی ہے کہ اب ان مدارس میں وہ ماحول باقی نہیں رہا ہے جو خوشگوار موسم کی طرح غیوں میں زندگی اور شادابی کی روح چھوکتا رہتا تھا۔ اور ہمارے خود سمٹ کر ان کا جزو زندگی بن جایا کرتی تھیں۔

یہ تمام اسباب و عوامل یقیناً کسی نہ کسی درجہ میں موجود بھی ہیں اور ان سے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ یہ واقعہ ہے کہ یہ مرض کی صحیح تشخیص نہیں ہے۔ اصل یہ ہے کہ کردار اور شخصیت سازی کی وہ سچی باقی نہیں رہی جو اسلاف کا طرہ امتیاز رہی ہے۔ اور موجودہ انحطاط کی سبب بڑی وجہ ہی یہ ہے کہ افراد سازی کی ہم سے غفلت برقی جا رہی ہے۔ عرصہ دراز سے فضلاء کرام کو ان کی صلاحیت اور حیثیت کے مطابق مشغلے نہیں دئے جا رہے ہیں بلکہ ہر نوعِ فاضل کو خلا بر سبط میں اس طرح آزاد چھوڑ دیا جاتا ہے جس کو کنٹرول کرنے والی کوئی طاقت موجود نہیں ہوتی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ خلا میں گردش کرتا رہتا ہو کسی ایسی سمت نکل جاتا ہے جہاں اس کی تمام توانائیاں ضائع ہو جاتی ہیں۔

ایک زمانہ تھا کہ اکابر ہر سال کے فضلاء پر گہری نظر رکھتے تھے اور ان کو حسب صلاحیت تدریسی تصنیفی اور عملی خدمات پر مامور فرما دیتے تھے اور اس طرح صلاح عناصر کی تربیت کا کام انجام پاتا رہتا تھا۔ ماضی قریب میں حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی رحمہ اللہ کے طریق تربیت کو اس کی نظیر میں پیش کیا جاسکتا ہے کہ دونوں بزرگوں نے کس کس طرح افراد کی تربیت کی اور قرابت کی بنیاد پر نہیں، بلکہ صرف صلاحیت کی بنیاد پر وہ آئی و تدریسی خدمات کیلئے افراد کا انتخاب فرماتے رہے۔

اب صورت حال یہ ہے کہ مدرس عربیہ کی سرزمین پر جو نہال تازہ اگتا ہے یا تو جامعہ طبعیہ میں اس کا قلم لگا دیا جاتا ہے یا معاشی استحکام کی طمع اس کو ہندوستان کے انگریزی مدارس اور عرب کے جامعات میں بھیج لے جاتی ہے اور ہمارے یہاں پیدا ہونے والا ایک ایک جوہر قابل اپنی صلاحیتوں کو

دوسرے میدانوں میں منتقل کر دیتا ہے۔

بہتر ہو گا کہ مدارس عربیہ کے ذمہ دار اکابر ماضی کے اس بیس سال کا تفصیلی چارٹ تیار کر لیں اور یہ دیکھیں کہ مدارس سے نکلنے والے جم غفیر میں جو ہر قابل کتنے فضلا تھے۔ پھر یہ کہ ان میں کتنے فضلا جامعہ طلبہ کی نذر ہو گئے، کتنوں نے اپنا سفینہ جدید تعلیم کے طوفان میں ڈال دیا اور عرب جامعات کی طرف پرواز کر گئے۔ اور کتنے ایسے ہیں جو ہندوستان کے مسلمانوں کی ملی و ملی خدمت کا کام انجام دے رہے ہیں۔ پھر یہ کہ جو خدمت نجات و اتفاق سے ان کے سپرد ہو گئی ہے کیا وہ ان کی صلاحیتوں کا صحیح استعمال ہے، نیز یہ کہ ہندوستان کے مسلمانوں کی خدمت میں مصروف یہ فضلا واقعہً یہ کام خدمت سمجھ کر انجام دے رہے ہیں یا انھیں ایسی مجبوریاں پیش آگئیں کہ وہ زندگی کا بیج تبدیل نہ کر سکے۔

ہمیں یقین ہے کہ اس طویل مدت میں معدود چند فضلا ہی امت کے ہاتھ آئے ہوں گے اور وہ بھی ایسی جگہوں پر اپنی صلاحیتوں کا استعمال کر رہے ہوں گے جو ان کے لئے موزوں نہیں بس یہی ایک سبب بڑی وجہ ہے کہ امت ان مدارس کے صحیح فائدے محروم ہے۔

اس اندوہناک صورت حال کو تبدیل کرنے کیلئے ضروری ہے کہ مردم سازی کی ہم بڑے اہتمام سے شروع کر دی جائے مدارس عربیہ سے فارغ ہونے والے باصلاحیت نوجوانوں کا انتخاب پھر ان کی صلاحیت کے مطابق کاموں کی تفویض اور نگرانی ہی دراصل اس صورت حال کو ختم کر سکتی ہے۔ ورنہ اگر نصاب تعلیم، اساتذہ اور طلبہ کی کمزوریاں اور مدارس کا ماحول ہی ہمیشہ نظر رہا اور اصلاح کا سارا زور اسی جانب صرف کیا جاتا رہا تو اس سے صورت حال میں کسی بہتری کی توقع نہیں کی جاسکتی کتنا اچھا ہو کہ مدارس کے ذمہ دار فوراً اس طرف توجہ دیں اور امت کے اچھے ہوئے گلستاں میں پھر وہی بہاریں خیمہ زن ہو جائیں جن کی کمی محسوس کی جا رہی ہے۔



سیرت نبویؐ اور ہندوئیات

(مولانا قاضی اعظم کٹر مبارکپوری)

یہ مقالہ بین الاقوامی سیرت کانفرنس میں پڑھا گیا۔ جس کا انعقاد وزارت مذہبی امور حکومت پاکستان کی جانب سے ۱۲/۱۳ ربیع الاول ۱۴۰۶ھ میں ہوا۔

عہد رسالت میں عرب میں مختلف ممالک کے لوگ اچھی خاصی تعداد میں پائے جاتے تھے، خاص طور سے اس کے دونوں مرکزی شہروں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں یہ لوگ اپنے ملکی و قومی امتیازات اور خصوصیات کے ساتھ بود و باش رکھتے تھے، چنانچہ یہاں کے ہندی ایرانی، رومی اور حبشی رجال کے تذکرے، سیر و معازی اور احادیث میں موجود ہیں۔

ان میں سے کچھ لوگ عہد رسالت ہی میں اسلام لائے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ ان سے اچھی طرح واقف تھے۔ اس حیثیت سے سیرت نبویؐ کا مطالعہ بہت کم کیا گیا ہے کہ ان بیرونی باشندوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا تعلق تھا؟ آج ہم سیرت نبویؐ اور ہندوئیات کے موضوع پر مختصر طور سے کچھ باتیں پیش کرتے ہیں۔

برصغیر ہندوستان اور عرب کے درمیان قدیم زمانہ سے تجارتی، معاشی اور مذہبی تعلقات پائے جاتے تھے، خاص طور سے یہاں کے ساحلی مقامات مکران اور سندھ سے سرانڈیپ تک کے باشندے عرب آتے جلتے تھے اور عرب کے باشندے ان مقامات میں آمد و رفت رکھتے تھے۔ بلکہ ہندوستان کی کئی قومیں عرب میں مستقل طور سے اپنے ملکی

قومی نشان و امتیاز کے ساتھ آباد تھیں، چنانچہ عہد رسالت میں زُط، سیابجہ، مید اور ہندو سندھ کے نام سے یہ لوگ پہچانے جاتے تھے، ہندوستان کی متعدد اشیاء استعمال کی جاتی تھیں، یہاں کے بعض طبقے اور افراد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روابط قائم کرنے کی کوشش کی، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں جہاد کی پیشین گوئی فرما کر اس میں شریک ہونے والے مجاہدین کے حق میں نارجنم سے آزادی کی خوشخبری سنائی۔ یہاں کی متعدد اشیاء آپ استعمال فرماتے تھے اور بعض چیزوں کے استعمال کا حکم دشورہ دیتے تھے۔

ہندوستان کے لوگوں سے واقفیت

مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں
ہندوستان کے زُط یعنی

جاٹ اور دوسری جماعتیں اچھی خاصی تعداد میں پائی جاتی تھیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ اچھی طرح واقف تھے۔ صحیح بخاری میں معراج کے بیان میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رنگ اور جسم وجہ میں جاٹوں سے تشبیہ دی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأیت	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے
عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم فاما عیسیٰ	عیسیٰ اور موسیٰ اور ابراہیم کو دیکھا عیسیٰ
فاحمر عریض الصدر و اما موسیٰ	سُرخ رنگ اور کشادہ سینہ کے تھے اور موسیٰ گندمی
فادم جسیم کأنہ من رجال الزُط	رنگ کے خوش قامت اور لحمیم وہ جیسے
	دہ بہادر جاٹوں میں سے تھے۔

اس روایت میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰؑ کو جاٹ سے تشبیہ دی ہے۔ دوسری روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے جنات کو جاٹوں سے تشبیہ دی ہے۔

لے صحیح بخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ عز وجل، واذکرن فی الکتاب مریم الخ

سنن ترمذی کے ابواب الامثال میں حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بطلانے مکہ کی طرف لے گئے اور ایک جگہ خط کھینچ کر اس کے اندر مجھے بٹھا دیا اور فرمایا کہ تم اسی دائرے کے اندر رہنا، کچھ لوگ تمہارے قریب آئیں گے ان سے بات چیت نہ کرنا، یہ کہہ کر آپ کہیں تشریف لے گئے اور میں اسی دائرے کے اندر بیٹھا رہا۔ اس کے بعد یہ ہوا کہ ۱۔

اذا تانی رجال کانہم الزط اشعارہم
و اجسامہم لا اری عودۃ ولا اری
قشر او ینتھون الی، ولا یجاوزون
الخط، ثم یصدرون الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم۔
امام بخاریؒ نے تاریخ کبیر میں یہ واقعہ مختصر طور سے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے یوں بیان کیا ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی
العشاء فاقام ببطحاء مکة فخط
علیہ فاذا انا برجال کانہم الزط
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشاء کے بعد بطلانے مکہ میں قیام فرمایا، اور میرے ارد گرد خط کھینچا، میرے پاس کچھ ایسے آدمی آئے گویا وہ جاٹ ہیں ۲۔

امام طبری نے تفسیر میں حضرت قتادہ سے روایت کی ہے کہ عہد فاروقی میں جب حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کو فرائض اور سیاہ رنگ دراز قد و قامت جاٹوں کو دکھانا تو گھبرا کر کہا کہ یہ کون لوگ ہیں؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ جاٹ ہیں، یہ سن کر ابن مسعودؓ نے کہا کہ یہ لوگ ان جنات سے کس قدر شبابہ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

لیلۃ الجن میں آئے تھے۔

اس سلسلہ میں تیسری روایت طبقات ابن سعد، سیرت ابن ہشام اور تاریخ طبری وغیرہ میں ہے کہ سلمہ میں حضرت خالد بن ولیدؓ نجران سے بنو حارث کا ایک وفد لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے، جس میں قیس بن حصین، ذی الغصنہ، یزید بن عبد اللہ بن یزید بن مجمل، عبد اللہ بن قراؤشد بن عبد اللہ ثقیفی اور عمر بن عبد اللہ رضائی شریک تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارکانِ وفد کی شکل و ہیئت دیکھ کر دریافت فرمایا:-
 من هؤلاء القوم الذین کانتمہم
 رجال الہند - آدمی ہیں ۹۔

اس کے جواب میں عرض کیا گیا:-

یا رسول اللہ هؤلاء رجال بنی
 الحارث بن کعبؓ
 افراد ہیں ۱۰۔

اصابہ میں ابن الکلبی کے حوالہ سے ہے کہ جب یہ لوگ خدمت نبوی میں آئے تو آپؐ نے اُن کو دیکھ کر فرمایا:-
 من هؤلاء کانتمہم من الہندؓ
 یہ کون لوگ ہیں، جیسے یہ ہندوستان کے باشندے ہیں۔

ان تینوں روایات میں اہل ہند، خاص طور سے جاٹوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔ کیونکہ یہاں کے باشندے عرب میں عام طور سے مشہور تھے اور اپنی وضع قطع، شکل و صورت جسم و لباس اور خاص انداز و ہیئت کی وجہ سے جانے پہچانے جاتے تھے۔ تشبیہ میں مُشبَّہ سے زیادہ مُشبَّہ بہ معروف و متعارف ہوتا ہے۔

۱۰ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۳۳۹، سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۵۹۲، ۵۹۳، تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۲۵
 ۱۱ الاصابہ ج ۱ ص ۲۶، تفسیر طبری ج ۲ ص ۳۲

ہندی اشیار کا استعمال | ہندوستان کی چیزوں میں مشک، کافور، زنجبیل، قرفل، فلفل، عود ہندی، قسط ہندی، ساج، ہندی تلوار اور یہاں کے کپڑے عہد رسالت میں عام طور سے استعمال کئے جاتے تھے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ بھی ان کو استعمال کرتے تھے۔ قرآن کریم میں مشک، کافور اور زنجبیل کا ذکر لغوی توارد کے طور پر آیا ہے، مشک کافور اور قسط ہندی کے استعمال کی صراحت صحاح و سنن کی متعدد احادیث میں آئی ہے۔

قسط ہندی ہندوستان کی مشہور دوا، لکڑی کی قسم سے ہے۔ اور یہاں گٹھ کہلاتی ہے، عرب میں اس کو قُط، قُسط، کُست اور کُشت کہتے ہیں۔ بعض احادیث میں اُسے عود ہندی سے بھی تعبیر کیا گیا ہے، عہد رسالت میں اس دوا کا استعمال عام تھا۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بطور دوا استعمال کرنے کی بار بار تاکید فرمائی ہے، اور اس میں سات بیماریوں سے شفا کی بشارت دی ہے۔ صحیح بخاری میں اس کو عنوان بنا کر ایک مستقل باب قائم کیا گیا ہے، باب السعوط بالقسط الہندی البحرى وهو الکُست، اسی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُم قیس بنت محسنؓ کے بچوں کے جم اور گلے کی بیماری میں قسط ہندی کے استعمال کی تاکید ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

عليكم بهذا العود الہندی، فان
فيه سبعة اشفيۃ یسقط به
من العذرة ویلد بہ من ذات
الجنب۔ لہ

تم اس ہندی لکڑی کو استعمال کرو۔ کیوں کہ
اس میں سات بیماریوں سے شفا ہے گٹھ
کی بیماری میں اس کی ناس دی جاتی ہے۔
اور جم میں پلائی جاتی ہے ۷

یہی روایت صحیح مسلم میں حضرت ام قیسؓ سے تفصیل کے ساتھ مروی ہے۔

لہ صحیح بخاری، کتاب الطب باب السعوط الخ۔

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے فرمایا ہے۔

علام تزعمون اولاد کن بہذا الاخلاق، «تم اپنی اولاد کو جو نک لگا کر کیوں ڈراتی ہو،
علیکن بہذا العود الہندی، فان اس ہندی لکڑی (قسط) کو استعمال کرو،
فیہ سبعة اشفیه، منها ذالجنب کیونکہ اس میں سات بیماریوں سے شفا ہے
یسعط من العذرة ویلد ذات جن میں جم بھی ہے۔ گلے کی بیماری میں اس کی
الجنب لہ ناس دی جاتی ہے۔ اور جم میں پلائی جاتی ہے
صحیح مسلم کی ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ
سے فرمایا کہ تم جو دوا علاج کرتے ہو۔ اس میں سب سے بہتر حجامت یعنی پھینسی اور قسط بھری ہے
تم اپنے بچوں کا گلا (گھانٹی) دبا کر ان کو تکلیف نہ دو، شارجین نے لکھا ہے کہ یہاں
قسط بھری سے مراد قسط ہندی ہے۔

حیض بند ہو جانے کے بعد غسل کے موقع پر قسط ہندی کا استعمال طبی حیثیت سے
مفید ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دی ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت
اُم عطیہؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے ہمیں اجازت دی ہے کہ جب کوئی عورت حیض سے پاکی
کا غسل کرے تو تھوڑی سی کست اظفار استعمال کرے۔
اظفار یا ظفار یمن کا تجارتی شہر ہے اور کست ہندی اس کی طرف منسوب ہوتی ہے
سان العرب میں ہے۔

دفی حدیث الحیض نبذۃ من حدیث میں غسل حیض کے موقع پر تھوڑی
کست اظفار هو القسط الہندی سی جس کست اظفار کا ذکر ہے۔ وہ قسط
ہندی ہے۔

لہ صحیح مسلم، لہ صحیح بخاری باب الطیب للمرأة عند غسلها من الحيض۔

لہ لسان العرب ج ۲ ص ۴۷،

ابن قتیبہ کا بیان ہے کہ یہ چار پائی ساگو ان کی لکڑی سے بنی اور کھجور کی پھال سے
 مٹی ہوئی تھی، بعد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی میراث میں فروخت کی گئی جسے حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کے ایک آدمی نے چار ہزار درہم میں خرید کر مسلمانوں کیلئے وقف کر دیا۔
 اور اسی پر مُردے اٹھائے جلتے تھے۔ ۱۷

عرب میں ہندی تلوار اپنی مختلف اقسام کے ساتھ قدیم زمانہ سے استعمال کی جاتی تھی
 اور اس کو مہند، ہندی، ہندوانی، سیف ہندی، اور سیف قلعی کے ناموں سے یاد کرتے
 تھے۔ اس کی برش، آب و تاب، جو بہریت کا شہرہ مسئلہ حقیقت کی حد تک عام تھا اور اس سے
 تشبیہ اور تمثیل بیان کی جاتی تھی۔ چنانچہ حضرت کعب بن زہیرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں جو اپنا شہرہ آفاق قصیدہ بابت سعاد پیش کیا تھا اس کے ایک شعر
 میں آپ کو نور کے ساتھ مہند سے تشبیہ دے کر ہندی تلوار کا مرتبہ کہیں سے کہیں
 پہنچا دیا ہے ۱۸

ان الرسول لنور يستضاء به

مہند من سیوف اللہ مسلول

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جس سے روشنی حاصل کی جاتی ہے اور اللہ کی
 تلواروں میں پہنچی ہوئی ہندی تلوار ہیں۔

ابن سعد نے طبقات میں اور بلاذری نے انساب الاشراف میں لکھا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو بنو قینقاع کے اسلمہ سے تین تلواریں ملی تھیں جن میں ایک سیف قلعی،
 دوسری تبار اور تیسری حنف نامی تھی۔ ۱۹

ابو دلف مسعر بن مہملہل نے جنوبی ہند کے شہر کلہ کے بارے میں بیان کیا ہے کہ اس میں
 رصاص قلعی کی کان ہے۔ یہیں سیوف قلعیہ بنائی جاتی ہیں۔ جو بہترین ہندی تلوار

۱۷ المعارف ص ۷۷، ۱۸ طبقات ابن سعد ص ۲۸۶، ۱۹ انساب الاشراف ص ۲۲۲،

ہوتی ہیں یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ ایسے کپڑے بھی استعمال کرتے تھے جو ہندوستان اور دوسرے مقامات سے عرب جاتے تھے۔ یمن، صحار اور بخران وغیرہ میں بھی کپڑے تیار ہوتے تھے۔ جن کو برودیمانیہ (یعنی چادریں) حلقہ سٹھولہ (سٹھولہ جوڑے) اور اثواب بخرانہ (بخراں کپڑے) کے ناموں سے یاد کیا جاتا تھا، ان مقامات میں ہندی کپڑے بھی فروخت ہوتے تھے۔ اور بسا اوقات ان ہی مقامات کی نسبت سے مشہور ہوتے تھے۔ اس لئے احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس کے سلسلہ میں جویمنی، سٹھولہ، بخراں اور صحاری چادروں اور کپڑوں کا ذکر ملتا ہے، ان کے ثیاب ہندیہ ہونے کا قوی امکان ہے۔

ہندو کے بنے ہوئے کپڑوں اور چادروں کو مسندہ اور مسند یہ کہتے تھے۔ مسندہ کی قدیم مشہور چادر اجرک کے بارے میں ایک خیال یہ بھی ہے کہ یہ عربی کے لفظ "اُردق" کا بگڑا ہوا تلفظ ہے جو قدیم زمانہ میں عرب میں استعمال کی جاتی تھی، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے سندھی کپڑے استعمال کئے ہیں۔ لسان العرب میں ہے۔

وفي حديث عائشة رضي الله عنها أنه رأى عليها اربعة اثواب سنل وقيل هو نوع من البرود اليمانية ۱۰
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے جسم پر انھوں نے (غالباً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے) سندھ کے چار کپڑے دیکھے، بیان کیا گیا ہے کہ یہ یمنی چادریں تھیں،

طبقات ابن سعد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کنگھی ہاتھی دانت کی تھی۔ ۱۱
نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کنگھی عاج ہندی یا عاج زنجی کی تھی، کیونکہ ہندوستان اور زنج (افریقہ) دونوں ملک سے ہاتھی دانت عرب میں جاتے تھے۔ (جاری)

۱۰ معجم البلدان معالج ۵ لسان العرب معالج ۳

۱۱ طبقات ابن سعد معالج ۱۔

طواف کی حکمت اور اسکے مختصر آداب

از۔ ڈاکٹر ماجد علی خاں - جامعہ ملیہ اسلامیہ - نئی دہلی ،

اسلام کی بنیاد توحیدِ خالص پر ہے اور اس میں اللہ اور بندہ کے درمیان کسی وسالحت و اجنبی کی قطعاً گنجائش نہیں ہے اور نہ ہی یہ اللہ کے علاوہ کسی دوسری شے کے سامنے سر جھکانے اور غیر اللہ کی کسی بھی درجہ میں عبادت کی اجازت دیتا ہے۔ اللہ کا ارشاد ہے -
 فَاَعْبُدِ اللَّهَ مَخْلَصًا لَهُ الدِّينَ ۝ پس تم خالص اعتقاد کے ساتھ اللہ کی
 (سُورۃ زمر) عبادت کرتے رہو۔۔۔

اس کے ساتھ ہی ساتھ اللہ تعالیٰ نے انسان کی فطرت میں جذبہ شوق و ذوق بھی رکھا ہے۔ انسان کی آرزو ہوتی ہے کہ وہ اپنے اس جذبہ کی تسکین کرے اور قرب وصال نیز تعظیم و تسلیم کے اس شدید تقاضے کی آسودگی کا سامان پیدا کرے۔ اسکے لئے اللہ تعالیٰ نے کچھ ایسی ظاہری اور محسوس چیزیں مقرر کی ہیں۔ جن کو اس کی ذات اقدس کے ساتھ کچھ خصوصیات حاصل ہیں۔ اور وہ اس کی طرف منسوب ہوتی ہیں۔ ان چیزوں کا نام اللہ تعالیٰ نے "شعائر اللہ" رکھا ہے اور ان "شعائر اللہ" کی تعظیم و توقیر کو اپنی تعظیم و توقیر قرار دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے -

ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ جَوَّوْنٌ دِينِ ۖ وَالَّذِينَ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَدْعُوا

فَاتَمَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ۝
(سورۃ حج - ۳۲) ادب کریگا سو یہ (ادب) دلوں کی
پرہیزگاری میں سے ہے۔

جن "شعائر اللہ" کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے اُن میں "بیت اللہ" صفا
مردہ کی پہاڑیاں اور قربانی کے جانور خاص میں مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ
اللَّهِ جَ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
أَدَا عُمْرَةً فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا
وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ أَلَا فَاتَ
اللَّهُ شَاكِرٍ عَلِيمٍ
(سورۃ بقرۃ - ۱۵۸)

"بے شک صفا اور مردہ (کی پہاڑیاں)
منجملہ یادگار (دین) خداوندی ہیں پس
جو کوئی شخص بیت اللہ کھج کرے یا
اس کا عمرہ کرے اس پر ذرا بھی گناہ نہیں
کہ ان دونوں کے درمیان طواف کرے
(جس کا نام سعی ہے) اور جو کوئی شخص
خوشی سے کوئی امر خیر کرے تو حق تعالیٰ
شانہ (اس کی بڑی) قدر دانی کرتے ہیں
اور (اس خیر کرنے والی کی نیت و خلوص کو)
خوب جانتے ہیں۔"

حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ اللہ تعالیٰ کی ان نشانیوں اور حج میں ان کی
اہمیت پر اپنی مشہور کتاب "حجۃ اللہ بالذات" میں تحریر فرماتے ہیں:-

"حج کی اصل بنیاد ہر ملت میں موجود ہے۔ ان سب کے لئے ایک ایسے
مقام کی ضرورت تھی جو اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کے طور پر اور اپنے اسلاف کی
طرف منسوب قربانیوں اور اعمال و مناسک کی وجہ سے ان کی نظر میں متبرک ہو
اس لئے کہ ان سے اُن مقررین اور اُن کے اعمال کی یاد تازہ ہوتی ہے۔

اور بیت اللہ کا سب سے زیادہ مستحق ہے اس لئے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی

کھلی ہوئی نشانیاں پائی جاتی ہیں۔ اس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر کیا ہے جو اکثر اقوام کے روحانی مورث ہیں۔ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک غیر آباد ویران مقام پر اللہ تعالیٰ کی عبادت اور حج کے لئے یہ پہلا گھر تعمیر کیا، اب اگر اس کے علاوہ اور کچھ ہے تو اس میں شرک، بدعت اور اختراع ضرور شامل ہے۔ جس کی (دین میں) کوئی اصل نہیں ہے۔“

(حجۃ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۵۹)

حج کے اعمال و مناسک میں سے ایک اہم جزو ”بیت اللہ“ کا طواف بھی ہے۔ طواف کا لغوی مطلب کسی چیز کے ارد گرد گھومنا اور چکر لگانا ہے۔ لیکن حج کے ذیل میں شریعت اسلامیہ میں طواف کا مطلب مکہ مکرمہ میں بنے ہوئے خانہ کعبہ یعنی اللہ کے گھر کے چاروں طرف ایک مخصوص طریقے سے چکر لگانا ہے۔ اس کا حکم قرآن کریم میں مذکور ہے۔

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا
نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا
بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝

(بعد) اپنا میل کچیل دور کریں اور اپنے
واجبات کو پورا کریں اور (انہی آیام حج
میں) اس قدیم گھر (یعنی خانہ کعبہ کا طواف)

(سورۃ حج - ۲۹)

کریں۔“

طواف میں خانہ کعبہ کے گرد سات چکر لگاتے ہیں۔ ہر چکر کو ”شوط“ کہتے ہیں۔ طواف کی ابتداء حجر اسود کے استلام سے کی جاتی ہے۔ حجر اسود ایک متبرک پتھر ہے جو کہ خانہ کعبہ کے ایک کونے پر لگا ہوا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ایک بار جب طواف کیا تو حجر اسود کو بوسہ دینے سے قبل فرمایا، ”اے حجر اسود! تو ایک پتھر کے علاوہ کچھ نہیں (یعنی تیرے اندر نفع و ضرر کچھ نہیں)، اگر میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں کبھی تجھے

بوسہ نہ دیتا۔ طواف سے قبل طواف کی نیت کرنا ضروری ہے =

طواف کے ہر شوط کی ابتداء حجر اسود سے کرنا ہوتی ہے اور حجر اسود کا استلام کرنا ہوتا ہے۔ حجر اسود کے استلام میں صرف منہ کا اس پر رکھ دینا مسنون ہے۔ بوسہ کی آواز نکالنا نہیں چاہئے۔ یہ ملحوظ رہے کہ حجر اسود کا استلام اس وقت مسنون ہے جب کہ درسی کو تکلیف نہ ہو۔ از دھام اور بھیڑ کے وقت لوگوں کو مٹھانا اور ان کو ایذا دیکر اندر جانا اور استلام کرنا مکروہ ہے۔ بلکہ از دھام کے وقت یہ چاہئے کہ کسی چھڑی یا ہاتھ وغیرہ سے حجر اسود کو مس کر کے چھڑی یا ہاتھ کا بوسہ لے لے۔ یہ بھی ممکن نہ ہو تو حجر اسود کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے اور اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور تھیلیاں حجر اسود کی طرف کر کے اُن کو بوسہ دے لے =

خانہ کعبہ کے ایک دوسرے کو نہ پر ایک اور متبرک پتھر رکن یمانی کے نام سے ہے طواف کے دوران اس کا استلام کرنا مستحب ہے = حجر اسود اور رکن یمانی کے علاوہ کعبہ مکرمہ کے کسی اور رکن کا استلام کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (یعنی جائز نہیں) = طواف کے دیگر ضروری آداب یہ ہیں۔ طواف کی ابتداء اپنی داہنی طرف سے کرنا۔ اگر کوئی عذر نہ ہو تو پیادہ یا طواف کرنا۔ اگر بغیر عذر کے سوار ہو کر طواف کرے گا۔ تو اس کا اعادہ اس پر ضروری ہو گا۔ ہاں اگر نفل طواف ہو اور تھکا ہوا ہو تو سوار ہو کر کر سکتا ہے لیکن پھر بھی پیادہ پا کرنا افضل ہے۔ طواف کی حالت میں حدث اصغر و حدث اکبر دونوں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ حالت طواف میں اپنی ستر عورت کا پوشیدہ رکھنا ضروری ہے طواف کے سات شوط پورے ہونے پر دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے خواہ علی الاتصال پڑھ لے یا کچھ دیر کے بعد، مگر جب تک ان دونوں رکعتوں کو پڑھ نہ لے دوسرا طواف شروع نہ کرے۔ کیونکہ دو طوافوں کا اصل کر دینا مکروہ تحریمی ہے۔

جس طواف کے بعد می ہو اُس کے پہلے تین چکروں میں رمل اور اضطباع کرنا چاہئے

چلنے میں جھپٹ کر جلدی اور زور سے قدم اٹھانا مگر نزدیک نزدیک قدم رکھنا اور کندھوں کو ہلانا رمل کہلاتا ہے۔ احرام کی دو چادروں میں سے ادبر والی چادر کو دایہی بغل سے نکال کر باتیں کندھے پر ڈالنا اضطباع کہلاتا ہے۔ اگر کسی وجہ سے کوئی شخص رمل نہ کر سکے تو طواف ہو جائے گا۔ البتہ رمل کی سنت سے محرومی رہے گی۔ جس طواف کے بعد سعی نہ ہو اس طواف میں رمل نہیں =

طواف حطیم کے پیچھے سے ہونا چاہئے یعنی طواف میں حطیم کو شامل کرنا چاہئے۔ طواف کے بعد مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز واجب پڑھنا چاہئے۔ لیکن اگر وہاں اندھا کی وجہ سے جگہ نہ ملے تو مسجد حرام میں یا حرم میں کسی بھی جگہ یہ دو رکعت واجب نماز ادا کی جاسکتی ہیں =

اگر کوئی شخص بھول سے سات شوط کے بعد ایک شوط اور زیادہ کر جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ ہاں اگر دیدہ و دانستہ کریگا تو اس کے بعد چھ شوط اور کرنے ہوں گے تاکہ ایک طواف پورا ہو جائے۔ کیونکہ نفل عبادت بھی شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتی ہے۔ طواف کرتے کرتے اگر جنازہ کی نماز یا پنجوقتہ نماز پڑھنے یا وضو کرنے چلا جائے تو پھر جب لوٹ کر آئے تو وہیں سے شروع کر دے۔ جہاں سے باقی ہے نئے سرے سے طواف شروع کرنے کی ضرورت نہیں = طواف کی حالت میں کوئی چیز کھانا اور خرید و فروخت کرنا اور شعر پڑھنا نیز بے ضرورت کلام کرنا مکروہ ہے۔ جن اوقات میں نماز مکروہ ہے۔ طواف مکروہ نہیں = یعنی طواف تمام اوقات میں کیا جاسکتا ہے = یہ طواف کے مختصر آداب ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان کی پابندی کی توفیق عطا کرے =

از مولانا عبد الحفیظ رحمانی

جامع تارخ ہند کے دو ورق

ترقی اردو بورڈ کا سہ ماہی مجلہ ”اردو دنیا“ جنوری ۱۹۸۵ء تا مارچ ۱۹۸۵ء پیش نظر ہے۔ اس شمارہ میں ”بیورد کی کتابوں سے“ کے عنوان سے بیورد کی مطبوعات سے طویل قنباتا درج کئے گئے ہیں۔ ان مطبوعات میں سے ایک کتاب ”جامع تارخ ہند“ کا مضمون نقل کیا گیا ہے۔ اس کتاب کے مصنف جناب محمد حبیب اور جناب حلیق احمد نظامی ہیں۔ انداز تحریر بالکل مستشرقین جیسا ہے اور مضمون سے یہ تاثر قائم ہوتا ہے کہ مصنفین نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کا مطالعہ ایک ایسے مورخ کی نظر سے کیا ہے جس پر مستشرقین کی گہری چھاپ پڑی ہو۔

حیات طیبہ کے واقعات سے مصنفین نے جو نتائج اخذ کئے ہیں یا جو واقعات بیان کئے ہیں ان میں الفاظ کے الٹ پھیر سے مفہوم بدل گیا ہے اور سیرت نگاروں کے سلمات سے متصادم ہے۔ مثال کے طور پر اہل مدینہ کی دعوت لے لیجئے۔ اس سلسلے میں سیرت نگاروں کا اتفاق ہے کہ مدینہ والوں نے ہادی عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کو حق سمجھ کر مدینہ مدعو کیا۔

تھا اور آپ کی ہجرت سے پہلے بیعت عقبہ اُولیٰ اور بیعت عقبہ ثانیہ ہو چکی تھی۔ یہی نہیں بلکہ اسلامی تعلیم کے لئے آپ حضرت مصعبؓ کو مدینہ بھیج چکے تھے اور وہ تعلیم و تبلیغ کے فرائض انجام دے رہے تھے۔ لیکن "جامع تاریخ ہند" کے مصنفین نے مدینہ بلانے کا سبب دعوت حق کی تاثیر قرار دینے کے بجائے ادس اور خزرج کی باہمی کشمکش بتائی ہے۔ مصنفین کے الفاظ یہ ہیں۔

"لیکن ادس اور خزرج آپس میں متفق نہ رہ سکے اور یہودیوں کو بھی اس جھگڑے میں شریک ہونا پڑا۔ ان دونوں قبیلوں میں ۷۱ھ "بعض (BUK) میں سخت خونریز جنگ ہوئی کوئی جماعت فتح یاب نہ ہوئی۔ لیکن نفرت بے اعتدائی اور شکوک کی ایسی فضا طاری ہو گئی کہ ایک دوسرے کے قریب رہنا ناممکن ہو گیا اسلئے دونوں جماعتوں نے (حضرت محمدؐ) کو مدعو کیا کہ ان لوگوں کے ساتھ آکر رہیں اور ان لوگوں کے ہر ایک اختلاف کو الٹ کر کے نام پر غیر جانبدارانہ فیصلہ کریں۔"

(اُردو دنیا ص ۷۷)

"بعض" کا املا غلط ہے صحیح لفظ "بغات" ہے یہ غلطی اس بات کا ثبوت فراہم کر رہی ہے کہ ان مصنفوں نے سیرت مقدسہ کا مطالعہ براہِ راست اصل مآخذ سے کرنے کے بجائے مستشرقین کی کتابوں سے کیا ہے۔ ورنہ املا کی یہ فاحش غلطی سرزد نہ ہوتی۔

اس تصحیح کے بعد یہ وضاحت ضروری ہے کہ مکہ سے ہجرت کی وجہ کیا تھی؟ کیا "جامع تاریخ ہند" کے مصنفین کا یہ خیال صحیح ہے کہ ادس اور خزرج نے باہمی معرکہ آرائیوں سے تنگ آ کر نبیؐ آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ آنے کی دعوت دی تھی؟ سیرت کی کتاب میں اس توجیہ سے خالی ہیں۔ اہل سیرت نے بالاتفاق یہ مراحت پیش کی ہے کہ پیامِ حج میں نبیؐ آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم دوردراز سے آنے والے حجاج سے ملاقات کرتے ادا ان کو اسلام کی دعوت دیتے تھے۔ مدینہ کے پہلے شخص سوید بن مہث ہیں جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے آیام حج میں ملاقات کر کے اسلام کی دعوت پیش کی۔ سوید نے تحسین کی لیکن وہ مدینہ واپس آکر جنگ بعات میں مارا گیا۔

اسی معمول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلسلہ نبوی میں متعدد قبائل کے پاس تشریف لے گئے اور خزر راج کے چند اشخاص کو اسلام کی دعوت دی۔ علامہ شبلی رقمطراز ہیں۔
 ”اس سال (رجب سلسلہ نبوی) میں بھی آپ متعدد قبائل کے پاس تشریف لے گئے۔ عقبہ کے پاس جہاں اب مسجد العقبہ ہے، خزر راج کے چند اشخاص آپ کو نظر آئے، آپ نے ان سے نام و نسب پوچھا انھوں نے کہا ”خزر راج“ آپ نے دعوت اسلام دی اور قرآن مجید کی آیتیں سنائیں، ان لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا اور کہا، دیکھو، یہود ہم سے اس اولیت میں بازی نہ لے جائیں“
 یہ کہہ کر سب نے ایک ساتھ اسلام قبول کیا۔ یہ چھ شخص تھے“

(سیرت النبیؐ جلد اول ص ۲۲۳)

دو سال بارہ اشخاص مدینہ سے آئے اور بیعت کی۔ اس کے ساتھ ایک معلم کی خواہش ظاہر کی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خدمت پر حضرت مصعب بن عمیرؓ کو مامور فرمایا انھوں نے مدینہ پہنچ کر اسلام کی دعوت پیش کی اور رفتہ رفتہ مدینہ سے قبا تک اسلام پھیل گیا۔ قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد بن معاذ نے بھی حضرت مصعب کے دستِ حق پرست پر ہی اسلام قبول کیا تھا۔ اگلے سال آیام حج میں مدینہ سے آئے ہوئے بہتر اشخاص نے اسلام قبول کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گروہ میں بلدہ اشخاص کو نقیب منتخب فرمایا جن کے نام انصار نے خود پیش کئے تھے۔

اس مقبولیت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ہجرت کی اجازت مرحمت فرمائی اور رفتہ رفتہ اکثر صحابہ مدینہ چلے گئے لیکن آپ اپنے لئے حکم الہی کے منتظر تھے تاہیں کہ نبوت کے تیرہویں سال وحی الہی کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہجرت فرمائی۔

اس تفصیل سے یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت حکم خداوندی کے مطابق ہوئی۔ اس اور خزر ج کی دعوت ہجرت کرنے کا سبب نہیں بنی اور نہ ہی ان دونوں قبیلوں نے معرکہ آرائیوں سے تنگ آکر اسلام کے دامن میں پناہ لی تھی بلکہ اسلام کی صداقت اور حقانیت سے کما حقہ متاثر ہو کر اسلام قبول کیا تھا۔

» جامع تاریخ ہند « کے مصنفین نے اسی طرح اُن عیسائیوں کے بارے میں ایک غلط فہمی پیدا کی ہے جو فتح مکہ کے بعد مشرف بہ اسلام ہو چکے تھے۔ ان مصنفوں کا خیال ہے کہ پیغمبر نے جب مکہ فتح کیا تو ان عیسائیوں نے جو بدعتی فرقہ کے تھے اور جو اپنے مذہب کی بنا پر حکومت میں سزا پا سکتے، اسلام قبول کرنا بہتر سمجھا۔
(اُردو دنیا ص ۷۳)

حالانکہ ان عیسائیوں نے بھی اسلام کو حق اور سچا مذہب سمجھ کر قبول کیا تھا، حکومت کے خوف سے وہ حلقہ بگوش اسلام نہیں ہوئے تھے۔ ان کے عرفانِ حق کی تصدیق خود قرآن حکیم نے کی ہے۔ **وَإِذْ أَسْمِعُوا مَا أَنزَلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ**۔

اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ عیسائیوں کے بدعتی فرقہ نے حکومت کے خوف سے اسلام قبول کر لیا تھا تو نجاشی پر کس کا خوف مسلط تھا اور قیصر روم اور مقدس مہرنے کس ہیبت میں آکر پیغام رسالت کے ساتھ اچھا برتاؤ کیا تھا۔

اس نکتہ آفرینی کے بغیر بھی تاریخ ہند جامع ہو سکتی تھی۔
مصنفین نے اس کے بعد پیغمبر صلعم کا حفاظتی نظام « کے تحت پہلے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن انتظام اور ایمان داری کی تحسین کی ہے اور اُنہی کے ضمن میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کا بھی ذکر لے آئے ہیں کہ جب کہ وہ پچیس سال کے تھے تو انہوں نے ایک دولت مند بڑھ « خدیجہ » سے

شادی کر لی۔ (اردو دنیا ص ۷۷)

یہ جملہ اس بات کی غمازی کر رہا ہے کہ شادی کر نیکا اظہار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہوا تھا یا آپ نے پیغام نکاح بھیجا تھا۔ مستشرقین کا یہی خیال ہے لیکن یہ بات بالکل خلاف واقعہ ہے۔ حضرت خدیجہؓ نے خود ہی سلسلہ جنبانی کی تھی اور پیغام نکاح بھیجا تھا۔

حضرت علامہ شبلی مرحوم نے واقعہ تزویج کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ واپس آنے کے تقریباً تین مہینے کے بعد حضرت خدیجہؓ نے آپ کے پاس شادی کا پیغام بھیجا ان کے والد کا انتقال ہو چکا تھا۔ (سیر النبی جلد ۱ ص ۱۷۵) نکاح کے بعد نبوت سے پہلے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے تین میل دور حرا نامی غار میں تشریف لیجا یا کرتے تھے۔ وہاں مہنیوں قیام فرماتے اور عبادت و مراقبہ میں منہمک رہتے تھے۔ صاحب سیرت النبیؐ نے بخاری شریف کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ”صحیح بخاری میں ہے کہ غار حرا میں آپؐ تخت یعنی عبادت کیا کرتے تھے“ بخاری و مسلم کی روایت کے مطابق غار حرا میں عبادت کا سلسلہ رویائے صادقہ کے بعد شروع ہوا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

قالت اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي
الوحي الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل خلق
الصبح ثم حجب اليه الخلاء وكان يخلو بغار حرا

(مشکوٰۃ ص ۵۲۱ اصح المطابع)

لیکن جامع تاریخ ہند کے مفروضہ کے مطابق نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا میں یہودی، عیسائی اور یونانی خیالات پر غور و فکر کیلئے تشریف لیجا یا کرتے تھے۔ مصنفین کے الفاظ یہ ہیں۔

”دوسری کہ انھوں نے یہودی، عیسائی اور یونانی خیالات جو عرب میں جاری تھے، کا بغور مطالعہ کیا تھا۔ یہ روایت صحیح ہی ہے کہ وہ کئی کئی دنوں کے لئے اپنے مختصر گوشہ کے ساتھ غور و فکر کیلئے ”حسرا“ کے غیر آرام دہ غار میں رہتے تھے۔“ (اُردو دنیا ص ۴۷، ۵۱)

اس حدت طرازی کے بعد یہ عبارت بھی ملاحظہ فرما لیجئے۔
 ”اپنی عمر کے چالیسویں سال میں محمدؐ کو ایک طویل روحانی تجربے سے گزرنا پڑا جس سے انکو یہ یقین ہو گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے نبی اور رسول بنائے گئے ہیں۔“ (ص ۵۱)
 کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ یہ عبارت کسی صحیح العقیدہ مسلمان کے قلم سے نکلی ہوگی؟ جو نبی آخر الزماں کو اللہ کا رسول اور فرستادہ سمجھتا ہو؟ ظاہر ہے کہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو طویل روحانی تجربے کے بنا پر نبی اور رسول بنانے والا اسلامی تاریخ کا رخ کسی بھی طرف موڑ سکتا ہے۔ اور تاریخی صداقتوں میں اپنے مفروضات کو صحیح ثابت کرنے کیلئے کتر بیونت کر سکتا ہے۔

تاریخ اسلامی کا ایک معمولی طالب علم بھی یہ جانتا ہے کہ مکہ میں مسلمانوں کو طرح طرح کی تکلیفیں دی گئیں، ستائے گئے مارے پیٹے گئے۔ خود نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار مکہ نے طرح طرح کی اذیتیں پہنچائیں۔ راستے میں کانٹے بچھائے گئے۔ نماز پڑھنے میں جسم پر نجاست ڈالی گئی۔ عقبہ بن ابی معیط نے آپ کے گلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچی کہ آپ گھٹنوں کے بل گر پڑے۔ لیکن جامع تاریخ ہند کے مصنفین کا خیال ہے کہ

پنیمبر اور ان کے پیروسی مند، ہی مسلک کو اختیار کرنے کے بجائے آزادانہ حق کا استعمال کر رہے تھے۔ جو عرب کی روایات کے تحت تمام عربوں کو حاصل تھے علاوہ ازیں دونوں فرقے خون اور ازدواج کے رشتے سے بہت ہی قریب تھے

اسے تقریباً دس سال آپس کے بحث و مباحثہ میں گزر گئے۔ جن کا ذکر قرآن کی ادائن آیتوں میں موجود ہے۔ کفاروں کی تعذیب کی وجہ سے کسی شخص کے مارے جانے کا کوئی واقعہ درج نہیں ہے۔ (ص ۷۶)

مصنفین کی نظر میں یقیناً یہ واقعات رہے ہوں گے لیکن انھوں نے دیدہ و دانستہ ان کو نظر انداز کیا ہے۔ اور مکی زندگی کی ان رکاوٹوں کو جو دعوت کے راستے میں حائل تھیں بحث و مباحثہ کہہ کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ داعی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوتی امور کی انجام دہی میں کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔ حالانکہ عدم تعاون کے قائل مصنفین بھی ہیں۔ البتہ انھوں نے شعب ابی طالب کی محصوریت کو صرف دو سال بتایا ہے۔ ان مصنفین نے نہ صرف یہ کہ کفار مکہ کے مظالم کو نظر انداز کیا ہے۔ بلکہ شعب ابی طالب کی سہ سالہ محصوریت کے رُوح فرسا حالات کو عدم تعاون کا تجربہ، کہہ کر مٹا دیا ہے اور محصوریت کی مدت میں بھی ایک سال کی تخفیف کر دی ہے۔

ہاشم اور ابو طالب کے قبیلوں سے دو سال تک عدم تعاون کا تجربہ کیا گیا (لگ بھگ ۶۱۸) لیکن جلد ہی اسے ختم کر دیا گیا (ص ۷۷)

اس محصوریت کو مصنفین نے اس قدر ہلکا کرنے کی کوشش کی ہے۔ گویا کفار مکہ کی طرف سے یہ کوئی ظالمانہ تدبیر نہیں تھی۔ حالانکہ اس "عدم تعاون" کا مقصد یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاندان کو محصور کر کے تباہ کر دیا جائے، یہ زمانہ علامہ سبکی مرحوم کے الفاظ میں ایسا سخت گذرا کہ محصور بن پتے کھا کھا کر رہتے تھے۔ حضرت سعد بن وقاصؓ کا بیان ہے کہ ایک دفعہ رات کو سوکھا چمڑا اہاتھ آگیا میں نے اس کو پانی سے دھویا پھر آگ پر بھونا اور پانی میں ملا کر کھایا (سیرت النبی جلد ۱ ص ۲۲۸)

لیکن ان سب سے آنکھیں بند کر کے "جامع تاریخ ہند" کے مصنفین نے مستشرقین کی نظر سے مطالعہ پیش کرنا اپنے لئے باعث صداقت قرار دیا ہے۔

حقیقت حال یہ ہے کہ کتاب کا کوئی صفحہ بے بنیاد باتوں اور غلط افکار و خیالات سے خالی نہیں ہے ہم چند سطروں میں ان خیالات کو قارئین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں ۱۔ اپنے مدینہ کے قبائلی نظام کی ضمانت دی اور جو اختیارات انھوں نے اپنے لئے رکھے وہ بہت محدود تھے

۲۔ آپ کی بنیادی سیاست یہ تھی کہ جنگ اور معاہدوں دونوں کے ذریعے اپنے مذہب کے مخالفوں کو سخت سزا اور بعض اوقات رحم دلی اور کریم النفسی کے ذریعہ ہم خیال بنایا جائے۔

۳۔ حدیبیہ میں آپ نے معاہدہ پر مہر لگائی اور اپنے ماننے والوں سے اپنے لئے وعدہ وعید لیا

۴۔ جسزیرہ پیغمبر کی روایات سے صحیح ثابت نہیں ہے۔

۵۔ ”اہل کتاب“ میں یہود و نصاریٰ ہی نہیں ہر مذہب کے لوگ شامل ہیں۔ علماء کی حد بندی صحیح نہیں ہے اس طرح کے نظریات سے مضمون کا کوئی صفحہ خالی نہیں ہے۔ پوری کتاب میں کیا کیا ”گل افشائیاں“ ہوں گی۔ ان کا اندازہ ان چند صفحات سے ہو گیا۔ خیر مصنفین نے اپنے نظریات کی تائید میں مستشرقین کے اقتباسات جگہ جگہ پیش کئے ہیں۔ وارث اور گبین کے متعدد اقتباسات تو انھیں چند صفحات میں ہیں۔ ضرورت ہے کہ اہل قلم حضرات ”جامع تاریخ ہند“ کا تنقیدی مطالعہ فرما کر ان غلط نظریات اور خیالات کی تردید فرمائیں جو اسلامی نظریات اور تاریخی مسلمات سے متصادم ہیں۔

قسط ۳

چند الزامات کا تجزیہ

مولانا محمد اقبال دنگونی مانیچسٹر

اس حقیقت کشائی کے بعد بھی اگر بریلوی مکتبہ کے خطباء علامہ مرحوم کے حوالہ سے ان کے اشعار اسٹیجوں اور سجدے منبروں پر گانگا کر پڑھتے رہیں وہ درحقیقت علماء دیوبند اور حضرت مدنیؒ پر نشتہ زنی کرتے ہیں۔ اور اپنے ان فتاویٰ پر پردہ ڈالنے کی ناکام کوشش کرتے ہوئے مسلمانوں میں افتراق و انتشار کی فضا پیدا کرنا چاہتے ہیں۔

تیسرا الزام جناب بوستاں قادری صاحب اپنے مضمون میں قرآن کریم کے تمام آرد و تراجم اور مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ قرآن بنام کنز الایمان کا موازنہ کرتے ہوئے ایک مثال پیش کرتے ہیں کہ۔

برصغیر کے قرآن کے دیگر اُردو تراجم اور اعلیٰ حضرت کے اُردو ترجمہ قرآن حکیم کا اگر موازنہ کیا جائے تو حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو جائے گی کہ سب سے بہترین اُردو ترجمہ اعلیٰ حضرت کا ہے ایک مثال دافع کرتا ہوں کہ برصغیر کے تمام اُردو تراجم میں اس آیت کا ترجمہ یوں کیا گیا ہے **وَجَدَلِیْ ضَالًّا فَهْدٰی**۔ اے نبیؐ تجھ کو گمراہ پایا تو ہدایت دی اعلیٰ حضرت اس کا ترجمہ فرماتے ہیں۔ اے نبیؐ تجھ کو اپنی محبت میں دارفتہ پایا تو مخلوق کی طرف توجہ دلائی۔

قارئین کرام! ہم پہلے بھی بتلا چکے ہیں کہ جناب بوستاں قادری کا یہ مضمون سراسر

افترا پر دازی اور الزام تراشی، غلط بیانی پر مبنی ہے۔ غالباً موصوف تحریر سے قبل اس بات کا تہیہ کر چکے تھے کہ اپنے مضمون میں جس قدر امانت و دیانت کا خون کیا جاسکتا ہے کر دیا جائے۔ افسوس صد افسوس کہ یہاں بھی موصوف نے غلط بیان سے کام لے کر امت مسلمہ کے درد مند حضرات کے جذبات کو ابھارنے کی سعی لا حاصل فرمائی ہے۔ موصوف کا یہ کہنا کہ ”تمام اُردو تراجم“ سراسر غلط اور جھوٹ ہے۔ برصغیر ہند پاک میں جن تراجم قرآن کو شہرت حاصل ہوئی ہے۔ ان میں موضع القرآن (از حضرت شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی) بیان القرآن (از حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی) فوائد القرآن (از حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب) کشف الرحمن (از حضرت مولانا سعید احمد صاحب دہلوی) وغیرہ ہیں۔ ان میں سے کسی نے بھی اس لفظ ضالاً کا ترجمہ گمراہ نہیں کیا ہے۔ اگر موصوف اسی طرح غلط بیانی سے کام لیتے رہے تو اس جماعت کا پھر خدا ہی حافظ ہے۔

رہا دوسری بات کہ کونسا ترجمہ صحیح ہے اور کونسا غلط اور روح ترجمہ کے منافی ہے۔ یہ ایک الگ بحث ہے۔ سر دست اتنی بات سمجھ لیجئے کہ ترجمہ کی ضرورت اصل زبان نہ جاننے کی وجہ سے لاحق ہوتی ہے۔ ترجمہ ایسا ہونا چاہئے جو اصل الفاظ کے ساتھ ساتھ چلے اور اصل الفاظ کی حدود میں..... ڈھلے ترجمہ پڑھنے والا جان جائے کہ قرآن پاک کی عبارت کیا ہے۔ اور اس میں بات کتنی کہی گئی ہے؟ اور کیا ہے۔ ہر لفظ کا ترجمہ اس لفظ کے نیچے ہو تو یہ ترجمہ تحت اللفظ کہلائے گا جیسا کہ حضرت شاہ فریح الدین صاحب محدث دہلوی کا ہے اور اگر اُسے دوسری زبان میں ترتیب دینے کے لئے الفاظ میں تقدیم و تاخیر کر جائے تو یہ ترجمہ بامحاورہ ترجمہ سمجھا جاتا ہے۔ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی کا ترجمہ بامحاورہ ترجمہ ہے۔ ترجمہ تحت اللفظ ہو یا بامحاورہ ان میں الفاظ کی پابندی ان کے حقوق کی نگہداشت بہر حال ضروری ہے۔ ورنہ ترجمہ ترجمہ نہیں رہتا

اپنی طرف سے کوئی لفظ ملانا ہو تو اُسے بریکٹ میں لکھتے ہیں تاکہ اُسے کسی لفظ کا ترجمہ نہ سمجھا جائے۔ اگر وضاحت مقصود ہو تو اُس کے لئے حاشیہ یا تفسیر ہوتی ہے ترجمہ بہر حال ترجمہ ہی ہوتا ہے۔ ترجمہ کی حد یہ ہے کہ ہر دو زبانیں جاننے والا غیر مسلم بھی اُسے دیکھے تو اس کا اعتراف کرے کہ مترجم نے اُسے غیر اہل زبان کے سامنے لفظ بلفظ پیش کر دیا ہے۔ اور ترجمہ واقعی ترجمہ ہے۔ اس میں کمی بیشی نہیں کی گئی۔

اس تفصیل کی روشنی میں جب ہم مولانا احمد رضا خاں صاحب کا ترجمہ قرآن کنز الایمان کا مطالعہ کرتے ہیں تو وہاں یہ چیز سرے سے مفقود نظر آتی ہے۔ کنز الایمان نہ تو ترجمہ قرآن معلوم ہوتا ہے۔ نہ ہی تفسیر۔ تفسیر اس لئے نہیں کہ جب سے یہ شائع ہو رہا ہے۔ مفتی نعیم الدین مراد آبادی کے حاشیہ یا مفتی احمد یار خاں گجراتی کے حاشیہ کے ساتھ اگر کنز الایمان تفسیر ہو تو اس پر حواشی کی کیا ضرورت؟ اور ترجمہ اس لئے معلوم نہیں ہوتا کہ اس میں بہت سے الفاظ ایسے بھی ملتے ہیں جو عربی متن میں سرے سے موجود ہی نہیں اس میں ترجمہ کی کوئی ادا نظر نہیں آتی۔ ایک عام آدمی بھی جان جائے گا کہ مترجم نے کہاں کہاں اپنے الفاظ داخل کئے ہیں۔ اور اسے ترجمہ قرآن کا نام دیا ہے۔ خود اسی آیت میں دیکھ لیجئے۔

ووجدك ضالاً فهدى اور آپ کو بے خبر پایا سو راستہ بتا دیا

(از حکیم الامت تھانویؒ)

کتنا صاف اور صحیح ترجمہ ہے۔ مگر مولانا احمد رضا خاں صاحب کا ترجمہ ملاحظہ کیجئے اور غور کیجئے کہ اس میں کتنے الفاظ زائد ہیں۔

”اے نبی تجھ کو اپنی محبت میں دارفتہ پایا تو مخلوق کی طرف توجہ دلائی۔“

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں کو اس کا توحق تھا کہ وہ اس مفہوم کو تفسیر یا حواشی میں درج کرتے مگر اُسے ترجمہ بنا کر پیش کرنا سراسر زیادتی ہے۔

۲۔ جن مترجمین نے لفظ ضال کا ترجمہ نادائق اور بے خبر کیا ہے۔ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں کے تمام ہم خیال علماء انھیں بھی مورد الزام اور مقام نبوت سے نا آشنا قرار نہیں دے سکتے۔ اس لئے کہ خود اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب نے بھی سیدنا حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کے بارے میں اس لفظ کا یہی ترجمہ کیا ہے۔ ملاحظہ کیجئے۔

قال فعلتها اذ اذانا من الضالین موسیٰ نے فرمایا میں نے وہ کام کیا جبکہ مجھے راہ کی خبر نہ تھی اب بتلایئے اعلیٰ حضرت کو یہاں کو نسی مجبوری تھی کہ انھوں نے یہ ترجمہ کیا۔ سیدنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اس ترجمہ کی رعایت کیوں نہ فرمائی۔

۳۔ جن مترجمین نے لفظ ضال کا ترجمہ نادائق اور بے خبر کیا ہے۔ انھوں نے اپنے ترجمہ میں ایک اور قول کو بھی مد نظر رکھا ہے جسے علامہ بغویؒ علامہ حافظ ابن کثیرؒ علامہ قاضی شہداء اللہ صاحب پانی پتیؒ علامہ عبدالحق حقانی دہلوی نے اپنی تفسیروں میں نقل کیا ہے اور وہ یہ کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حلیمہ سعدیہؓ کے پاس ذرا بڑے ہوئے اور پہلے بار شوق صدر کا واقعہ پیش آیا تو وہ پریشان ہوئیں۔ اور جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی والدہ محترمہ کے پاس لے کر آئیں۔ والدہ محترمہ نے اپنے پاس رکھ لیا۔ حلیمہ سعدیہؓ ابھی پہنچ کر واپس نہیں ہوئی تھیں کہ آپؐ باہر نکلے اور راستہ بھول کر کہیں چلے گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا گیا مگر نہیں ملے۔ سب پریشان ہو گئے اس وقت بوڑھے اور غمزدہ دادا کی بے تابی عجیب تھی۔ اسی بے تابی میں وہ حرم محترم میں تشریف لائے اور بیت اللہ شریف کے سامنے کھڑے ہو کر دعا کرنے لگے۔ ابن سعدؒ نے اس دُعا کے چند شعر نقل کئے ہیں۔

اللہم ادرأکنی محمداً اذہ الی واصطنع عندی یدا
انت الذی جعلتہ لی عضداً لا یبعد الی الدھر فیبعدا

انت الذی سمیتہ محمدًا (صَلَّى اللہ علیہ وسلم)

خداوند! میرے سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا دے اس کو میرے پاس جلدی پہنچا دے اور مجھ پر احسان فرما۔ تو ہی ہے جس نے میرا بازو بنایا ہے اس کو کبھی گردش زمانہ تباہی میں نہ ڈالے کہ اس پر بربادی آئے۔ تو ہی ہے جس نے اس کا نام محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) رکھا۔ اسی بے تابی میں تھے کہ تھوڑی دیر میں کسی نے آپ کو پہنچا دیا۔ یا خود پہنچ گئے۔ توجاب عبدالمطلب نے گلے لگایا۔ پیشانی مبارک کو بوسہ دیا۔ (ابن سعد ص ۲۱۶) ایک روایت یہ بھی ہے کہ جناب عبدالمطلب کا ادنٹ کہیں بھاگ گیا تھا تو انھوں نے آپ کو تلاش کرنے کیلئے روانہ فرمایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم راستہ بھول گئے جب آپ بہت دیر کے بعد ملے توجاب عبدالمطلب نے گلے لگایا اور کہا آئندہ کبھی کسی کام کیلئے نہیں بھیجوں گا۔ (ابن سعد جلد ۱ ص ۱۰۰) سیرۃ مبارکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحوالہ تفسیر منظرہ من ابن عباسؓ

اس قول کی روشنی میں بھی اگر فضائل کا ترجمہ بے خبر اور نادانانہ واقف پایا سورا ستہ بتا دیا۔ کیا جائے۔ تو کتنا ٹھیک اور مناسب حال معلوم ہوتا ہے۔ اور قرآن کریم کے کلمات مبارکہ کی پابندی کے ساتھ ترجمہ بھی ہو گیا۔ لیکن اگر یہاں محبت میں وارفتہ پایا کا ترجمہ کیا تو کسی طرح بھی صحیح نہیں معلوم ہوتا۔

مگر افسوس کہ بریلوی مکتبہ فکر کے علماء اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب کے ترجمہ کو نہ صرف اردو کے تمام تراجم میں سب سے بہترین اور افضل ترجمہ قرار دینے میں مصروف ہیں بلکہ دوسرے تراجم کو غلط اور اس کے مترجمین کو بے ادب اور گستاخ کہہ کر عوام الناس کو تفرقہ کی دلدل میں گرانے کی کوشش بھی کرتے ہیں۔ فالی اللہ المشتکی۔



قسط ۵

مولانا محمد حنیف علی مایگاؤں

نقل روایت میں صحابہ اور تابعین کم احتیاط

جب کتاب و سنت کی قدر و منزلت دلوں میں رائج بس گئی تو صحابہ نے اُسے مضبوطی سے تھام لیا اور نبی کے عنوانِ زندگی کے نقش و اثر کو تلاش کرنے میں لگ گئے۔ جب آپ کے کسی عمل، ارشاد گرامی وغیرہ کا علم ثبوت کے ساتھ ہو گیا تو اس پر کاربند ہو گئے۔ اور کسی چھوٹی مسندت کو بھی نظر انداز کرنا گوارا نہ کیا۔ چونکہ حدیث پاک قرآن کے بعد اسلامی شریعت کا سب سے اہم سرچشمہ ہے۔ اسلئے صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثیں نقل کرنے میں غیر معمولی احتیاط برتا۔ اس ڈر سے کہ کوئی کوتاہی نہ ہو جائے۔ یا غیر شعوری طور پر حدیث میں کسی مفسدہ اور کذب کو راہ نہ مل جائے اور انھوں نے ایسی محفوظ راہ اختیار کی جس سے حدیث اور اس کی روشنی (دور محفوظ رہ سکے انھوں نے روایت کے باب میں اعتدال کی راہ اپنائی بعض صحابہ نے تو کم سے کم روایت نقل کرنے کو ترجیح دی۔ علامہ ابن قتیبہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بکثرت حدیث نقل کرنے والوں پر سخت نکیر فرماتے بلکہ کم سے کم روایت کرنے کا حکم دیتے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ اس توسع سے منافقین اور فاجسروں کو شکوک و شبہات اور کذب و مفسدہ کے ساتھ ہرزہ سرانی کا موقع نہ ملے نہ لگ جائے یہی وجہ ہے کہ بڑے بڑے صحابہ مثلاً حضرت ابوبکر و زبیر بن عوام، ابو عبیدہ، عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہم بہت کم روایت نقل کرتے ہیں۔

اور بعض صحابہ سے تو کوئی روایت نہیں ملتی جیسے عمرو بن نفیل اور سعید بن زید جنہیں دنیا ہی میں جنت کی بشارت ملی چکی ہے۔

حضرت عمر کے اس طریقہ کار کو صحابہ کرام نے خلافت راشدہ اور بعد کے دور میں اپنایا اس کا خاص اہتمام کیا اور دوسروں تک حدیث پہنچانے میں انتہائی مہارت اور اتقان کام لیا بلکہ متن حدیث کے ایک ایک لفظ اور اس کے مفہوم تک کو ضبط کیا اس غایت احتیاط کے باوجود کوتاہی اور غلطی سے بہت زیادہ گھبراتے رہے۔ یہی وجہ ہے کہ بہ کثرت حدیث حاصل کرنے کے باوجود اس دور میں بھی بعض صحابہ زیادہ حدیث نقل کرتے ہوئے نہیں ملے اور بعض صحابہ تو ایسے بھی ہیں کہ سال سال بھر ایک روایت بھی نقل نہیں کرتے ایسے صحابہ بھی ملتے ہیں جن کے چہرے کا رنگ حدیث بیان کرتے وقت فق پڑ جاتا۔ بدن کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے اور کبھی تو بدن پر عرشہ طاری ہو جاتا جیسا کہ عمرو بن میمون کے بیان سے ظاہر ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں جمعرات کے دن بڑی پابندی سے حضرت عبداللہ بن مسعود کی مجلس میں شریک ہوتا۔ لیکن میں نے ان کی زبان سے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے نہیں سنا۔ ایک روز شام میں حدیث بیان کرتے وقت صرف "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ گردن نیچے ڈال دی پھر اخیر تک نہیں اٹھایا۔ میں نے دیکھا کہ وہ کھڑے ہیں، تمبیص کی ہٹن کھلی ہے۔ آنکھیں پُر غم اور گردن کی رگیں پھولی ہوئی ہیں اور مختصر جملہ سے زیادہ کچھ نہ کہہ سکے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ اگر مجھے غلطی اور سہواً ڈر نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی بے شمار حدیثیں بیان کرتا۔ حضرت انس بھی نبیؐ کی کوئی حدیث بیان کرتے تو گھبرا جاتے، اور حدیث بیان کر کے "او کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے۔ یہی معمول حضرت ابوذر اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کا بھی تھا۔ امام شعبی تقریباً سال بھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی مجلس میں رہے۔ لیکن کبھی ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نقل کرتے نہیں سنا۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں

کہ مجھے زیادہ حدیثیں بیان کرنے سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث روکتی تھی
 «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُنْعِمًا فَلْيُتْبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ» جو شخص جان بوجھ کر کوئی جھوٹ
 بات میری طرف منسوب کرے اس کا انجام جہنم ہے حضرت ثابت بن سانی فرماتے ہیں کہ حضرت
 انس رضی اللہ عنہ کے صاحبزادوں نے کہا آبا جان باہر سے آنے والوں کی طرح آپ آں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے زیادہ حدیثیں کیوں نہیں نقل فرماتے۔ فرمایا صاحبزادے جو بکثرت حدیث بیان
 کرے گا۔ اس کے بیان سے اعتماد اٹھ جائے گا۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ میں
 نے ایک سو بلیس صحابہ کو پایا کہ حدیث بیان کرتے یہ جانتے کہ اُسے کوئی اور بیان کرتا تو اچھا
 ہوتا۔ بعض روایتوں میں ہے کہ ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو وہ کسی دوسرے صحابی
 کے پاس بھیج دیتے تھے۔ یہاں تک کہ سائل چکر کھا کر پھر پہلے صحابی کے پاس آجاتا تھا،
 حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں سفر میں مکہ سے مدینہ تک ساتھ رہا۔ ایک حدیث کے سوا
 ان سے سفر بھر میں کچھ نہیں سنا۔ حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میں سفر میں
 حضرت سعد بن ابی وقاص کے ساتھ مکہ سے مدینہ تک رہا مگر ان کی زبان سے سوا شتر
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بھی نہیں سُن پایا۔

حضرت عبداللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے دریافت کیا کہ میں آپ کو حضرت
 عبداللہ بن مسعود اور فلاں فلاں صحابی کی طرح حدیثیں بیان کرتے نہیں سنتا۔ حضرت زبیر رضی اللہ
 فرمایا یاد رکھو میں نے جب اسلام قبول کیا تو ایک لمحہ کے لئے بھی اللہ کے نبی سے جھوٹ نہیں رہا۔
 مگر چونکہ میں نے آپ سے یہ حدیث سنا ہے کہ جو شخص مجھ پر جھوٹ بولے گا اس کا ٹھکانہ
 آگ ہے۔ تب سے حدیث کم نقل کرتا ہوں۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ
 ہم نے زید بن ارقم سے حدیث بیان کرنے کی جب درخواست کی تو انھوں نے کہا صاحبزادے،
 ہم تو ضعف پیری کی وجہ سے بھلا بیٹھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرنا
 کوئی کھیل (دل لگی) ہے؟

غرض اس طرح صحابہ کرام نے حدیث کے معاملہ میں غایت درجہ اہتمام کیا اور بکثرت روایت کرنے میں محتاط رہے اس لئے کہ کثرت روایت غلطی اور کذب کا سبب ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جان بوجھ کر یا سہواً غلط بات منسوب کرنے سے منع فرمایا ہے آپ کا ارشاد ہے، "من ردی عنی حدیثاً وہو یعلم انہ کذب فہو احد الکاذبین جو شخص جانتے ہوئے کوئی غلط اور جھوٹ حدیث مجھ سے بیان کرے تو وہ بھی ایک جھوٹا ہے۔ ایک جگہ حضرت ابو ہریرہ سے آپ کا ارشاد نقل ہے، "کفی بالمرء کذباً ان یحدث بکل ما سمع،" کسی کے جھوٹا ہونے کے لئے بس اتنا کافی ہے کہ سنی ہوئی بات بلا تحقیق بیان کر دے، صحابہ کرام تو عام حالات میں بھی کذب بیانی سے ڈرتے تھے پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کذب بیانی کی جسارت کیسے کرتے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حدیث میں کذب بیانی سے کام لینے کے بجائے اچھایہ ہے کہ آسمان کی بلندی سے گر کر جہان دیدوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی طریقہ اختیار فرمایا ہے۔ اور لوگوں کو سنی ہوئی باتوں کی خوب چھان بین اور تحقیق کی تلقین کی ہے۔ اس لئے جرح و تعدیل اور تحقیق و جستجو میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ بڑا امتیازی مقام رکھتے ہیں ان کے علاوہ دوسرے صحابہ نے بھی اخذ حدیث اور نقل حدیث دونوں میں غیر معمولی غور و خوض اور تحقیق سے کام لیا ہے۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ "لیس العلم بکثرت الحدیث ولكن العلم بالخشية، بہت زیادہ روایت کرنا علم نہیں ہے علم تو خوف الہی کا نام ہے۔"

عہد فاروقی میں صحابہ نے حدیث کی حفاظت کیسے کی اس کا اندازہ حضرت ابو ہریرہ کے جواب سے ہوتا ہے۔ حضرت ابوسلمہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ حضرت عمرؓ کے در خلافت میں بھی حدیث بیان کرتے تھے۔ فرمایا میں جس طرح آج حدیث بیان کر لیتا ہوں اس وقت بیان کرتا تو فاروق اعظم مجھے کوڑے رسید کرتے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ جتنی حدیث میں آج بیان کر لیتا ہوں حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیان کرنا مجھے

لکڑی کے کوڑے سے مارتے۔ حضرت عمر اور دوسرے صحابہ کی یہ سختی قرآن کریم اور حدیث دونوں کی حفاظت کے لئے تھی انھیں ڈر تھا کہ کہیں مسلمان صرف قرآن جمع کرنے میں نہ لگے رہ جائیں اس لئے پہلے خوب اہتمام سے قرآن جمع ہوا پھر صحابہ نے باقاعدہ پوری توجہ حدیث جمع کرنے پر مبذول کی جو عہد رسالت میں مرتب نہ ہو سکی تھی حضرت عمر نے خوب تحقیق کر کے کم سے کم روایت کرنے کا ایک نظام بنایا تاکہ نقل روایت میں کوئی غلطی نہ رہ جائے ہاں جن صحابہ کے غیر معمولی شغف، بے پناہ قوت حافظہ، ثقاہت اور اتقان سے فاروق اعظم واقف تھے انھیں حدیث بیان کرنے کی عام اجازت دے دی۔ اس پر دیگر اکی پوری جھلک اس وصیت نامہ میں بھی موجود ہے۔ جو ایک دُعا کو روانہ کرتے وقت دیا تھا۔ حضرت قرظ بن کعب فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ہمیں کوفہ روانہ فرمایا اور مدینہ سے قریب مقام صرار تک خود رخصت کرنے آئے۔ پھر فرمایا جانتے ہو میں آپ لوگوں کے ساتھ یہاں تک کیوں آیا ہوں ہم نے کہا رسول اللہؐ کی محبت اور انصار کا خیال کر کے آپ نے یہ اقدام کیا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا میں ایک حدیث بیان کرنے کے لئے یہاں تک آیا ہوں مجھے یقین ہے کہ میرے آنے کی وجہ سے تم اس حدیث کو یاد رکھو گے۔ پھر فرمایا دیکھو تم ایسی قوم کی طرف جا رہے ہو جن کے دلوں میں قرآن کی آواز ہانڈی کی طرح گونج رہی ہے وہ جب تم کو دیکھیں گے تو تمہاری طرف لپکیں گے اور کہہ رہے ہوں گے۔ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہیں تم ایسے لوگوں سے روایت کم کرو۔ اس عمل میں ہم بھی تمہارے ساتھ ہیں۔ بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت قرظ بن کعب رضی اللہ عنہ جب کوفہ پہنچے تو لوگوں نے ان سے حدیث بیان کرنے کی خواہش کی۔ حضرت قرظ نے فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے ہمیں حدیث بیان کرنے سے منع کیا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی ہے کہ انھوں نے حضرت عمرؓ کے اس طریقہ کار کو اختیار کیا۔ اور لوگوں کو بکثرت روایت کرنے سے روک دیا۔ حضرت محمود بن لبید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان سے منبر پر سنا ہے کہ کوئی شخص بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

یسی حدیث بیان نہ کرے۔ جسے میں نے حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے دورِ خلافت میں نہ سنی ہو۔ اس لئے کہ ہم اگر حدیث بیان نہیں کرتے تھے تو اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ہمیں یاد نہ ہو بلکہ ہمیں اوروں سے زیادہ اچھی طرح یاد ہوتی تھی۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے حدیث بیان نہیں کرتے تھے۔ فرماتے ہیں۔ ومن قال علی ما لم یقل فقد تبوأ مقعداً من النار، جو شخص میری طرف کسی ایسے قول کی نسبت کرے گا۔ جو میرا کہا ہوا نہ ہو تو اس کا ٹھکانا جہنم ہے۔ خلیفہ رابع حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بھی یہی طبع نظر تھا۔ اور امیر معاویہ بھی یہی کہا کرتے تھے کہ حضورؐ کی بہت زیادہ روایات مت نقل کر دو ہاں وہ روایت بیان کر دو۔ جو عہدِ فاروقی میں نقل کی جاتی تھیں اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حدیث کے باب میں لوگوں کو خداوندِ عالم سے ڈرایا کرتے تھے۔

حفاظتِ حدیث کے سلسلہ میں عام صحابہ کا بھی یہی طریقہ کار رہا ہے تاکہ جاہلوں اور نفسانیت پرستوں کو دسیسہ کاری کا موقع نہ ملے اور حدیث میں کسی غلطی کا شائبہ بھی نہ رہے اور کوئی بھی حدیث غیر صحیح طریق سے مردی ہونے کی بنا پر اس کا حکم ہی نہ بدل جائے۔ ابنِ القریظ کی بنا پر صحابہ کرام نے حدیث کی حفاظت کے لئے یہ طریقہ مقرر فرمایا تھا جو بہر حال دینی احتیاط، اور اسلامی مصلحت اور غایتِ تقویٰ پر مبنی ہے۔ حاشا وکلا! قلت روایتِ حدیث بے رغبتی کی بنا پر نہیں ہے اور نہ کسی کے لئے صحابہ کرام کے طرزِ عمل اور فاروقِ اعظم کے سخت رویہ کی وجہ سے معاذ اللہ یہ سوچنے کی اجازت ہے کہ انھوں نے حدیث سے دلچسپی نہیں لی یا اُسے یونہی چھوڑے رکھا یہ اندازِ فکر تو اسی کا ہو گا۔ جو جاہل، ہوا خواہ، اور حدیث کا ادنیٰ اسما عمل بھی نہ رکھتا ہو۔ جس کے دل میں صحابہ کی روحانیت کا کچھ۔۔۔۔۔ اثر نہ ہو اور جس نے ان کے نورِ ہدایت سے کوئی روشنی بھی نہ پائی ہو۔ اس لئے کہ حدیث سے دالہانہ اتباع، بے پناہ قلبی احترام اور غیر معمولی لگن تمام صحابہ کی مسلم ہے اور یہ بات بھی درجہ تواتر تک پہنچ چکی ہے کہ جب بھی صحابہ کو کسی مسئلہ میں حلال و حرام کا سامنا ہوتا تو وہ اجتہاد سے پہلے قرآنِ کریم

کی طرف متوجہ ہوئے، اگر قرآن کریم میں حل مل جاتا تو اس پر کاربند ہوتے اور اگر قرآن میں حل نہ ملتا تو حدیث کی طرف رجوع کرنے اگر کوئی حدیث مل جاتی تو فہماور نہ پھر اجتہاد سے کام لیتے، مقدمات اور معاملات کے فیصلوں میں شیخین کا طریقہ کار بھی بہت مشہور ہے حضرت صدیق اکبرؓ کو کوئی مسئلہ درپیش ہوتا تو کتاب الشر میں اس کا حل تلاش کرتے اگر قرآن میں مل جاتا تو اسی کی روشنی میں فیصلہ فرماتے اگر کتاب الشر میں مسئلہ کا حل نہ ملتا تو سنت رسول الشر میں تلاش فرماتے۔ اگر حدیث میں مل جاتا تو فیصلہ فرمادیتے اور اگر دونوں میں حل نہ پاتے تو لوگوں سے دریافت فرماتے کیا تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فیصلہ معلوم ہے۔ بعض مرتبہ لوگ تبابھی دیتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا ہے۔ اگر آپ کا کوئی فیصلہ بھی نہ ملتا تو ذمہ داروں کو جمع کر کے ان سے مشورہ فرماتے یہی حضرت عمر بھی کیا کرتے تھے۔ اور یہی طریقہ کار تمام صحابہ کرام کا تھا۔ کیا اتنی تفصیلات کے بعد بھی کسی نابکار کو صحابہ کرام کی ذات کو ہدف طعن بنانے کا حق رہا یا ہم ہرگز نہیں ہم اس سلسلہ میں بعض محدثین کرام کا موقف اور ان کے نقطہ نظر کو پیش کر رہے ہیں۔

علامہ ابن عبد البر کی رائے:۔ بعض نا عاقبت اندیش مبتدعین اور سنت کو نشانہ بنانے والوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول "اقلوا الروایۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استدلال کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور حدیث سے صحابہ کی عدم دلچسپی اور بے اتفاقی کو ثابت کیا ہے جو نہ کتاب کی منشا ہے نہ سنت کے سیاق و سباق میں ان کے لئے کوئی حواز موجود ہے۔ بلکہ وہ جو کچھ ثابت کرنا چاہتے ہیں چند دجوات کی بنا پر بے بنیاد ہے جیسا کہ اہل علم نے ذکر کیا ہے۔

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد ان لوگوں کے لئے تھا جو تاحنوز قرآنی آیات کا احاطہ نہیں کر سکتے تھے امیر المومنین نے یہ اندیشہ محسوس کیا کہ ان کی تمام تر دلچسپی کسی اور چیز سے ہوجائے اس لئے کہ قرآن کریم ہی تمام علوم کا سرچشمہ ہے حضرت ابو عبیدہ کے قول کا بھی یہی مطلب ہے

بعضوں کا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ کی ممانعت کا تعلق ایسی روایتوں سے ہے جو کسی حکم شرعی کا فائدہ دیتی ہیں اور نہ سنت ہو سکتی ہیں حدیث قرطہ سے بھی یہ سمجھنا کہ عہد فاروقی میں صحابہ کی حدیث سے دلچسپی کم تھی غلط ہے اس لئے کہ ایسے بھی دو سر شواہد موجود ہیں جو فاروق اعظمؓ کے ارشاد کے بالکل منافی ہیں مثلاً امام مالک اور عمر وغیرہ نے بحوالہ ابن شہاب زہری حضرت عمرؓ سے شقیقہ بنی ساعدہ کا خطبہ نقل کیا ہے امیر المؤمنین نے جمعہ کے دن سقیفہ نبیؐ میں خدا کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا میں آج آپؐ کو کچھ کہنا چاہتا ہوں جسے کہہ دینا شاید میرے لئے مفید رہے۔ جس نے اُسے یاد کیا۔ اُسے سمجھا وہ جہاں کہیں جائے لوگوں تک پہنچا دے اور جو شخص یاد نہیں رکھ سکتا تو میں اُسے اپنی طرف غلط بات منسوب کرنے کی اجازت نہیں دیتا یعنی ایسا شخص کسی سے بیان نہ کرے۔ اس خطبہ سے بخوبی واضح ہے کہ کثرتِ روایت سے منع فرمانا کذبِ بیانی کے اندیشہ سے تھا۔ مبادا بہت زیادہ روایت کرنے والے کہیں حفظ و اذقان کا دامن چھوڑ دیں۔ اس لئے کہ جو کم سے کم روایت کر لے گا اس کی یادداشت بکثرتِ روایت کرنے والے سے زیادہ ہوگی۔ اور وہ سہو و نسیان سے خوب محفوظ بھی ہوگا اگر حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ روایت کرنا بڑا یا ناگوار سمجھتے تو کیوں نہ مطلق روایت سے منع فرما دیتے اور کثرتِ قلت کی قید ہی نہ رکھتے حالانکہ اس خطبہ میں وہ خود فرماتے ہیں: ”من حفظہا و وعاہا فلیحدث“ جو یاد کرے اور ضبط بھی کر لے تو وہ حدیثِ بیان کرتا رہے۔ یہ بات تو ہماری فہم سے بالاتر ہے کہ حضرت عمرؓ نقلِ روایت سے منع بھی فرماتیں۔ پھر کم روایت کرنے کی اجازت بھی دیں۔ اس معلوم ہوا کہ اندیشہ کذب، امکانِ خطا اور سہو و نسیان کی وجہ سے انھوں نے قلتِ روایت کا حکم دیا ہے مطلق روایت سے انھوں نے کبھی منع نہیں فرمایا ہے۔ علاوہ ازیں مدینہ والوں کے نقل کردہ آثارِ صحیح ہیں۔ برخلاف قرطہ بن کعب کے اس لئے کہ اس کا مدار بیانِ بن بشرِ رادی پر ہے۔ جو امام شعبیؒ کے حوالہ سے نقل کر رہے ہیں۔ اور بیانِ جو ثقفہ رادی کی مخالفت کرتے ہیں اس باب میں حجت نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ ان کی بیان کردہ روایت کتابِ سنت دونوں کے

خلاف ہے قرآن کہتا ہے، لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اور مَا تَأْكُمُ
الرَّسُولُ فَخُذُوا وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، اور ایسی آیات قرآن میں بے شمار
ہیں، ان آیتوں کی پیروی، ان پر عمل، اور اس کے ادا کر، منشاء و مراد سمجھنے کیلئے حدیث رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ بھی نہیں ہے۔ پھر حضرت عمرؓ کے بارے میں یہ شبہ
کہ وہ حکم خدا کے خلاف احکام نافذ کرتے ہیں کیسے صحیح ہوگا جبکہ حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کا ارشاد بھی موجود ہے۔ فرماتے ہیں، ”خذوا حذرا فی غیروا حدثت وبلغوا عنی“،
میرے ارشاد کے علاوہ جو کچھ ہے وہ بھی لے لو اور دوسروں تک پہنچا دو، اس قسم کی بے شمار
روایات ہیں جو فکر و نظر رکھنے والوں کے لئے روز روشن کی طرح حقیقت کو واضح کرتی ہیں۔
بہر حال حضرت عمر بن خطابؓ کا یہ ارشاد محض کذب بیانی اور غلط روایت کے اندیشے سے
بھی بچنے کی ایک حکیمانہ تدبیر ہے ایسا نہ ہو کہ لوگ نقل روایت کے جوش میں قرآن و سنت
پر غور کرنا ہی چھوڑ دیں۔ اور عموماً بہت زیادہ روایت کرنے میں جوش و خروش اور فقہ و فرائض سے
بیگانہ ہو جاتے ہیں۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف التمیین میں حضرت قیس بن عبادہ رضی اللہ عنہ
سے نقل کیا ہے کہ فاروق اعظم فرماتے ہیں، ”من سمع حدیثا فادھا کما سمع قد سلم“
جس نے حدیث سُن کر جوں کے توں دوسرے تک پہنچا دیا۔ اس نے حق ادا کر دیا۔ ہمارے نقطہ
نگاہ کی تائید حضرت عمرؓ کے اس ارشاد سے بھی ہوتی ہے۔ تعلموا الفرائض والسنۃ کما
تعلمون القرآن، جس طرح تم قرآن سیکھتے ہو اسی طرح حدیث اور فرائض دین بھی سیکھو
حضرت عمرؓ نے یہاں قرآن و سنت دونوں کو ایک ہی درجہ دیا وہ اپنے متعلقہ گورنروں کو بھی یہی
حکم دیتے ہیں۔ ایک جگہ لکھتے ہیں۔ تعلموا السنۃ والفرائض واللحن کما تعلمون
القرآن، جس طرح تم قرآن سیکھتے ہو اسی طرح فرائض دین، حدیث اور لحن بھی سیکھو، کلام
کی غرض و غایت، طریقہ استعمال، اور طرز استدلال کو بھی لحن کہتے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے یہ مطالبہ

حدیث کے واقف کار لوگوں سے نہ صرف ایک جگہ بلکہ متعدد موقعوں پر کیا ہے۔ مثلاً انھوں نے مطالبہ کیا کہ عورت حدیث کی رو سے اپنے مقتول شوہر کی دیت میں وارث ہوگی کسی حاملہ عورت کا جنین زد و کوب سے ساقط ہو جائے تو اس کی ضمانت ایک غلام کی صورت میں دینا ہوگا۔ آخر حضرت عمرؓ پر یہ شبہ کس بنیاد پر کیا جائے جبکہ انہی کا یہ قول ہے کہ ایاکم والرائی فان اصحاب الرأی اعداء السنن اعمیتہم الاحادیث ان بحفظوہا، تم رائے زنی سے بچو اس لئے کہ قیاس کرنے والے حدیث و سنت کے دشمن ہیں انھیں حدیث نے یاد کرنے سے عاجز رکھا ہے۔ فاروق اعظم کا یہ ارشاد بھی ہے خیر الہدی ھدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم، بہترین سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ یہ بھی حضرت عمرؓ سے منقول ہے ”سیاتی قوم یجادونکم بشبہات القرآن فخذوہم بالسنن فان اصحاب السنن اعلم بکتاب اللہ، تمہارے پاس ایسے لوگ آئیں گے جو قرآن کے متشابہات میں تمہیں الجھائیں گے اور تم سے جدال کریں گے۔ تم ان کے مقابلہ میں حدیثیں پیش کرو اس لئے کہ کتاب اللہ کی منشاء کو سب سے زیادہ جاننے والے اصحاب حدیث ہیں اور علامہ ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ تمام روایتیں صحیح ہیں لیکن اس کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص کسی روایت کے بارے میں مذہب ہو اُسے چھوڑ دے اور جسے اتفاق اور خود اعتمادی کے ساتھ متن حدیث یاد ہو اُسے بیان کرنے کی پوری اجازت ہے حضرت عمرؓ نے یہ اس لئے فرمایا کہ بعض مرتبہ بہت سی روایت نقل کرنے والا رطب وایلس، صحیح و سقیم، اور قوی و ضعیف روایت نقل کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے جیسا کہ حضہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ کفی بالمرء کذباً ان یحدث بكل ما سمع، کسی انسان کو چھوٹا ہونے کے لئے اتنا بہت ہے کہ جو کچھ سنے بلا تحقیق بیان کر دے اور حضرت عمرؓ کا یہی مسلک ہو کہ روایت کم کی جائے تو بہر حال ترجیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کو ہوگی۔ حضرت عمرؓ کے قول کو نہیں اور استدلال بھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کیا جائے گا آپ کا

ارشاد گرامی ہے: "نصو اللہ امر و اسمع مقالتی فوعاھا ثم اداھا ثم بلغھا" خدا اس بندے کو ترقی تازہ رکھے جس نے میری حدیث سنی اُسے معنی کے ساتھ محفوظ کیا اور دوسروں تک پہنچایا، آپ کا ارشاد ہے: "تسمعون ویسمع منکم"، تم دوسروں سے اور دوسرے تم سے میری حدیثیں سنیں گے۔ بحوالہ ابو داؤد، احمد، حاکم،

خطیب بغدادی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کی روایت حدیث پر نیکر اس لئے فرمائی

علامہ خطیب بغدادی کی رائے

تاکہ مسلمانوں میں دقتِ نظر، نکتہ آفرینی اور احتیاط پیدا ہو جائے انھیں اندیشہ تھا کہ کہیں مسلمان اعمال سے دور نہ جا پڑیں۔ اور حدیث کے ظاہر پر اعتماد کر بیٹھیں اس لئے کہ ہر حدیث کا نہ صرف ظاہری حکم ہوتا ہے۔ اور نہ ہر کوئی اس کے فقہی گوشے سے واقف ہوتا ہے۔ بلکہ بعض مرتبہ حدیث مجمل ہوتی ہے۔ اور اس کی تشریح دوسری حدیث کرتی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ ڈر تھا کہ کہیں لوگ ظاہری الفاظ اور مفہوم مخالف کو سب کچھ نہ سمجھ لیں جیسا کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سواری پر آپ کے پیچھے سوار تھا، سواری کا نام بقیع تھا آپ نے فرمایا معاذ تم جانتے ہو اللہ کے حقوق بندوں پر اور بندے کا حق اللہ کو کیا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "اللہ ورسولہ" اعلہم "آپ نے فرمایا بندوں پر اللہ کا حق تو یہ ہے کہ اس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور بندے کا حق اللہ پر یہ ہے کہ وہ شرک نہ کرنے والوں کو عذاب میں مبتلا نہ کرے۔ یہ سن کر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں یہ خوشخبری لوگوں کو نہ سنا دوں آپ نے فرمایا کہ نہیں درنہ لوگ عمل سے بیگانہ ہو کر اسی پر تکیہ کر بیٹھیں گے، حضرت ابوعلی طوماری فرماتے ہیں کہ ہم ابو القیاس احمد بن یحییٰ تغلب کے یہاں تھے اتنے میں ایک شخص نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی آمد پر "ابو بکر و عمر سید اکہول اہل الجنة" فرمایا، ابو بکر و عمر جنت میں عمر دراز لوگوں کے سردار ہیں پھر فرمایا علی، یہ بات ان دونوں سے مت

کہہ دنیا آخر آپ کے ارشاد کا کیا مطلب ہے۔ ابوالعباس نے کہا کہ کہیں ان تو صیقی کلمات کو سن لینے کے بعد دونوں سے عمل میں کوتاہی نہ ہونے لگ جاتے۔ حافظ ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بھی اسی اندیشہ کی بنا پر کثرت روایت سے منع فرمایا تھا کہ کہیں لوگ حدیث کی روایت میں عمل کو نظر انداز نہ کر دیں علاوہ ازیں حضرت عمرؓ کے اس سخت رویہ کی وجہ ان لوگوں کو تنبیہ کرنا ہے۔ جو صحابی نہ ہونے کے باوجود بہت سی باتوں کو حدیث میں شامل کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب مقبول و مشہور صحابی کی کثرت روایت پر خلیفہ سختی سے کام لیتے تھے تو غیر صحابی کے لئے تو یہ بھی ضروری تھا کہ نقل روایت میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیں۔ عرض ان تدبیروں سے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم تمام غل و غش سے محفوظ رہی نہ کسی راہ سے کذب داخل ہوا اور نہ ایسے اجزاء شامل ہونے پائے جن کا حدیث سے کوئی تعلق نہیں، بحوالہ خطیب حضرت عبداللہ بن عامر فرماتے ہیں کہ میں نے دمشق میں مسجد کے منبر پر حضرت معاویہ کو فرماتے سنا: لوگو! آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث بیان کرنے میں احتیاط سے کام لو، ہاں وہ حدیثیں بیان کرنے کی اجازت ہے۔ جو عہد فاروقی میں نقل ہوتی رہی ہیں اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو حدیث کے باب میں خدا سے ڈراتے تھے اور حدیث سلام کے ثبوت میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے شہادت طلب کرنے کی بھی یہی منشاء حضرت عمرؓ کے پیش نظر تھی تاکہ کذب بیانی سے محفوظ رہا اور اپنی گزارشات سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ تمام صحابہ کرام حدیث دوسروں تک پہنچانے میں بہت زیادہ غور و خوض اور تحقیق و تفتیش کیا کرتے تھے اور جب تک کسی حدیث کی صحت کا یقین نہ ہو جاتا۔ اسے بیان نہیں کرتے تھے بلکہ حفاظت حدیث کی جو صورت بھی ہوتی اسے اختیار کرنے کے بڑے خواہش مند ہوتے تھے۔ صحابہ نے حفاظت حدیث کے لئے ایسی مؤثر اور محفوظ راہ اختیار کی کہ سنت نبویؐ میں رطب و یابس کی آمیزش کا ادنیٰ شائبہ بھی نہ رہا حفاظت حدیث کا بیڑا اگرچہ تمام صحابہ نے اٹھایا تھا۔ لیکن ان میں حضرت عمر بن خطابؓ بہت زیادہ نمایاں ہیں جیسا کہ گذشتہ تفصیلات سے ظاہر ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ سے حفاظت حدیث سے متعلق جو

روایتیں بھی مردی ہیں وہ درحقیقت اشاعتِ علم اور روایتِ حدیث کے لئے بنیادی پتھر ہیں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو تقویت پہنچتی ہے اسی لئے حضرت عمرؓ کی وصیت اور ان سے منقول دوسری روایتوں میں نہ کوئی تناقض ہے نہ کسی کو کوئی اعتراض ہونا چاہئے اور اگر فاروق اعظمؓ نے قلتِ روایت کا مطالبہ کیا بھی ہے تو برہائے احتیاط اس لئے وہ ان صحابہ کیساتھ رعایت کرتے تھے جن کی یادداشت، ثقاہت، عدالت، اور فقہ و فراست مشہور ہے اور جن کی نظر حدیث کے مفہوم اور منشا پر ہوتی تھی۔ پس امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جتنی ہدایا مردی ہیں سب کا حاصل حدیث کی حفاظت اور نشر و اشاعت ہے اور یہ حفاظت تحقیق و جستجو کے بغیر ناممکن ہے۔ اور روایت کم نقل کرنا کم سے کم غلطی کا سبب ہے یہی ابن عبدالبر اور خطیب بغدادی کی رائے ہے۔ اور میرا بھی مسلک و نقطہ نظر یہی ہے۔ بہر حال صحابہ نے حدیث کی طرف سے بے رغبتی نہیں برتی۔ بلکہ حدیث کی حفاظت میں ان کا مقام سب سے اہلین اور اونچا ہے۔

اس بحث کو ختم کرنے سے پہلے ضروری طور پر یہ بھی جان لیں۔ کیا بکثرت روایت کرنے والے صحابہ کرام کو امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قید میں ڈال دیا تھا؟ ہم سب سے پہلے اس روایت کی صحت معلوم کریں گے، اگر اس اقدام کی نسبت حضرت عمرؓ کی طرف صحیح ثابت ہوگئی تو یہ جاننا ہوگا کہ اس قید و بند کی آخر کیا نوعیت تھی۔ حضرت ابراہیم بخاریؒ نے نقل کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے تین صحابہ کرام حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابوذرؓ، اور ابو مسعود انصاریؓ رضی اللہ عنہم کو قید میں ڈال رکھا تھا۔ اور ان سے فرمایا تھا کہ تم بہت کثرت سے حدیث نقل کرتے ہو، یہ تینوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زبردست، متقی، اور خدا ترس صحابی ہیں کیا یہ بات قرینِ عقل ہے کہ فاروق اعظمؓ نے انھیں قید میں ڈال دیا تھا اور وہ بھی کثرتِ روایت کے جرم میں۔ کیا کثرتِ روایت ایسا جرم ہے جس کی سزا قید ہو، ظاہر ہے کہ آئی ایسی خبر سن کر دم بخود اور شکوک میں گھر کر ضرور پوچھے گا۔ اور جانے بغیر نہیں رہ سکے گا کہ روایت کی قلت و کثرت کا کیا معیار ہے۔

علامہ ابن حزم نے روایت کا تجزیہ کرتے ہوئے اس کا رد کیا ہے دیکھتے ہیں کہ یہ روایت مرسل ہے۔ اور امام شعبیؒ نے اس میں شک کیا ہے اس لئے کہ اس کی صحت بھی محل کلام ہے اور اس استدلال بھی درست نہیں۔ علاوہ ازیں یہ روایت کھلا ہوا جھوٹ اور ذہنی اختراع معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے قید کیلئے نعوذ باللہ کوئی نہ کوئی بہانا تراشا ہو گا۔ جو کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ پھر بہانا بھی کیا ہو سکتا ہے حدیث نقل کرنے سے منع فرمایا ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی نشر و اشاعت سے روکا ہو گا۔ اور یہ باز نہ آتے ہوں گے۔ ان پر کتمان یا انکار حدیث کا الزام لگایا ہو گا۔ اور یہ سب صورتیں اسلام سے کھلی ہوئی بغاوت ہے جس سے حضرت عمرؓ کا دامن تقدس بے دارغ ہے۔ اگر تمام صحابہ ان کی نظر میں متہم ہیں تو تنہا عمرؓ کی کیا ہستی یہ تو ایسی بات ہے جسے کوئی منصف مزاج مسلمان کبھی باور نہیں کرے گا۔ اور اگر انہیں بلا الزام اور بلا وجہ قید کیا ہے تو نعوذ باللہ یہ فاروق اعظم کا ظلم ہے اب کوئی نادان اپنے بر خود غلط مسک کے لئے ایسی ملعون دمن گھڑت روایتوں سے استدلال کر کے ان دونوں غلیظ نقطہ نظر میں سے کسی کو اپنانا ہو تو اس کے اپنے نصیب سے پھر طرفہ تماشہ کہ یہی مخالف یہ بھی کہتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حدیث بہت زیادہ نقل کی ہے۔ انہوں نے کم و بیش اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دصال تک پانچ سو کے قریب روایت نقل کی ہے۔ اس طرح حضرت عمرؓ بھی بکثرت روایت نقل کرنے والوں میں شمار ہوئے۔ بلکہ چند ایک صحابی کے سوا ان سے زیادہ روایت نقل کرنے والا بھی کوئی نہیں ہے۔

(باقی آئندہ شمارہ میں ملاحظہ کیجئے)

تعارف و تبصرہ

از مولانا جمیل الرحمن قاسمی پرنٹنگ ڈھلی

نام کتاب: مقام محمود، شیخ الہند سیمینار منعقدہ یکم جنوری ۱۹۸۶ء میں پڑھے گئے مقالہ کا مجموعہ

مرتب: مولانا جمیل الرحمن صاحب قاسمی - مدیر ماہنامہ "دارالعلوم دیوبند"

سائز ۱۸x۲۲ معیاری کتابت، آفسیٹ طباعت۔

صفحات ۲۱۶ قیمت ۴۰ روپے۔

پستہ شعبہ نشر و اشاعت جمعیتہ علماء ہند دہلی۔

حضرت شیخ الہندؒ کی شخصیت تاریخ عالم کی ان نابغہ روزگار شخصیات میں سے ایک ہے جو اپنے عہد کی علم و ادب، فکر و نظر، مذہب و سیاست، اخلاق و سیرت، زہد و تقویٰ اور اسلامی علوم و فنون کے مختلف دستانوں کا ایک دبستاں، اور سیکڑوں انجمنوں کی ایک انجمن تھی۔ قوم و ملت کا کوئی ایسا مسئلہ نہیں تھا جس کی فکر میں ان کا دل غمگین اور آنکھیں اشکبار نہ رہی ہوں، ایک وقت میں وہ شیخ کامل اور مسند مدرس پر رونق افروز ہوتے تو دوسرے وقت میں ملکی و قومی اور بین الاقوامی سیاست میں مصروف رہتے، ہندوستان کی آزادی کیلئے آپ نے کیا قربانیاں دیں تاریخ ہند کا ہر طالب واقف ہے، جمعیتہ الانصار، نظارۃ المعارف دہلی کا قیام، تحریک خلافت، ترک ہواالا اسارت، مالٹا اور تحریک ریشمی رمال یہ سب آپ کے سیاسی کردار کی اہم کڑیاں ہیں جس نے ہندوستان کو آزادی کی شاہراہ پر گھڑا کیا۔

ہندوستان کی جنگ آزادی میں مسلمانوں نے جو قربانیاں دی ہیں۔ برادرانِ وطن ان سے

کہیں سمجھے ہیں۔ لیکن وقت کی ستم ظریفی کہتے یا حاکم وقت کی کم نگاہی کہ مسلمان مجاہدین آزادی کو جس طرح فراموش کیا جا رہا ہے وہ بہت ہی تکلیف دہ ہے، ابھی پچھلے سال کانگریس نے دسمبر ۱۹۸۵ء میں اپنی صدی تقویٰات بڑی دھوم دھام سے منائی، افسوس کہ اس موقع پر جنگ آزادی کے مسلم مجاہدین سے یکسر صرف نظر کیا گیا — خوش قسمتی سے جمعیت علماء ہند نے جنگ آزادی کے عظیم رہنما حضرت شیخ الہند کی زندگی پر دہلی میں ایک سمینار منعقد کیا جس میں ہندوپاک سے آئے ہوئے جلیل القدر علماء و دانشوران قوم اور عظیم مفکرین نے شرکت کی اور حضرت شیخ الہند کی خدمات کو خراج عقیدت پیش کیا۔

زیر نظر کتاب انھیں مقالات کا مجموعہ ہے جسے ہندوپاک سے آئے ہوئے ارباب قلم نے پیش کیا۔ بلاشبہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت شیخ الہند کی زندگی اور ان کی علمی و سیاسی اور اصلاحی زندگی پر کئی کتابیں موجود ہیں۔ لیکن جس طرح آپ کی حیات کے مختلف پہلو آپ کے کارناموں کا ہر گوشہ اس کتاب میں آگیا ہے وہ دوسری کتابیں پیش نہیں کرتی ہیں۔ اہل علم مطالعہ کے بعد میرا اس دعویٰ کی تصدیق کریں گے

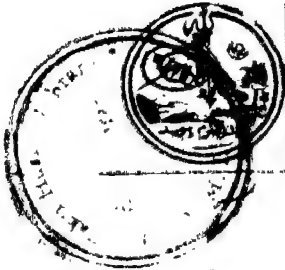
آپ کی زندگی کے ہر اہم گوشے پر اہل علم نے روشنی ڈالی ہے۔ مآثر شیخ الہند، آپ کی علمی زندگی تدریسی و تعلیمی خدمات، آپ کا علمی مقام، آپ کی تصانیف، روحانی کمالات، انقلابی جدوجہد اور ملی خدمات، ریشمی رومال کی تحریک، اس تحریک کے مضمرات و ممکنات، آپ کی قیادت کے زریں اصول، آزادی ہند پر تحریک شیخ الہند کے اثرات، ہندوستانی مسلمانوں کا مسئلہ تعلیم، آپ کی عظمت و رفعت، آپ کی انفرادیت اور آپ کی خصوصیات۔ ان جیسے موضوعات پر آپ کو سیر حاصل بحث ملے گی۔

حق تعالیٰ مولانا حبیب الرحمن صاحب کو جزائے خیر دے کہ ان کی کاوشوں کے نتیجہ میں یہ مجموعہ منظر عام پر آسکا۔ قوم کو اس سے استفادہ کا موقع ملا اس اہم کتاب کا مطالعہ علمی و سیاسی بصیرت رکھنے والے سبھی حضرات کیلئے یکساں مفید اور حلائے کی چیز ہے۔

Regd. No. SHN-L-18-NP-21-86

DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

۲۳۴۵۵۲

تاج

محترم و مکرم ! زید مجید کم
سلام سنون ! دارالعلوم دیوبند ہماری حیات ملی کا علمبردار
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے ، بالفاظ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء
کی ضامن ہے ، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں ، خود بھی خریداریں اور اپنے
علقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں ۔

رسالہ دارالعلوم میں

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دلنشین پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے ،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن مافعت کی جاتی ہے ۔
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے و
- بیچ اسلام کے جہان فکر و دعوت کی زندگی پر اثر مبالغہ پیش کیے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں
- اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے ۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

8/10/86

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

20 AUG 1986

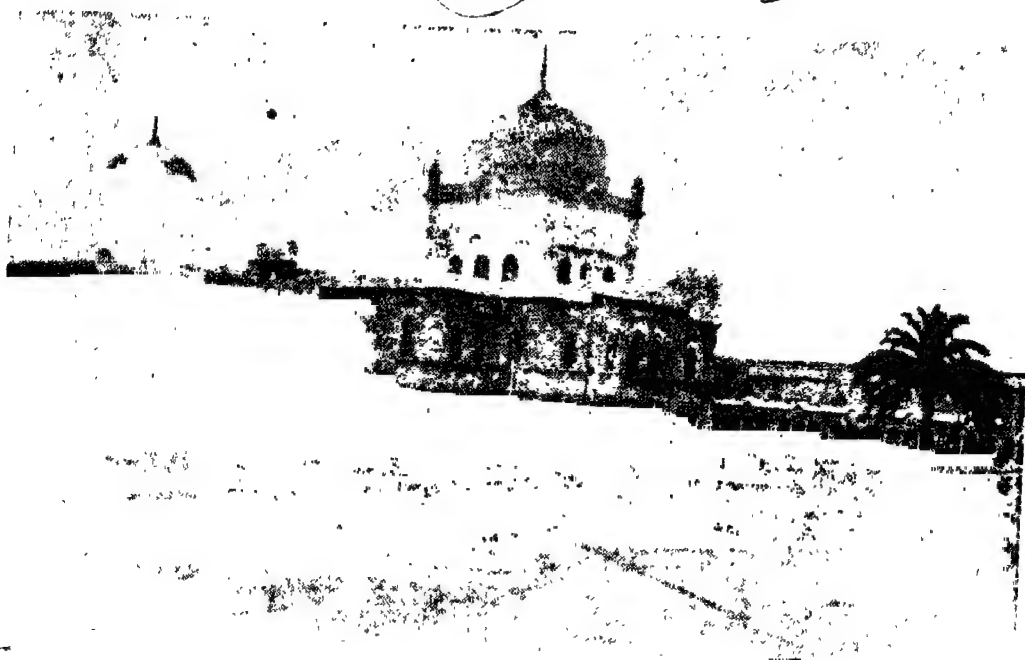
ماہنامہ



دارالعلوم



Aug 86





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

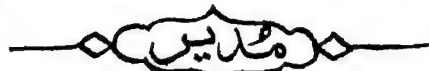
دارالعلوم

۷۵

شمارہ نمبر ۱ اگست ۱۹۸۶ء ہفت روزہ الجھ ۲۰۶ سالہ جلد نمبر ۲۹



حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند



مولانا حبیب الرحمن القاسمی فی پیرچہ 3/- سالانہ 30/-

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ 60/-
بیسویں ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ایرمیل -/160
پاکستان -/60 Rs. ہندوستانی - اورینگلہ دیش -/40 Rs. ہندوستانی

مطبوعہ: محبوب پریس دیوبند { سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زرعاد قائم ہو گیا

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	سیرت نبویؐ اور ہندیات	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۶
۳	موجودہ ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم	ڈاکٹر ماجد علی خاں جامعہ ملیہ نئی دہلی	۱۷
	ایک عمومی جائزہ	—	
۴	حدیث عہد رسول میں	مولانا محمد حنیف علی مالیکاؤں	۲۵
۵	منصب نبوت کا احترام	مولانا امام علی دانش ادارہ محمود قصبہ بھری	۲۹
	حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تفسیر	—	
۶	”نفسہ بدکر“ تو ہی زخم	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہوی	۳۸

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱۔ ہندوستانی خریداروں کی ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ فرمائیں۔
- ۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۶ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔
- ۳۔ خریدار حضرات پتہ پورج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔ والسلام نیچر رسالہ دارالعلوم



حیدر اعجاز

حیدر اعجاز کا سچا

ہندوستان! اپنے آئین و دستور کے اعتبار سے ایک سیکولر اور جمہوری ملک ہے۔ دستور کی رو سے یہاں کے جملہ متوطن اور تمام باشندے، خواہ وہ کسی نسل، قوم، برادری، مذہب، زبان اور تہذیب سے تعلق رکھتے ہوں، حقوق شہریت، حقوق ملازمت، آزادی مذہب اور آزادی زبان میں مساوی حیثیت اور برابری کا درجہ رکھتے ہیں، نسلی، مذہبی اور لسانی بنیاد پر ان میں تفریق کرنا اور ایک دوسرے پر ترجیح دینا، آئینی جبرم ہے۔ چنانچہ ہمارے سیاسی قائدین اور ملکی رہنما بالخصوص اقتدار کی کرسی پر براجمان ذمہ داران حکومت، ملک و بیرون ملک اپنے بیانات اور لکچروں میں یہاں کی جمہوری قدروں اور سیکولر کردار کا نہایت دلکش اور خوشنما انداز میں تذکرہ کرتے رہتے ہیں۔

لیکن اس ملک کے حالات کے پیش نظر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا واقعاتی دنیا میں بھی ہندوستان ایسا ہی جیسا کہ اس کے بارے میں کہا اور لکھا جاتا ہے؟ کیا صحیح معنوں میں یہاں جمہوریت ہی کا سکہ جاری ہے؟ اور کیا حقیقتاً ارباب اقتدار اور صاحب سیاست کے بلند بانگ دعوؤں کے مطابق اس ملک کا سیکولر کردار تعصب، تشدد اور جنہداری کے غبار سے پاک و صاف ہے؟

اس سوال کے جواب کے لئے فن سیاست کے کسی ریسرچ اسکالر کا بار احسان اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ اس گتھی کو سمجھانے کے واسطے ایشیا، یورپ کے سیاسی و تحقیقی اداروں کی خاک چھاننے کی حاجت نہیں۔ اور نہ ہی ذہن کی اس خلش کے مدد کی تلاش میں

ماہ و سال کی پیچیدہ بھول بھلیوں میں سرگرداں پھرنے ہی کی ضرورت ہے۔ پس چند لمحوں کے لئے چشم بصیرت اور گوش دل کے دریچوں کو کھول دیجئے۔ بابرؒ مسجد اجدھیا کے منبر و محراب اور اسکے خاموش میناروں سے آپ کو اس سوال کا جواب سنائی دے گا۔ بارہ بنکی کے مظلوم مسلمانوں کی خاک و خون میں تڑپتی ہوئی لاشیں اس گتھی کو سلجھانے کے لئے کافی ہوں گی! احمد آباد کے بے بس مسلمانوں کے جسموں سے بھر پکتے ہوئے شعلے، اور ان کی روشنی میں ہندوستان کے چپے چپے پر پھیلے ہوئے سیکولر کردار کے گل بوٹوں کو ملاحظہ کر لیجئے۔ ساری ذہنی خلش دور ہو جائے گی۔ علاوہ ازیں ہندوستان کا یہ انتالیس سالہ دور آزادی کھلی ہوئی کتاب کی طرح آپ کی نگاہوں کے سامنے ہے جس کے ورق ورق پر جل قلم سے آپ کے سوال کا جواب مرقوم ہے۔ بس دیدہ بینا سے اس کے مطالعہ کی ضرورت ہے۔

اب سے کچھ سالوں قبل جب کہیں ملک اور انسانیت کے دشمن مسلمانوں کو اپنی منہاکیوں کا نشانہ بناتے تھے تو ہمارے ملکی لیڈروں کے سر شرم سے جھک جاتے تھے۔ اور ان کی یہ مذموم اور وحشیانہ حرکت ملک کے حسین چہرے پر بدنامی داغ سمجھی جاتی تھی۔ مظلوموں اور لٹے پٹے مجوروں کی اشک سوئی کے لئے حکومت کے معزز افراد دیر سویر وہاں جاتے بھی تھے۔ اگرچہ یہ سب بسا اوقات سیاسی وضع داری اور رکھ رکھاؤ کے طور پر ہوا کرتا تھا سچی ہمدردی اور جمہوری تقاضوں کی پاسداری کا جذبہ کمتر ہی ہوتا تھا۔ ورنہ ان رسوا کن اور انسانیت سوز مظالم کے اسباب و عوامل کو ختم کرنے یا کم از کم ان پر قدغن لگانے کی سنجیدہ اور مؤثر کوشش ضرور کی جاتی۔ پھر بھی یہ لفظی اظہارِ غم اور نظاہری ہمدردی مظلوم بے سہارا کا کسی حد تک سہارا بن جاتی تھی۔ لیکن اب صورت حال یہ ہے کہ صرف دو ڈھائی ماہ کے مختصر عرصہ میں بارہ بنکی، نیوریا، الہ آباد، ناسک، ناندیڑ، پنویل، اودیاپور، مانوت، اورنگ آباد، پیٹن، نوادہ، سیہور، شا جاپور، بڑودہ، بھڑوچ، بھاونگر، لونواواڑہ

احمد آباد وغیرہ مقامات میں درجنوں بھیانک ترین فسادات برپا کئے گئے۔ جس میں سیکڑوں مسلمانوں کو شہید کیا گیا اور کروڑوں کی املاک لوٹ گھسٹ اور جلا کر تباہ و برباد کر دی گئیں۔ مگر احساسِ ندامت سے نہ کسی حکمران کا سر خم ہوا اور نہ ہی ہندوستان کی نیک نامی پر بٹہ لگا۔ مسلمانوں پر مصیبت کے پہاڑ ٹوٹتے رہے۔ اور جمہوریت کے محافظین۔ ایوانِ حکومت میں اپنی کرسیوں پر دراز خاک و خون کے اس شیطانی ڈرامہ سے لطف اندوز ہوتے رہے۔

اس کے برعکس اگر پنجاب یا کسی اور علاقہ میں اکثریتی فرقہ کے دوچار افراد بھی بدقسمتی سے تشدد کا شکار ہو جاتے ہیں تو ہمارے حکمرانوں کا احساسِ ذمہ داری فوراً بیدار ہو جاتا ہے۔ پوری مرکزی حکومت اس ظلم و تشدد کے کرب سے بلبلا اٹھتی ہے۔ اور حکومت کی مشینری آن واحد میں حرکت میں آ جاتی ہے۔

حکومت کا یہ رویہ صاف غمازی کر رہا ہے کہ کانگریسی حکومت اپنے موقف سے ہٹ چکی ہے۔ اور وہ مسلمانوں کی جان و مال کی حفاظت کی ذمہ داری سے دانستہ طور پر پہلو تہی کر رہی ہے۔ اس لئے اب ضرورت ہے کہ مسلمان بھی اپنے موقف پر نظر ثانی کریں۔ اور دوسروں پر اعتماد اور بھروسہ کرنے کے بجائے اپنی حفاظت کا انتظام خود آپ کریں۔ یہ بات یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ اگر ملک کے ہم اکروڑ مسلمان حکم خداوندی "فاستعدوا ما استطعتم" کے مطابق اپنی حفاظت آپ کرنے کا عزم کریں تو پھر کوئی طاقت ان کا بال بیکا نہیں کر سکتی۔

یہاں کوتاہی ذوقِ عمل ہے خود گرفتاری

جہاں بازو سمٹتے ہیں وہیں صیاد ہوتا ہے،

قسط نمبر

سیرت نبوی ﷺ اور ہندیات

از مولانا قاضی اظہار مبارکپوری

غزوہ ہند کی پیشین گوئی اور بشارت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معجزانہ پیشین گوئیوں کے سلسلہ میں دو ملک خاص طور سے

بڑی خوش بختی اور سعادت مندی رکھتے ہیں جن کے بارے میں آپ نے جہاد کی خبر دیتے ہوئے اس کے شرکار و مجاہدین کی مغفرت اور جہنم سے نجات کی خوشخبری دی ہے ایک غزوہ قسطنطنیہ جس کے شرکار مغفور ہم ہیں۔ دوسرے غزوہ ہند جس کے مجاہدین نار جہنم سے محفوظ ہیں۔

امام نسائی نے سنن میں "باب غزوہ الہند" کے مستقل عنوان کے تحت اور امام طبرانی نے معجم میں مسند حید کے ساتھ حضرت ثوبان مولى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کی ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عصابتان من امتي احوزهما الله من
النار، عصابة تغزو الهند، وعصابة
تكون مع عيسى بن مريم عليهما
السلام له
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری
امت کے دو گروہوں کو اللہ تعالیٰ نے نار جہنم
سے محفوظ رکھا ہے۔ ایک گروہ جو ہندوستان
میں جہاد کرے گا۔ اور دوسرا گروہ جو حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوگا۔

ابن عساکر اور ابن کثیر وغیرہ نے بھی غزوہ ہند کی حدیث کی روایت کی ہے۔ البیہقی

له سنن نسائی باب غزوہ الہند،

میں ہے۔ قد ورد فی غزوة الهند حدیث رواہ ابن عساکر وغیرہ لہ
غزوة ہند کی حدیث ابن عساکر وغیرہ نے روایت کی ہے۔

حضرات صحابہؓ اس بشارت نبوی کی وجہ سے ہندوستان میں جہاد کی تمنا کرتے تھے
اور اس میں اپنا سب کچھ قربان کرنے کو تیار رہا کرتے تھے۔ ان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
نمایاں ہیں، سنن نسائی اور مسند احمد میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انا
قال، وعدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
غزوة الهند فان ادرکتھا انفق فیھا
نفسی، و مالی فان ا قتل کنت افضل
الشہداء وان ارجع فانا
ابو ہریرۃ المحرر۔ ۱۰

حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے غزوة ہند کا وعدہ
فرمایا ہے۔ اگر میں اس میں شریک ہوا تو جان
و مال خرچ کر دوں گا، اگر اس میں کام آیا تو افضل
الشہداء ہوں گا اور اگر واپس ہوا تو نارنجہم سے
آزاد ابو ہریرہ ہوں گا۔

امام بخاریؒ نے جبر بن عبیدہ کی روایت سے مختصر طور سے یہ نقل کیا ہے۔
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال
وعدنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم
غزوة الهند ۱۱

حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ہم سے غزوة ہند کا وعدہ
فرمایا ہے۔

یہ پیشین گوئی اور بشارت پہلی بار عہد فاروقی میں عثمان، حکم اور غیرہ بنو ابی العاص
ثقفی رضی اللہ عنہم کی زیر قیادت یوں ظاہر ہوئی کہ ۲۱ھ اور ۲۲ھ کے درمیان یہاں کے
تین ساحلی مقامات، دیبل (سندھ) بھڑوچ (گجرات)، اور تھانہ (مہاراشٹر) میں رضا کارانہ
طور پر فوج کشی ہوئی اور ۲۳ھ میں مکران میں دو غزوات و فتوحات ہوئیں۔ پہلی مہم
کے امیر حضرت حکم بن العاص ثقفی رضی اللہ عنہ اور دوسری کے قائد حضرت حکم بن عمرو ثقفی تھے۔
لے البدایہ والنہایہ ج ۹ ص ۱۰۷ سنن نسائی باب غزوة الهند، ۱۰ تاریخ کبیرہ اقسام ۲ ص ۲۲۲

سراندیپ کا مذہبی وفد مدینہ کی طرف | ہندوستان کے مغربی و جنوبی ساحلی مقامات اور جزائر قدیم زمانہ سے عربی اور ہندی تاجروں کا مرکز اتصال تھے، اور دونوں ملکوں کے باشندے ایک دوسرے میں آمد و رفت رکھتے تھے۔

ان ہی آنے جانے والوں کے ذریعہ دوسرے ممالک کی طرح ہندوستان میں بھی بعثت نبوی کی خبر شدہ شدہ پہنچی اور ہجرت کے بعد یقینی طور سے کہا جاسکتا ہے کہ اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں خبریں پہنچیں۔ جس کے نتیجے میں یہاں کے بعض مذہبی حلقوں اور حکمرانوں کو صحیح معلومات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست تعلق کا داعیہ پیدا ہوا، مگر اسلامی تاریخ میں اس سلسلہ میں کوئی مستند روایت نہیں مل رہی ہے۔

ہندوستان اس لئے معذور قرار دیا جاسکتا ہے کہ اساطیر و قصص کی اس سرزمین میں تاریخ نویسی کا رواج نہیں تھا، بعد میں مسلمانوں نے اس طرف توجہ کی اور جو روایات مل سکیں ان کو اپنی کتابوں میں بلا نقد و نظر کے درج کر لیا۔ صحت و سقم کا فیصلہ اہل نظر پر چھوڑ دیا۔ ہم یہاں ان میں سے دو روایت جو قریب الصحت ہیں پیش کرتے ہیں۔

سراندیپ قدیم زمانہ سے عربوں میں جزیرۃ الیاقوت کے نام سے متعارف تھا اور یہاں ان کی اچھی خامی آبادی تھی۔ یہاں سادھوؤں، سنتوں اور تارک الدنیا مذہبی لوگوں کی بستی تھی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت و دعوت کی خبر ملی تو انھوں نے براہ راست تحقیق حال کیلئے اپنا وفد مدینہ منورہ بھیجا، جو عہد فاروقی میں وہاں پہنچ سکا، غالباً ہجرت کے بعد یہ وفد روانہ ہوا تھا۔ اس کا تذکرہ مشہور سیاح دجہار ران بزرگ بن شہریار ناخدا رامہر مزی نے اپنی کتاب عجائب الہند میں یوں کیا ہے کہ جب سراندیپ اور اس کے اطراف والوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خروج (نبوت یا ہجرت) کی خبر ملی تو انھوں نے اپنی جماعت کے ایک سمجھ دار آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روانہ کیا، اور اس کو حکم دیا کہ آپ اور آپ کی

دعوت کے بارے میں معلومات حاصل کرے، مگر چند رکاوٹوں کی وجہ سے وہ آدمی اتنی دیر میں مدینہ منورہ پہنچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو چکا تھا۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت قائم تھی۔

اس شخص کے ہمراہ ایک ہندوستانی ملازم بھی تھا، واپسی پر یہ شخص مکران کے قریب انتقال کر گیا۔ اور اس کا غلام و ملازم سرانڈیپ پہنچا۔ اس نے یہاں آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو کچھ سنا تھا، تفصیل سے بیان کیا، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چشم دید حالات ان کے سامنے رکھے، اس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انکساری و تواضع بتائی کہ وہ پیوند لگے ہوئے کپڑے پہنتے ہیں، رات کو مسجد کے فرش پر سوتے ہیں، اسی وجہ سے آج بھی (چوتھی صدی کے وسط میں) سرانڈیپ کے باشندے مسلمانوں سے محبت کرتے ہیں اور ان سے بڑی عقیدت و محبت سے ملتے ہیں۔

ایک راجہ کا ہدیہ خدمتِ نبویؐ میں | سرانڈیپ کے سادھوؤں، سنتوں نے اپنا نمائندہ خدمتِ نبویؐ میں روانہ کیا جو پورے

طور سے کامیاب نہیں ہو سکا، ورنہ آج سرانڈیپ اور جنوبی ہند کے مذہبی حالات میں بڑی تبدیلی ہوتی۔ اسی دور میں ہندوستان کے ایک راجہ نے خدمتِ نبویؐ میں ازراہ عقیدت زنجبیل (تازہ آدرک، خشک سوٹھ) کا ہدیہ روانہ کیا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرف قبولیت بخشا اور نہ صرف آپؐ نے اس کو تناول فرمایا بلکہ صحابہ کرام کو بھی کھلایا۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کی:-

اھدی ملک الہند الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم جرّة فیہا زنجبیل فاطعم اصحابہ قطعة قطعة واطعمنی منها

”ہندوستان کے ایک راجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک گھڑا ہدیہ میں بھیجا جس میں زنجبیل تھی۔ آپؐ نے ٹکڑے ٹکڑے

لے کتاب عجائب الہند مطبع لاہور،

قطعة - ۱۰

کر کے صحابہ کو کھلایا اور ایک ٹکڑا مجھ بھی دیا۔

اس روایت کے بعد ابو عبد اللہ حاکم کہتے ہیں کہ اسی حدیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زنجبیل تناول فرمانے کا ثبوت ملتا ہے۔ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں یہ حدیث ابو نعیم کی کتاب الطب النبوی سے نقل کی ہے۔ مگر اس میں ملک الہند کے بجائے ملک الروم ہے زنجبیل ہندوستان کی پیداوار ہے۔ اور قدیم زمانہ میں یہاں سے عرب جاتی تھی۔ بنگال کے راجگانؒ بھی اطراف و جوانب کے بادشاہوں کو جو بیش بہا ہدایا و تحائف بھیجا کرتے تھے۔ ان میں زنجبیل خاص طور سے ہوا کرتی تھی۔ ہو سکتا ہے کہ اسی رہی خاندان کے کسی راجہ نے بارگاہ رسالت میں ہدیہ پیش کیا ہو۔ اس روایت میں ملک الہند ہونے کا قرینہ قوی ہے۔

عہد رسالت میں ہندوستان سے تعلق کے سلسلہ میں

رفاعہ جنیہ کا واقعہ

رفاعہ جنیہ کا واقعہ قابل ذکر ہے۔ ابوالقاسم حمزہ سہمیؒ نے تاریخ جرجان میں ابو عمرو عبد المؤمن بن احمد العطار جرجانیؒ کے تذکرہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رفاعہ بن العبد الصالح ایک جنیہ قوم جنات کی عورتوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا کرتی تھی ایک مرتبہ بہت تاخیر کر کے حاضر ہوئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وجہ دریافت فرمائی تو اس نے عرض کیا:-

مات لنا میت فی ارض الہند فذہبت فی تعنیتہم، ۱۰
ہمارا ایک آدمی ہندوستان میں فوت ہو گیا تھا، میں اہل میت کی تعزیت کیلئے گئی تھی۔

حافظ ابن حجرؒ نے اصابع میں رفاعہ جنیہ کا تذکرہ کر کے امام سہمیؒ کی پوری عبارت معولیٰ تغیر کے ساتھ نقل کر دی ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ اس کی سند کے بعض راوی غیر معروف ہیں اور ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے ۱۱

جمہور محدثین اور علماء کے نزدیک اگر جنابت نے بحالت اسلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت و صحبت پائی ہے تو وہ بھی صحابہ میں شمار ہوں گے۔

عہد رسالت کے ہندی مسلمان | یہاں کے باشندوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیدت و محبت

اس سلسلے میں بیزرطن ہندی یعنی گناہام سرفہرست ہے، ان کا تذکرہ حافظ ابن حجر نے اصحاب میں طبقہ مدرکین میں کیا ہے۔ یعنی وہ حضرات جو عہد رسالت میں مسلمان ہوئے، مگر ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ردیت و روایت کا شرف حاصل نہ ہو سکا ملاحظہ ہو۔

بیرِ زَطنِ الہندی کاں فی زَمنِ اکاسرۃ،
لہ خبر مشہور فی حشیشۃ القنب وانہ
اَوَّل من اظہرہا بتلک البلاد واشتہر
امرہا عنہ فی الیمن، ثم ادرک
الاسلام فاسلم لہ

بعثتِ نبویؐ کے وقت میں ایران کی کسرانی حکومت تھی جس کی طرف سے باذان دہا

بعثتِ نبویؐ کے وقت میں ایران کی کسرائی حکومت تھی جس کی طرف سے بازاران وہاں

کے حاکم تھے۔ جنھوں نے خدمتِ نبوی میں آکر اپنی جماعت کے ساتھ اسلام قبول کیا۔ اس دور میں ایرانی اور ہندی باشندے عین میں بڑی تعداد میں آباد ہو گئے تھے۔ جن میں حضرت بیزظن ہندی بھی تھے۔

امام ذہبیؒ نے تجرید الصحابہ میں حضرت باذان کو باذان الفارسی اور باذان ملک الیمین کے ساتھ باذان ملک الہند بھی لکھا ہے۔ ممکن ہے باذان ایرانی اس دورہ (جمع اسوار) سے پہلے ہوں۔ جن میں ایرانی اور ہندی شاہسوار تھے۔ مکران، سندھ، بلوچستان کشمیر سے لے کر سراندیپ تک کے راجے مہاراجے کسرانی بادشاہت کے لقب یافتہ باج گزار تھے اور شاہانِ ایران بوقتِ ضرورت ان سے فوجی امداد طلب کیا کرتے تھے۔

عہد رسالت سے قریب تر زمانہ میں ہندوستانی جاٹوں کی بڑی بڑی جماعتیں عرب کے مختلف علاقوں میں نمایاں حیثیت رکھتی تھیں۔ مدینہ منورہ میں ایک طبیب جاٹ (طبیب زطی) تھے جنھوں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا علاج کیا تھا۔^۱ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو ذکے اور دہاں جاٹوں کو دیکھا۔ جو بڑی تعداد میں دہاں آباد تھے تو ان کو بطحائے مکہ کی لیلۃ الجن یاد آگئی۔ جس میں ان کو جنات جاٹوں کی ہیئت میں نظر آئے تھے، اور کہا کہ کوذ کے یہ جاٹ ان جنات سے بہت ہی مشابہت رکھتے ہیں۔ جو اس وقت خدمتِ نبوی میں حاضر ہوئے تھے۔^۲

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں بصرہ کے بیت المال (سرکاری خزانہ) پر ہندوستان کے سیاح اور جاٹ تعینات تھے، جن کی تعداد چالیس یا چار سو تھی اس محافظ جماعت کے افسر اعلیٰ ابو سالمہ زطی نہایت نیک آدمی تھے۔^۳

جنگِ جمل کے بعد ستر جاٹوں کے ایک وفد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آکر سنہدی زبان میں ان کے ساتھ اپنی وفاداری ظاہر کی۔ یہ سب مسلمان تھے اور ان میں سے

۱۔ الادب المفرد بخاری ص ۲، ۲، تفسیر طبری ج ۲۶ ص ۳۲، ۳۳، فتوح البلدان ص ۳۶۹،
۲۔ مجمع البحرین مادہ زط،

بیشتر طبقہ مدرکین سے تعلق رکھتے تھے اور ان کا شمار تابعین میں ہوتا تھا۔

صحابیت کے غلط دعوے | عہد رسالت میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت کے سلسلہ میں کسی شخص کے ہندوستان سے عرب

یا عرب ہندوستان آنے جانے کی صحیح و مستند روایت نہیں ملتی ہے اور جو روایات یا واقعات بیان کئے جاتے ہیں، روایت اور درایت کے اصول سے ساقط الاعتبار ہیں۔ چنانچہ جوامع الجوامع کے حوالہ سے بعض کتابوں میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ صحابہ کے ہاتھوں اہل سندھ کے پاس اپنا نام مبارک بھیجا اور ان حضرات کے بیرون کوٹ۔ (حیدر آباد، سندھ) آنے کے بعد کچھ لوگ مسلمان ہوئے، پھر اہل سندھ نے عام طور سے اسلام قبول کیا، ان میں سے دو صحابہ واپس چلے گئے اور تین حضرات نے یہاں رہ کر تبلیغ اسلام کی خدمت انجام دی اور یہیں انتقال کیا۔

کسی اور ذریعہ سے اس روایت کی تائید و تصدیق نہیں ہوتی ہے اس لئے بے اصل معلوم ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ علمی اور تاریخی اعتبار سے اس کے بے اصل ہونے کے باوجود نفس الامر میں اس کے وقوع کا احتمال ہے۔ اس طرح حضرت تمیم داری کے بارے میں چلتی ہوئی روایت ہے کہ وہ جنوبی ہند کے علاقہ مدراس میں آئے۔ اور وہیں ان کی قبر ہے۔ حالانکہ حضرت تمیم داری کے شام میں منتقل ہونے کے بعد کسی بیرونی ملک میں جانے کی روایت نہیں ہے۔ البتہ انھوں نے ایک بحری سفر کیا تھا جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے۔

نیز جنوبی ہند کے علاقہ ملبار (کیرالہ) کے راجہ سامری کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ معجزہ شفق القمر دیکھ کر مسلمان ہوئے اور خدمت نبوی میں پہنچے، راجہ سامری کا واقعہ زین الدین معیری ملباری نے تحفۃ المجاہدین (۱۹۹۳ء) میں بیان کیا ہے اور آخر میں تصریح کی ہے کہ راجہ سامری کی صحیح تاریخ ہمارے نزدیک محقق نہیں ہے، غالب گمان ہے کہ وہ دوسری صدی کے بعد تھے اور مالا بار کے مسلمانوں میں یہ جو مشہور ہے کہ سامری معجزہ

شق القمر دیکھ کر مسلمان ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، ان باتوں میں کوئی صبیح نہیں ہے لہ

چوتھی صدی کی ابتدائی دہائیوں میں قنوج کے راجہ سر باتک نے صحابیت کا غلط دعویٰ کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس حذیفہؓ، اسامہؓ اور صہیبؓ کو دعوتِ اسلام دیکر بھیجا، میں نے اس دعوت پر لبیک کہا اور نامہ مبارک کو آنکھوں سے لگایا میں دوسرے مکتہ میں اور ایک مرتبہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت حسین و شکیل اور خوش قامت تھے، اس روایت کو پہلے ابن الاثیر نے اسد الغابہ میں بیان کیا، پھر ابن حجر نے اصابہ میں اور ذہبیؒ نے تجرید اسماء الصوابہ میں اس کو نقل کیا اور سب نے اس کی تکذیب کی۔ لہ

قنوج سے مراد ہندوستان کا موجودہ شہر قنوج نہیں ہے۔ بلکہ یہ کنوج کا معرب ہے، جو پنجاب میں واقع تھا۔ لاہور اس زمانہ میں قنوج (کنوج) کی عملداری میں واقع تھا۔ مذکورہ بالا روایت میں راجہ سر باتک کا انتقال ۳۳۷ھ میں بتایا گیا ہے ملتان کی دولتِ سامیہ کے سب سے بڑے حریف مہاراجگان قنوج تھے، دونوں میں معرکہ آرائی ہوا کرتی تھی، اسی دوران ۳۳۷ھ میں سامی حکمرانوں نے قنوج کی حدود میں واقع شہر لاہور پر قبضہ کر کے اس کو اسلامی قلمرو میں شامل کر لیا، جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے وہ اس زمانہ میں یہیں موجود تھا لہ

دولتِ سامیہ ملتان کے لاہور پر قابض ہو جانے کے بعد راجہ قنوج کی پُرانی عداوت نئی محبت میں بدل گئی اور اس نے اسلام اور مسلمانوں سے عمیق تعلقات ثابت کرنے کیلئے سیاست و حکومت کی قبا میں مذہب کا بیونگ لگایا، حکمرانی کی دنیا میں یہ کھیل بہت پُرانا اور لہ تحفۃ المجاہدین ص ۱۸۱، اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۶۶، اصابہ ج ۲ ص ۱۱۱، تجرید اسماء الصوابہ ص ۱۱۱ لہ مردع الذہب ج ۱ ص ۱۱۱،

کامیاب ہے۔ راجہ سرباتیک کا دعویٰ صحابیت بالکل غلط ہے، البتہ اس کے مسلمان ہو جائیگا
امکان ہے۔ دنیا میں سب سے آخری صحابی حضرت ابوطیفیل عامر بن واثلہؓ ہیں جن کا انتقال
سلاطین میں مکہ مکرمہ میں ہوا۔ ان کے بعد دنیا میں کوئی صحابی رسول نہیں رہا۔

مدعی صحابیت میں بابا رتن ہندی کی شخصیت بھی پراسرار ہے، جس نے چھ سو سال کے
بعد صحابی رسول ہونے کا دعویٰ کیا، یہ شخص پنجاب کے شہر بھٹنڈہ کا باشندہ تھا، اس نے
دعویٰ کیا کہ میں نے ہندوستان میں معجزہ شق القمر دیکھا اور مکہ مکرمہ جاکر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے ملاقات کی، آپ نے مجھے درازی عمر کی دعا دی، نیز اپنی کنگھی عطا فرمائی، وغیرہ وغیرہ
ابن حجر نے اصباہ میں اور ذہبی نے تجرید السامعین میں اور میزان الاعتدال میں رتن
ہندی کا تذکرہ کر کے اس کی تکذیب کی ہے۔ بلکہ ذہبی نے اس کو "دجال بلاریب" بتایا ہے
علامہ رضی الدین حسن صنعانی لاہوری متوفی ۷۸۷ھ رتن ہندی کے معاصر اور ہم وطن تھے،
انہوں نے بھی اپنی کتاب موضوعات میں اس کا انکار کیا ہے، اس کے باوجود بعض لوگوں نے
اس کو صحیح مانا ہے۔ حالانکہ ایک صدی گزرتے گزرتے دنیا حضرات صحابہ سے خالی ہو گئی اور
آخری صحابی حضرت ابوطیفیل عامر بن واصلہ رضی اللہ عنہ سلاطین میں مکہ مکرمہ میں فوت
ہوئے۔

بعض منکر و موضوع روایات | ہندوستان اور ہندوستانیوں کے متعلق پارہ

کوئی ثبوت نہیں ہے اور علماء محمدین نے ان کو بے اصل اور غلط قرار دیا ہے مثلاً حضرت
آدم علیہ السلام کے سرانڈیپ یا سرزمین جنائیں اترنے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے جو اقوال منسوب کئے گئے اصول حدیث کی رو سے بے اصل ہیں البتہ حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ کے آثار و اقوال اس بارے میں منقول ہیں، حدیث بھی موضوع
و بے اصل ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان میں آمار سے گئے اودان کے ساتھ

گھن، ہتھوڑا اور ڈوچمٹے بھی تھے اور حواجبہ میں اتاری گئیں، حافظ ابن حجر نے لسان المیزان میں لکھا ہے کہ اس کے راوی ابراہیم ابن سالم کے یہاں منکر احادیث ہیں جن میں یہ حدیث بھی ہے۔ ۱۷

انھیں منکرات میں وہ باتیں بھی ہیں جو عام طور سے مشہور ہیں یعنی یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان میں اتارے گئے تو ان کے جسم پر جنت کے پتوں کا لباس تھا، وہ خشک ہو کر ادھر ادھر بکھر گئے۔ جن کی وجہ سے ہندوستان کے درخت خوشبودار ہو گئے، اور غود، مندل، ہشک، عنبر، کانور وغیرہ میں خوشبودار پتوں سے آئی ہے۔ علامہ محمد طاہر گجراتی نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا ہے کہ اس کا راوی امام سفیان ثوریؒ کا بھانجا سیف کذاب ہے اور یہ خبر منکر ہے۔ ۱۸

لسان المیزان میں ابی ابن عمرو بن معدیکرب کے ذکر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ ہندوستان سے ایک پھل لایا جاتا ہے اس کے پانی کو تازی کہتے ہیں جو شخص اس کو پیے گا چالیس برس تک اس کی نماز قبول نہیں ہوگی اور نہ ہی اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا۔ خطیب بغدادی نے کہا کہ ابن عدی کے علاوہ اس کی سند کے تمام رجال غیر معروف ہیں۔ ۱۹

علامہ محمد طاہر گجراتی نے تذکرۃ الموضوعات میں ایک اور موضوع حدیث کی نشان دہی کی ہے جس کو کسی کذاب و مجہول راوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے یعنی یہ کہ تم لوگ یہود اور ہنود سے شتر نسل تک بچتے رہو، امام حسن بن محمد صفحانی لاہوریؒ نے اس کو جعلی و موضوع بتایا ہے۔ ۲۰

منہاد و اہل منہد کے متعلق اسی قسم کی مزید باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کی گئی ہیں جن کی کوئی اصل نہیں ہے۔

۱۷ لسان المیزان ۱: ۶۳، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، لسان المیزان ج ۱ ص ۳۳۹
۱۸ تذکرۃ الموضوعات ص ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴

از۔ ڈاکٹر ماجد علی خان جامعہ ملیہ اسلامیہ
نئی دہلی

موجودہ ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس (ایک عمومی جائزہ)

(نوٹ: یہ مقالہ معمولی اختصار کے ساتھ آل انڈیا ریڈیو دہلی کی اُردو سروس سے نشر ہو چکا ہے)

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم کا آغاز اس ملک میں مسلمانوں کی آمد سے شروع ہوا۔ ابتداء میں علوم اسلامیہ کے مراکز سندھ، ملتان اور لاہور میں تھے۔ جب مسلمان حکمرانوں نے دہلی فتح کیا تو بادشاہوں کی قدر دانی سے علماء باکمال اطراف سے سمٹ کر دہلی آنے لگے۔ اور اس شہر کو علوم اسلامیہ کی تعلیم و ترویج کے اعتبار سے بھی مرکزی حیثیت حاصل ہو گئی۔ تیرہویں صدی عیسوی (یعنی ساتویں صدی ہجری) سے سولہویں صدی عیسوی یعنی دسویں صدی ہجری تک اس ملک میں اسلامی علوم کی تعلیم کا دورِ اوّل شمار کیا جاتا ہے۔ جبکہ صرف، نحو، بلاغت، فقہ، اصول فقہ، منطق، کلام، تصوف، تفسیر اور حدیث کی تعلیم دیکھائی تھی۔ بعد میں علوم تقریباً بچا رہے صرف مختلف کتابوں میں تبدیلی ضرور کر دی گئی۔ سترہویں صدی عیسوی کے اواخر اور اٹھارویں صدی کے شروع یعنی بارہویں صدی ہجری میں اس ملک میں علوم اسلامیہ کے مشہور ترین نصاب درس نظامی کا اجراء ہوا جس کی بنیاد مسلاً نظام الدین نے رکھی تھی، ملا نظام الدین شاہ دلی الشردہلوی کے معاصرین میں سے تھے۔ لہذا اس نصاب میں کچھ تبدیلیوں کے ساتھ حضرت شاہ دلی الشردہلوی کے نصابِ درس میں رائج کتب شامل کی گئی تھیں۔ نصاب کی

ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں قوتِ مطالعہ اور امعانِ نظر کا زیادہ خیال رکھا گیا تھا۔ جس کی وجہ سے بشرطیکہ صحیح طریقہ سے پڑھا گیا ہو۔ طلبہ میں دقتِ نظر، قوتِ مطالعہ اور احتمالِ آفرینی پیدا ہو جاتی ہے۔

موجودہ دور میں ہندوستان کے اندر علوم اسلامیہ کی تعلیم عربی مدارس اور یونیورسٹیوں کی سطحوں پر ہوتی ہے۔

جہاں تک عربی مدارس کا سوال ہے اس ملک میں ان کا جال پھیلا ہوا ہے۔ میری کوتاہ نظر میں تعداد کے اعتبار سے جتنے عربی مدارس اس ملک میں ہیں شاید کبھی کسی دوسرے اسلامی یا غیر اسلامی ملک میں اس قدر ہوں۔ شمال سے جنوب تک اور مشرق سے مغرب تک عربی مدارس کا ایک لمبا سلسلہ ہے۔ شمالی ہندوستان کے بعض دیہاتوں میں اور چھوٹے چھوٹے قصبوں میں ایسے مدارس مل جائیں گے جہاں ہر سال سینکڑوں کی تعداد میں طلبہ فضیلت اور عالمیت کی اسناد حاصل کرتے ہیں۔ دیوبند، سہارنپور، ضلع مظفرنگر، جلال آباد، میرٹھ، مراد آباد، رامپور، ہردوئی، لکھنؤ، اعظم گڑھ اور بنارس وہ مقامات ہیں جن کو صرف ایک صوبے یعنی اتر پردیش میں علوم اسلامیہ کے اعتبار سے مرکزی حیثیت حاصل ہے۔ ان میں سے بیشتر اضلاع و مقامات پر ایک سے زیادہ بڑے بڑے عربی مدارس ہیں۔ جہاں نہ صرف ہندوستان کے اطراف و جوانب بلکہ غیر ممالک سے بھی بکثرت طلبہ علم کی پیاس بجھانے آتے ہیں اور علوم اسلامیہ کو حاصل کرتے ہیں۔ دیوبند کا مدرسہ دارالعلوم، لکھنؤ کا دارالعلوم ندوۃ العلماء اور سہارنپور کا مظاہر العلوم بین الاقوامی شہرت کے حامل مدارس ہیں۔ ان میں سے ہر ایک خود ایک جامعہ (یونیورسٹی) کا درجہ رکھتا ہے۔ جہاں طلبہ کی تعداد سینکڑوں سے تجاوز کر کے ہزاروں تک پہنچی ہے۔ عربی مدارس میں ایک بڑی تعداد ایسی ہے جہاں درس نظامی کے نصاب کے مطابق تعلیم دی جاتی ہے۔ اس نصاب کی موجودہ شکل میں احادیث کی صحیح سستہ تعلیم کے آخری

مرحلہ میں پڑھائی جاتی ہیں۔ جس کے بعد طالب علم کو فضیلت کی سند عطا کی جاتی ہے۔ اس طرز کے مدارس میں دارالعلوم دیوبند کو ام المکرس کا درجہ حاصل ہے۔ درس نظامی میں صرف ونحو کی اعلیٰ تعلیم، منطق، فلسفہ، ادب، عقائد و اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث وغیرہ مضامین خاص طور سے پڑھائے جاتے ہیں۔ اور طالب علم کو ان علوم میں مہارت پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

کچھ عربی مدارس گورنمنٹ سے منظور شدہ عربی مدارس کے بورڈوں کے نصاب کو اختیار کئے ہوئے ہیں۔ یہ نصاب بھی درس نظامی سے زیادہ مختلف نہیں ہے۔ اس میں طالب علم کو تعلیم کے تین مراحل سے گزرنا پڑتا ہے۔

پہلا مرحلہ ”مولوی“ دوسرا ”عالم“ اور تیسرا و آخری مرحلہ ”فاضل“ کا ہے جس کو عام طور پر ”مولوی فاضل“ کہتے ہیں۔ یہ امتحانات عربی مدارس بورڈوں کے ذریعہ منعقد کرائے جاتے ہیں جن کے جگہ جگہ مراکز ہیں۔ ایک ایسا بورڈ الہ آباد میں بھی ہے جس کے تحت اتر پردیش (یعنی یو پی) میں مختلف مقامات پر امتحانات کے لئے مراکز قائم ہیں۔ اس کا نگران رجسٹرار عربی مدارس (یو پی) ہے جس کا دفتر الہ آباد میں ہے۔ یہ صوبائی گورنمنٹ کا ایک گزیٹڈ افسر ہوتا ہے۔ اس طرح ان امتحانات کا کنٹرول گورنمنٹ کے ہاتھ میں رہتا ہے۔ رامپور کا قدیم اور مشہور مدرسہ، مدرسہ عالیہ انہی امتحانوں کے نصاب کے مطابق طلبہ کو تعلیم دیتا ہے۔ مدرسہ عالیہ رامپور بھی صوبائی گورنمنٹ کا ایک ادارہ ہے باقی عربی مدارس جو ان امتحانات کی تیاری کراتے ہیں یا تو پرائیویٹ ہیں۔ یا پھر گورنمنٹ کی طرف سے تسلیم شدہ اور امداد یافتہ ہیں۔ مثلاً میرٹھ کا دارالعلوم ایک ایسا ادارہ ہے جو صوبائی گورنمنٹ سے تسلیم شدہ ہے (علی گڑھ مسلم یونیورسٹی نے الہ آباد بورڈ کے ان امتحانات کو تسلیم کر لیا ہے۔ اور ”مولوی“ کی سند یافتہ طالب علم وہاں سے صرف انگریزی میں ہائی اسکول، عالم کی سند پانے والا طالب علم پری یونیورسٹی کا امتحان

صرف انگریزی میں بشرطیکہ وہ ہائی اسکول انگریزی میں پاس کر چکا ہو۔ اور فاضل کی سند رکھنے والا طالب علم صرف انگریزی میں بی۔ اے کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ پری یونیورسٹی انگریزی میں پاس کر چکا ہو۔ صرف انگریزی میں مختلف امتحانات و دیگر امتحانات کے لئے علی گڑھ میں کئی دیگر بورڈوں اور مدارس کے امتحانات بھی تسلیم کئے جاتے ہیں۔ مثلاً دارالعلوم دیوبند، ندوۃ العلماء لکھنؤ اور مظاہر علوم سہارنپور وغیرہ) جموں اینڈ کشمیر، پنجاب اور بنگال وغیرہ میں بھی اس قسم کے بورڈ ہیں۔ لکھنؤ یونیورسٹی (اور کچھ دیگر یونیورسٹیوں) میں بھی "عالم"، "فاضل"، یا ان کے متبادل امتحانات ہوتے ہیں۔ حال میں آسام میں بھی ان امتحانات کے لئے اس قسم کا ایک بورڈ بنا ہے۔

کچھ عربی مدارس درس نظامی سے مختلف نصاب تعلیم کو پڑھاتے ہیں۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کا نصاب ایک منفرد نصاب ہے جس میں عربی زبان و ادب، عقائد فقہ، اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث کے علاوہ عصری علوم مثلاً جغرافیہ، تاریخ اور انگریزی زبان کی تعلیم بھی دی جاتی ہے۔ جامعۃ الافلاح بلریا گنج اعظم گڑھ میں بھی ایک خاص سطح تک علوم اسلامیہ کے ساتھ ساتھ عصری علوم کی بھی تعلیم دی جاتی ہے۔ اس قسم کے مدارس دیگر مقامات پر بھی قائم ہیں۔ مرکزی درس گاہ جماعت اسلامی، رامپور کے نصاب میں علوم اسلامیہ اور عصری علوم دونوں کی ایک خاص سطح تک آمیزش ہے۔

جنوبی ہند میں حیدرآباد، مدراس، عمرآباد، بنگلور اور کیرالہ، مغربی ہند میں گجرات کے قصبوں اور شہروں بالخصوص ڈابھیل، پالپنور، کفلیتہ، رانڈیر اور ضلع سورت کے دیگر دیہات و قصبوں اور مشرقی ہند میں بنگال بالخصوص کلکتہ، آسام اور اڑیسہ میں بھی بکثرت عربی مدارس کثرت سے مل جائیں گے۔ اسی طرح راجستھان اور ہریانہ میں میواڑ میں بھی۔ دہلی میں کئی مشہور عربی مدارس قائم ہیں۔ جن میں غالباً قدیم ترین مدرّسہ حسین بخش ہے۔ بہار اور مدھیہ پردیش میں بھی عربی مدارس۔

اس کے علاوہ فقہوری کا مدرسہ عالیہ، مدرسہ امینیہ، اور نیا قائم شدہ مدرسہ رحیمیہ وغیرہ بھی مشہور نہیں۔ حال میں نئی دہلی میں جو گابائی اذکھلہ کے علاقہ میں ایک عربی مدرسہ ایک اسلامی مرکز کے تحت قائم کیا گیا ہے۔

زیادہ تر عربی مدارس خفی مکتبہ فکر کے ہیں۔ لیکن اہل حدیث، اہل تشیع اور شافعی حضرات کے مدارس بھی جگہ جگہ موجود ہیں۔ جن میں سے کئی کافی مشہور ہیں۔ مثلاً جامعۃ السلفیہ بنارس اور جامعہ سیفیہ سورت وغیرہ۔

یونیورسٹی کی سطح پر ایم، اے اور پی، ایچ۔ ڈی (P.H.D) تک کی تعلیم و تحقیق کا انتظام علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں ہے۔ اس کے علاوہ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد میں بھی علوم اسلامیہ کی تعلیم کا باقاعدہ انتظام ہے۔ اور اس کا ایک شعبہ قائم ہے کشمیر یونیورسٹی سرینگر میں حال میں بی۔ اے (B-A) تک علوم اسلامیہ کی تعلیم کا انتظام کیا گیا ہے۔ اور علوم اسلامیہ کو شعبہ عربی کے تحت رکھا گیا ہے۔ پنجابی یونیورسٹی ٹیلیا میں دیگر مذاہب کے ساتھ ”اسلام“ صرف ایم، فل۔ (M.PHIL) کی سطح پر پڑھایا جاتا ہے۔ اسی طرح تقابلی مطالعہ کے تحت شناسائی ٹیکنیشن میں بھی اسلام مذہب کا مطالعہ کیا جاتا ہے۔ شائد کچھ اور یونیورسٹیوں میں بھی مذہب اسلام (یا تہذیب اسلامی) کو تقابلی مطالعہ کے تحت پڑھایا جاتا ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ایک پوری فیکلٹی علوم دینیہ کے لئے قائم ہے جس کو فیکلٹی آف تھیالوجی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ اس میں طالب علم کسی بھی مضمون میں گریجویٹ (B.A، B.Sc وغیرہ) کی تعلیم کے بعد دینیات میں بی۔ اے یعنی بی۔ ٹی۔ ایچ (B-T.H) اور پھر دینیات میں ایم۔ اے یعنی ایم۔ ٹی۔ ایچ (M.T.H) کر سکتا ہے اور پھر دینیات میں پی۔ ایچ۔ ڈی (P.H.D) بھی کر سکتا ہے۔ ہندوستان کا یہ واحد یونیورسٹی ہے جس میں تھیالوجی (دینیات) میں ڈی۔ لٹ کی سطح پر ڈی۔ ٹی۔ ایچ،

(D-T-H) کی ڈگری حاصل کرنے کا بھی انتظام ہے، دینیات کی فیکلٹی میں دو شعبے ہیں۔ ایک سنی دینیات کا اور دوسرا شیعہ دینیات کا۔ ان کے نصاب میں عقائد، حدیث و اصول حدیث، تفسیر و اصول تفسیر، فقہ و اصول فقہ وغیرہ نیز مذاہب کے تقابلی مطالعہ کو شامل کیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ عربی زبان بھی پڑھائی جاتی ہے

علی گڑھ میں فیکلٹی آف تھیالوجی کے علاوہ اسلامک اسٹڈیز (ISLAMIC

STUDIES) کا بھی ایک شعبہ ہے۔ اس میں بھی بی۔ اے (آنرز)، ایم۔ اے، پی ایچ۔ ڈی، اور ڈی۔ لٹ کی ڈگریوں کے لئے تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے۔ اسلامک اسٹڈیز کا نصاب تعلیم یورپیٹن اور امریکن یونیورسٹیوں میں پڑھائی جانے والی اسلامک اسٹڈیز کے نصاب سے ملتا جلتا ہے۔ اس میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن، علوم اسلامیہ (علم تفسیر قرآن، علم حدیث، فقہ، علم کلام اور تصوف) کا نشو و نما و ارتقاء اور ان کے خاص اصول، عربی یا فارسی زبان، ہندوستان میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن وغیرہ جیسے مضامین پڑھائے جاتے ہیں۔ ترکی زبان پڑھائے جانے کا بھی انتظام ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں گریجویٹ سطح پر دینیات لازمی مضمون کی حیثیت سے لی جاتی ہے۔ غیر مسلموں کے لئے اس کا متبادل مضمون ہے۔ اس کے علاوہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ویسٹ اسٹیشن اسٹڈیز نام سے بھی ایک ادارہ ہے جس میں مشرقی وسطیٰ کی تہذیبی، ادبی اور سیاسی تاریخ و جغرافیہ وغیرہ پڑھایا جاتا ہے۔

جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں اسلامک اسٹڈیز ایک بڑے شعبہ اسلامک و عرب ایرامینین اسٹڈیز کے تحت پڑھائی جاتی ہے۔ یہاں پر بی۔ اے (آنرز پاس) ایم۔ اے و پی۔ ایچ۔ ڈی کی ڈگریوں کے لئے اسلامی تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے۔ یہاں کی اسلامک اسٹڈیز کا نصاب جیسا ہے۔ جامعہ ملیہ اسلامیہ میں ایم۔ اے کی

سطح پر مذاہب کے تقابلی مطالعہ کا پرچہ بھی شامل ہے۔ اس کے علاوہ یہاں گریجویٹ سطح پر اسلامیات لازمی مضمون کی حیثیت سے بھی رکھی گئی ہے جس کا نصاب علی گڑھ کے لازمی دینیات کے نصاب سے تقریباً ملتا جلتا ہے۔ البتہ جو طلبہ اس کو نہ پڑھنا چاہیں ان کے لئے متبادل مضمون لینے کی گنجائش ہے۔ جامعہ ملیہ اسلامیہ نے بھی کئی عربی مدارس کی اسناد کو تسلیم کیا ہے۔ اور ان اسناد کو حاصل کرنے والے طلبہ کو براہ راست بی۔ اے میں داخلہ کی اجازت دے دی جاتی ہے البتہ ان مدارس کے طلبہ کو جن میں انگریزی زبان انٹر میڈیٹ کی سطح تک نہیں پڑھائی جاتی ہے پہلے اس سطح کا صرف انگریزی میں امتحان پاس کرنا ہوتا ہے۔ اس کے بعد ان کا داخلہ بی۔ اے میں ہو سکتا ہے۔

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا یہ عمومی جائزہ نامکمل رہیگا اگر ایک اور ادارہ کا تذکرہ نہ کیا جائے۔ تقریباً ۲۰ سال قبل دیوبند میں ایک ایسا ادارہ قائم کیا گیا ہے۔ جو جامعہ اُردو علی گڑھ کا متبادل ہے۔ اس ادارہ کا نام جامعہ دینیات اُردو ہے۔ یہ ادارہ ماہر دینیات اُردو، عالم دینیات (اُردو) اور فاضل دینیات (اُردو) کے امتحانات ہندوستان میں قائم شدہ مختلف مراکز کے ذریعہ پرائیویٹ طریقہ پر لیتا ہے۔ اور کامیاب امیدواروں کو اسناد دیتا ہے اس ادارہ کے ذریعہ تفسیر قرآن، حدیث، فقہ، عقائد، اُردو، ہندی اور معلومات عامہ وغیرہ مضامین کی تعلیم پرائیویٹ طریقہ سے دی جاتی ہے۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی وغیرہ نے ان اسناد کو بھی انگریزی میں مختلف امتحانات دینے کے لئے تسلیم کیا ہے

موجودہ دور میں لڑکیوں کے لئے بھی دینی تعلیم کے الگ ادارے قائم کرنے کا رجحان ہوتا جا رہا ہے۔ اس سلسلہ میں جامعۃ الصالحات، راپور اور مالیگاؤں کا ادارہ قابل

ذکر میں۔ ان اداروں میں تفسیر و اصول تفسیر، حدیث و اصول حدیث، فقہ، عقائد اور عربی زبان جیسے مضامین کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہے۔

غرض موجودہ دور میں ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا ایک وسیع نظام ہے۔ اور مسلمانوں کی دلچسپی ان علوم سے نہ صرف پوری طرح وابستہ ہے بلکہ وہ ان علوم کو اپنی مذہبی اور معاشرتی زندگی کا ایک جزو لاینفک سمجھتے ہیں۔



(بقیہ ۲۸ کا)

بیان کرتے تو فرماتے تھے کہ میں نے بہت سی حدیثیں بیان کر دیں اس کی تائید علامہ ابن عبد البر کے قول سے بھی ہوتی ہے فرماتے ہیں کہ تابعین کرام بھی اس ڈر سے روایت بکثرت کرنے سے بچتے تھے کہ کہیں حدیث میں غور و خوض کا مادہ ہی ختم نہ ہو جائے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ حضرت اعمش نے مجھ سے ایک سوال کیا میں نے حضرت اعمش کو جواب دیا تو وہ بہت خوش ہوئے۔ مجھ سے پوچھا یعقوب یہ جواب تمہارے ذہن میں کہاں سے آیا میں نے عرض کیا جو حدیث آپ نے مجھے بتائی ہے اسی سے میں نے یہ سمجھا ہے حضرت اعمش فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مجھے آپ کے والدین کی ولادت سے پہلے سے یاد ہے (یعنی ایک زمانہ سے یاد ہے) لیکن میں نے اب تک اس کا مطلب نہیں سمجھا ہے یہی واقعہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے جس پر خوش ہو کر ان کے استاذ حضرت اعمش نے فرمایا تھا ”أنتم الاطباء ونحن الصیاد لہ“ تم حدیث کے حکیم اور ہم تو دوا فروش (پٹواری) ہیں!



مولانا محمد حنیف امی

حدیث عہدِ رسول میں اخذِ روایت میں صحابہ و تابعین کم احتیاط

اگر قید کی اس روایت کو صحیح مان لیں تو یہ منقرض نہیں ہے کہ قید ہونے والے صحابہ کی تعداد کیا ہے اور ان کا اسم گرامی کیا ہے۔ امام ذہبی قید ہونے والوں میں حضرت ابن مسعود، ابو ابو ذر دار اور ابو مسعود انصاری کا نام ذکر کرتے ہیں جبکہ علامہ ابن حزم، عبد اللہ بن مسعود ابو ذر دار اور ابو ذر غفاری کا نام بتاتے ہیں۔ تو کیا حضرت عمرؓ نے صحابہ کو بار بار قید کیا اگر یہ واقعہ متعدد بار ہوتا تو اس کا چہرہ چاہی خوب ہوتا اور ایسے حادثہ کی خبر تو آنا فانا چار دانگ عالم میں پھیل جاتی ہے۔ اس لئے یہ ممتاز اور چھوٹی کے صحابہ تھے اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیں کہ چند صحابہ کے قید کا صرف اعتبار ہوگا کمیت اور کیفیت کا نہیں تو یہ بھی کہنے کی گنجائش ہے کہ ان کے علاوہ بھی صحابہ کرام ہیں جن سے بکثرت حدیث مروی ہے لیکن ہمیں ان کے قید و بند کا ثبوت نہیں ملتا اور یہ بات تو عقل میں نہیں آتی کہ امیر المؤمنین نے ایک ہی نوعیت کے قضیے میں جبکہ سب یکساں ہیں کسی کو تو قید کی سزا دی ہو اور کسی کے ساتھ رعایت کی ہو حاشا وکلا حضرت عمرؓ سے یہ کبھی نہ ہوگا کہ مذکورۃ الصدر صحابہ کو تو قید کر دیں اور حضرت ابو ہریرہؓ کو نہیں

صحابہ زیادہ روایات منقول ہیں یونہی چھوڑ دیں ذرا ان صحابہ کی روایات کے تناسب پر نظر فرمائیں۔ حضرت ابو ہریرہ سے ۱۰۵۳، ابن مسعود سے ۸۲۸، ابوذر دار سے ۱۷۹ اور حضرت ابوذر غفاری سے ۲۸۱ حدیثیں مروی ہیں۔ اگر کوئی یہ توجیہ کرے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت عمرؓ سے ڈر کر ان کے عہد خلافت میں زیادہ حدیثیں نہ بیان کی ہوں تو اس میں بھی کہنے کی گنجائش ہے کہ اور دوسرے صحابہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کیوں نہیں ڈرے۔ اصل یہ کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کا تقویٰ، عدالت اور خوفِ الہی دیکھ کر حدیثیں بیان کرنے کی اجازت دیدی جیسا کہ امام ذہبی حضرت ابو ہریرہؓ سے خود نقل کرتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کو جب میری نقلِ روایت کا علم ہوا تو مجھے بلا بھیجا اور فرمایا ابو ہریرہؓ آپ ہمارے ساتھ فلاں صحابی کے مکان میں موجود تھے میں نے کہا ہاں! اور میں یہ راز بھی جانتا ہوں کہ آپ مجھ سے کیوں دریافت فرما رہے ہیں حضرت عمرؓ نے کہا اچھا بتاؤ میں نے تم سے کیوں پوچھا ہے میں نے عرض کیا اس روز آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ مَن کَذِبَ عَلَیَّ مَتَعَمَّداً فَلْيَتَّبِعْهُ اَمْ قَدِ احْبَبْتُ اَنْ يَكْفُرَ بِي مَنْ اَتَى رَسُوْلَ اللّٰهِ عَلَیْہِ السَّلَامُ بِحَدِیْثٍ فَقَالَ كَذِبٌ۔ کیا اس واقعہ کے ہوتے ہوئے کوئی یہ خیال کر سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابن مسعود ابوذر اور ابوسعود انصاری اور ابوذر غفاری کو ان کے زہد و تقویٰ، قوتِ حافظہ اور عدالت کے باوجود قید میں ڈال دیا ہو گا ہرگز نہیں! بلکہ امیر المؤمنین نے عراق کے باشندوں پر رعایت کی کہ عبداللہ بن مسعود کو ان کے علاقے میں روانہ فرمایا اور کوفہ والوں کو خط لکھ دیا کہ ”انی دالله الذی لا اله الا هو اشرکتکم علی نفسی فخذوا منہ“، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں میں نے اپنی ذات سے زیادہ با اعتماد شخص کو روانہ کیا ہے۔ اس لئے ان سے حدیث لے لو، ایک اور موقع سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہؓ کا اس طرح تذکرہ کیا ہے۔ ”کینف صلی علما اشرقت بہ اهل القادسیة یہ علم سے مامور بازو ہے جسے میں نے اہل قادیسیہ پر ترجیح دی ہے“ غور کیجئے یہ کیونکر ممکن ہے کہ حضرت رضی اللہ عنہ ان سے علم حدیث حاصل کرنے کی تلقین فرماتے،

ان کے گہرے علم کی شہادت دیں، ان کے علم و فضل کا اعتراف کریں اور انہیں جیل میں ڈال دیں حضرت ابن مسعود کے علاوہ دوسرے صحابہ پر بھی قیاس فرمائیے، یہ ابوذر دار ہیں شام کے امام و قاضی اور ترآن کریم کے معلمِ اوّل یہ کیسے ممکن ہے کہ انہیں بھی جیل میں ڈالیں اس صریح بیان کے بعد صحابہ کو قید کرنے کی خبر کس طرح بھی صحیح نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ صحابہ کرام اور ابن مسعود سے بکثرت روایت کرنے کی ممانعت منقول ہے تو کیا یہ ممکن ہے کہ حضرت عبداللہ روہی کام کریں جس سے لوگوں کو منع کرتے رہے جبکہ ان کا مشہور قول ”لیس العلم بکثرة الحدیث ولكن العلم الخشية موجود ہے علاوہ ازیں سعد بن ابراہیم کی جس روایت کو خطیب نے نقل کیا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ میں روک رکھا تا کہ متن حدیث کو جان سکیں جب انہوں نے ان صحابہ کی روایات اور متن جان لیا تو مدینہ کے علاوہ دوسرے علاقوں میں بھی جانے کی اجازت مرحمت فرمادی، سعد بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ حضرت فاروق اعظم نے حضرت عبداللہ ابوذر دار اور ابوذر دار، اور ابو مسعود انصاری کو بلا بھیجا اور ان سے فرمایا یہ حدیث جسے آپ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت نقل کرتے ہیں وہ کیا ہے اسی کی تحقیق کے لئے حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ میں روک رکھا تا آنکہ یہ معلوم ہو گیا کہ سبھوں کی روایتوں کے الفاظ یکساں ہیں۔ غرض یہ کہ امیر المؤمنین نے انہیں مدینہ میں تحقیق و جستجو کے لئے روک رکھا۔ قید نہیں کیا تھا جیسا کہ بعضوں کو غلط فہمی ہے اور متن حدیث کی تحقیق کے لئے روک لینا یہ کوئی معیوب اور مضرت نہیں ہے۔ ہمارے اس دعویٰ کی تائید رام ہرمزی کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن مسعود اور ابوذر دار وغیرہ کو مدینہ میں روک لیا اور فرمایا کہ تم بکثرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہو؟ ابو عبداللہ بڑی فرماتے ہیں کہ ان صحابہ کرام کو بکثرت حدیث نقل کرنے سے منع فرمادیا ہے۔ ورنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے یہاں کوئی قید خانہ نہیں تھا۔ ابن عبد اللہ

کی وضاحت سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان صحابہ کرام کو محض اس اندیشہ سے بکثرت روایت کرنے سے روکا تھا تاکہ لوگ کہیں خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام پاک سے تغافل نہ برتنے لگیں۔ بہر حال ادھر کے جائزہ سے یہ حقیقت کھل گئی کہ قید کر دینے کی خبر بالکل بے بنیاد ہے۔

مختلف علاقوں میں صحابہ کرام کی تشریف آوری کے نتیجے میں علی اور صدیق سرگرمیاں اور زیادہ بڑھیں اور تابعین نے بھی حدیث کی حفاظت اور نشر و اشاعت کے لئے خوب حصہ لیا اور صحابہ کے نقش قدم پر چل کر اخذ حدیث کے سلسلہ میں بے پناہ زہد و تقویٰ اور غایت احتیاط کا مظاہرہ فرمایا۔ آپ اس پر ذرا تعجب نہ کیجئے اس لئے کہ وہ درس گاہ صحابہ کے تربیت یافتہ اور ان کے شاگرد تھے امام شعبیؒ فرماتے ہیں اکاش میں حدیث برابر سرابر نقل کر دیتا تاکہ مجھ سے مواخذہ نہ ہوتا۔ گویا انہیں حدیث خوب روایت کرنے کا بڑی شدت سے احساس تھا وہ فرمایا کرتے تھے۔ "كراه الصلحون الاولون الاكثار من الحديث لو استقبلت من امری ما استقبلت ما حدثت الالبما اجمع علیہ اهل الحديث" کثرت روایت ابتدائی دور کے نیک لوگوں کو بھی ناگوار تھی۔ اگر مجھے پہلے سے معلوم ہوتا تو صرف وہی روایتیں نقل کرتا جن کی صحت پر محدثین کا اتفاق ہے۔ حضرت شعبہؒ فرماتے ہیں کہ "التدلیس فی الحدیث اشد من النار" حدیث روایت کرتے وقت اپنے شیخ کا نام چھپا لینا زنا سے بھی زیادہ سنگین ہے۔ اور آسمان سے گر کر ہلاک ہو جانا میرے لئے تدلیس سے اچھا ہے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ کسی اونچے مکان سے سر کے بل گر کر مر جانا بہتر ہے اسی طرح تابعین میں آپ کو کچھ ایسے بھی ملیں گے جنہوں نے نقل حدیث کے سلسلہ میں اعتدال سے کام لیا ہے تاکہ طلبہ کو سمجھا سکیں۔ حضرت خالدؒ فرماتے ہیں کہ ہم حدیث حاصل کرنے کے لئے حضرت ابو قتادہؒ کی خدمت میں آئے۔ وہ کبھی متن حدیث بھی بیان (بقیہ مکتبہ پر)

مَنْصِبِ نُبُوَّتِ کا احترام حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تفسیر میں

از مولانا امام علی دانش قاسمی

تمام انبیاء علیہم السلام کی صداقت پر ایمان لانا۔ ان کا احترام کرنا ان سے محبت و عقیدت رکھنا فرض ہے۔ سلسلہ ولی اللہی سے منسلک حق پرست علماء کرام کا بیڑہ امتیاز رہا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و عظمت کا درس دینے میں جہاں ایک طرف تمام دینی حلقوں کے پیشرو ہیں۔ وہاں دوسری طرف نبوت و رسالت کے حامل اللہ تعالیٰ کے مقرب ترین بندوں کے احترام اور ان کی رفعتوں اور مقاماتِ عالیہ کے یقین اور ان کے پیغام کی اشاعت اور ان کی محبت و الفت میں سرشار اور سرگرم رہتے ہیں۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ بھی اس سلسلہ الذہب کی ایک کڑی تھے۔ وہ عالم بھی تھے اور درویش بھی اور بہت بڑے مصنف بھی ان کی تمام تصنیفات میں دین کو اصلی و حقیقی شکل میں پیش کیا گیا ہے خاص طور پر ان کی معرکہ الآراء تفسیر بیان القرآن جہاں ایک جانب عبارت کی جامعیت، طرز استدلال کی معقولیت اور ربط آیات کے بیان اور عقائد و مسائل کے استنباط میں دوسری دورِ حاضر کی تفسیروں پر فوقیت رکھتی ہے۔ وہاں دوسری جانب خاص اور اہم بات یہ ہے کہ منصبِ نبوت کے احترام اور انبیاء کے

واقعات کی وضاحت میں اسرائیلی خرافات سے پرہیز کرنے میں یہ تفسیر خصوصی امتیاز رکھتی ہے۔

قرآن مجید میں گزشتہ امتوں کے واقعات عبرت و موعظت کے لئے بیان ہوئے ہیں اور ہر واقعہ کا اتنا ہی حصہ منقول ہوا ہے جس کی ہدایت و نصیحت کے لئے ضرورت تھی کیونکہ یہ کوئی تاریخی کتاب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہدایت ہے بے شک اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادہ ہے۔ اُسے ہر واقعہ کے ہر جز کا پورا پورا علم ہے وہ بندوں کو اسی قدر خیر دیتا ہے جتنا ضروری سمجھتا ہے۔ ہمارے مفسرین کرام میں سے بہت سے حضرات نے واقعات کی پوری تفصیل پیش کرنے کے لئے بنی اسرائیل کی تاریخ کا سہارا لیا ان حضرات کی نیت بے شک درست تھی۔ اور مقصود کلام اللہ کی خدمت ہی تھی مگر اس خدمت میں خیال نہ رہا کہ اسرائیلی روایات میں سے صرف ان کو ہی لینا چاہئے جن سے کوئی قباحت کسی درجہ میں لازم نہ آتی ہو۔ خاص طور پر حضرت سلیمان اور حضرت داؤد علیہما السلام کے واقعات میں بعض بے سرو پا قصبے بعض کتب تفسیر میں نقل ہو گئے ہیں بنی اسرائیل ان دونوں جلیل القدر پیغمبروں کو غالباً صرف بادشاہ سمجھ بیٹھے تھے اس لئے شاہانہ تھے اس کی جانب منسوب کر دئے۔ اور ان کی عظمت پیغمبرانہ کو ملحوظ نہ رکھا۔

حضرت تھانویؒ نے تفسیر بیان القرآن میں ممکن حد تک اسرائیلی روایات سے احتراز کیا ہے۔ اور قرآن مجید کی تفسیر خود قرآنی آیات اور مستند ترین روایات سے فرمائی ہے میں اس سلسلہ میں چند مثالیں پیش کروں گا۔

حضرت داؤد علیہ السلام کا قصہ | ارشاد ربانی ہے۔

اور بھلا آپ کو ان اہل مقدمہ کی خبر بھی پہونچی ہے جب کہ وہ لوگ عبادت خانہ کی دیوار بھانڈ کر

وَهَلْ أَتَاكَ نَبُوءُ الْخَصْمِ إِذْ
تَسْتَرْوُ الْغُرَابَ ۚ إِذْ دَخَلُوا عَلٰی

دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ ۚ
 خَصَمِينَ بَعِيَ بَعْضُنَا عَلَىٰ بَعْضٍ فَاجْلَمْ
 بَيْنَنَا بِالْحَقِّ، وَلَا تَشْطِطْ دَاوُدَ مَا
 إِلَىٰ سَوَاءٍ الْقَضَاءِ ۖ إِنَّ هَذَا
 أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ
 نَعْجَةً وَاحِدَةً فَقَالَ أَلْغَلْبِيهَا
 وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۚ قَالَ لَقَدْ
 ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجِكَ إِلَىٰ نَعْجِهِ
 وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي
 بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ
 مَاٰ هُمْ ۖ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّهُ
 فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَ
 أَنَابَ ۚ فَغَفَرْنَا ذَٰلِكَ ۖ وَإِنَّ
 لَهُ عِندَنَا لَازِلْفًى وَحُسْنَ مَّآبٍ
 (پ ۲۳، سورہ ص)

❖ ❖ ❖ ❖ ❖

داؤد کے پاس آئے تودہ گھبرا گئے وہ لوگ
 کہنے لگے کہ آپ ڈریں نہیں ہم دواصل
 معاملہ ہیں کہ ایک نے دوسرے پر زیادتی کی
 ہے۔ سو آپ ہم میں انصاف سے فیصلہ کر
 دیجئے اور بے انصافی نہ کیجئے گا اور ہم کو سیدھی
 راہ بتلا دیجئے۔ یہ شخص میرا بھائی ہے اس کے
 پاس ننانوے دنبیاں ہیں اور میرے پاس
 ایک دنبی ہے۔ سو یہ کہتا ہے کہ وہ بھی
 مجھے دے ڈال اور بات چیت میں مجھ کو دبا تا
 ہے۔ داؤد نے کہا کہ یہ جو تیری دنبی اپنی دنبیوں
 میں ملانے کی درخواست کرتا ہے تو واقعی تجھ پر
 ظلم کرتا ہے اور اکثر شرکار ایک دوسرے
 پر زیادتی کیا کرتے ہیں مگر ہاں جو لوگ ایمان
 رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں اور ایسے لوگ
 بہت ہی کم ہیں۔ اور داؤد کو خیال آیا کہ ہم نے
 ان کا امتحان کیا ہے سو انھوں نے اپنے رب کے سامنے
 توبہ کی اور مسجد میں گر پڑے اور رجوع ہوتے

سو ہم نے ان کو معاف کر دیا۔ اور ہمارے یہاں اُن کے لئے قرب اور نیک انجامی ہے۔
 ان آیات میں حضرت داؤد علیہ السلام کے کمال تضرع اور رجوع الی اللہ کی خاص کیفیت
 کو بیان کر غالباً مقصود ہے تاکہ بندوں کو یہ ہدایت دی جائے کہ اللہ تعالیٰ کے مقرب بندے
 اقتدار پاکر مغرور نہیں ہوتے، بلکہ ان میں تواضع، خاکساری اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا

شکر ادا کرنے کے جذبات زیادہ ہو جاتے ہیں۔ آیات میں اس آزمائش کا واضح طور پر نہیں کیا گیا جس سے حضرت داؤد علیہ السلام دو چار ہوئے تھے۔

حضرت تھانویؒ کی تحقیق | حضرت تھانویؒ نے آزمائش کی ایسی وضاحت فرمائی ہے جو نص قرآن سے قریب تر ہے اور جس میں منصب نبوت کا پورا احترام ملحوظ رکھا گیا ہے اور ادنیٰ اسے ادنیٰ درجہ کا شائبہ بھی شانِ انبیاء کی تنقیص کا نہیں پایا جاتا ہے۔

حضرت نے تحریر فرمایا ہے ۱۔

”ہم نے ان کا امتحان کیا ہے کہ دیکھیں کیسے صابر و تحمل ہیں کیونکہ ایسے بڑے جلیل القدر سلطان کے خلوت خانہ میں کسی کا بے اجازت پھر اس بے ڈھنگے پن سے آکھسنا پھر بات چیت اس طرز سے کرنا کہ اول تو یہ کہنا کہ ڈر و مت جس سے متکلم کا بڑا اور مخاطب کا چھوٹا ہونا مترشح ہوتا ہے۔ پھر یہ کہنا کہ انصاف سے فیصلہ کرنا اور بے انصافی مت کرنا جس سے ایہام ہوتا ہے کہ نعوذ باللہ آپ بے انصافی کا بھی احتمال ہے۔ اور ان مضامین کے اقتضائے قرینہ سے اھدانا الخ کا مدلول بھی اسی کے قریب قریب مفہوم ہوتا ہے کہ ان کو احتمال اس کے خلاف کا بھی ہے جس میں ترک واجب کا اتہام لازم آتا ہے۔ گو مناجات میں یہ صیغہ موجب سو رادب نہیں اول تو مناجات و تضرع اس ایہام سے مانع ہے ثانیاً حق تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں جس سے مخدوم لازم آتا تھا۔ غرض ان کا مجموعہ اقوال و افعال نہایت نہایت درجہ گستاخی درگستاخی ہے۔ پس اس میں داؤد علیہ السلام کے صبر و تحمل کا امتحان ہو گیا کہ زورِ سلطنت میں ان متواتر گستاخیوں پر دار و گیر کرتے ہیں اور اس مقدمہ کو ملتوی کر کے ان پر دوسرا مقدمہ قائم کرتے ہیں یا غلبہ نور نبوت سے عفو فرماتے ہیں اور اس مقدمہ کو کمالِ عدل سے بلا شائبہ غیظ و غضب فیصلہ کرتے ہیں چنانچہ امتحان میں ہا بر ثابت ہوئے۔

اور مقدمہ کو نہایت ٹھنڈے دل سے سماعت اور فیصلہ فرمایا۔ لیکن انبیاء کی جلالت شانِ عدل کے جس درجہ علیا و ذرۃ قصویٰ کو مقتضی ہے اس سے بظاہر ایک گونہ بعید اتنا خفیف سایہ امرِ پیش آگیا کہ بعد قیام برہان شرعی کہ بتینہ ہو یا افرادِ جاتے اس کے کہ صرف ظالم سے یہ خطاب فرماتے کہ تو نے ظلم کیا اس مظلوم سے خطاب فرمایا کہ تجھ پر ظلم کیا جس سے ایک صورتِ طرفداری کی متوہم ہوتی ہے اور مظلوم ہونے کی حیثیت سے یہ طرفداری بھی عبادت ہے خصوصاً مقدمہ ختم ہو چکنے کے بعد لیکن فریقِ مقدمہ ہونے کی حیثیت اور عدم تبدیل مجلسِ تخصیص اور مجلسِ واحد کے جامع المتفرقات ہونے کی حیثیت سے اس متوہم طرفداری کا بھی نہ ہونا عدل و اکمل تھا) سو داؤد علیہ السلام غایت تقویٰ سے اتنی بات کو بھی محلِ کماں صبر و منافی ثبات فی الامتحان سمجھے اور انھوں نے (اس سے بھی) اپنے رکبے سلمنے توبہ کی اور سجدہ میں گر پڑے اور (خاص طور پر خدا کی طرف) رجوع ہوئے سو ہم نے ان کو وہ (امر) معاف کر دیا اور اس سے جو کمی ان کے اجر مرتب علی کماں الصبر میں ہوتی اس کمی کا ازالہ کر دیا۔ اور وجہ ایسے خفیف امر پر توبہ اور سجدہ کرنے کی یہ ہے کہ ہمارے یہاں ان کے لئے (خاص) قرب اور (اعلیٰ درجہ کی) نیک انجامی (یعنی جنت کا درجہ علیا) اور مقربین اور خوش انجاموں کی یہی شان ہوتی ہے کہ تل برابر بات کو بھی اپنے لئے پہاڑ سمجھتے ہیں۔ (ص ۵ تا ۶ بیان القرآن جلد ۱)

غیر مستند اقوال کی تردید | (انبیاء علیہم السلام کے بلند مقامات کے مطابق آیات کی توجیہ اور انابت و استغفار کی وجہ بیان کرنے کے ساتھ ہی اس سلسلہ کے غیر مستند اور غلط اقوال و توجیہات کی تردید بھی حضرت نے فرمادی ہے تاکہ کوئی کسی غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے۔ رقمطراز ہیں:-

«فتنۃ» کی تفسیر میں قول مشہور اور ہے جس میں ایک بی بی سے نکاح کرنے کا واقعہ ہے۔ مگر محققین نے اس کا ابطال کیا ہے۔ چنانچہ ابن کثیر نے کہا ہے اکثر ہا

ماخوذ من الاسرائیلیات ولہم ثبت فیہا عن المعصوم حدیث یجب اتباعہ لکن روی ابن ابی حاتم ہذا حدیثا لا یصح سندہ لانہ من روایت یزید الرقاشی عن انس ویزید وان کان من الصالحین لکنہ ضعیف الحدیث عند الائمۃ ام اور تفسیر خازن میں ہے روی سعید بن المسیب الخ لاہور عن علی ابن ابی طالبؑ انہ قال من حد ثکم بحدیث داؤد علی مایرویہ القصاص جلد نہ مائتہ و مئتین جلدۃ وهو حد الفریہ علی الانبیاء ام اور تفسیر حقانی میں ماخذ اس قصہ کا کتاب سموکل کو کہا ہے اور آج تک پورا پتہ اہل کتاب کو بھی نہیں ملتا کہ اس کا مصنف کون ہے وہ ایک تاریخ کی کتاب یہود میں مروج تھی جس کو یہود و نصاریٰ نے خواہ مخواہ الہامی فرض کر لیا اھ۔ اور بعض نے داؤد علیہ السلام کا لفظ ظلمک بلا تحقیق کہہ دینا اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ گو مقصد تعلیق ہے یعنی ان فعل کذا مگر صورتہ غیر معلق ہے۔ لیکن بعض نے نفل کیا ہے کہ مدعی علیہ کے اقرار کے بعد لفظ ظلمک فرمایا تھا۔ سو اس تاویل کی گنجائش نہ رہی۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ان گستاخیوں پر غصہ آ گیا تھا۔ اس سے استغفار کیا۔ مگر غصہ آنا ثابت نہیں کر سکتے بندہ نے جو تفسیر کی ہے اس کا مبنع خود منصوص قرآنی ہے اور اصلہ علی مایقولون کے ساتھ اس قصہ کا یاد دلانا قریبہ ہے کہ اس میں بھی صبر علی الاقوال ما مگردونوں جگہ اقوال میں کفر اور سوء ادب کا اختلاف ہو۔ البتہ امر منطون ہے کہ داؤد علیہ السلام نے اس کو مبنیٰ سمجھا ہو سو چونکہ اور تفسیروں کا مبنیٰ بھی قرآن میں نہیں اس لئے یہ تفسیر اور وہ اقرب ہے،

(بیان القرآن جلد ۱ ص ۱۷۱)

حضرت سلیمان علیہ السلام کے دو قصے | قرآن مجید میں قصہ مذکور کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام کے دو قصے

بیان ہوئے ہیں۔ ارشاد ربانی ہے۔

ووهبنا لداؤد سليمان ط نغم العبد
 الله اواب اذ عرض عليه العشي الضففت
 الجياد فقال الى احببت حب الخير
 عن ذكر ربتي حتى توارت بالحجاب
 ردوها على فطفت مسحبا لسرق
 والاعناق ۵ ولقد فتنا سليمان
 واقينا على كرسيه جسدا ثم اناب
 قال اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد
 بعدى انك انت الوهاب ۵
 (پا سورہ ص)

اور ہم نے داؤد علیہ السلام کو سلیمان عطا کیا
 بہت اچھے بندے تھے کہ بہت رجوع کرنے
 والے تھے جبکہ شام کے وقت ان کے روبرو
 اصلی عمدہ گھوڑے پیش کئے گئے تو کہنے لگے
 میں اس مال کی محبت میں اپنے رب سے غافل
 ہو گیا۔ یہاں تک کہ آفتاب پردہ میں چھپ
 گیا۔ ان گھوڑوں کو ذرا پھر تو میرے سامنے
 لاؤ سوا انھوں نے ان کی پنڈلیوں اور گردنوں
 پر ہاتھ صاف کرنا شروع کیا۔ اور ہم نے
 سلیمان کو امتحان میں ڈالا پھر انھوں نے رجوع
 کیا، دعا مانگی اے میرے رب میرا قصور معاف
 کر اور مجھ کو ایسی سلطنت دے کہ میرے سوا کسی کو
 میسر نہ ہو آپ بڑے دینے والے ہیں۔

ان آیتوں میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی کسی نماز کا فوت ہو جانا اور پھر ان کا متنبہ
 ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ذکر ہے اس طرح ان کے تحت پر کسی جسم کا ڈالا جانا
 اور ان کا صبر کرتے ہوئے بارگاہِ خداوندی میں عاجزی ظاہر کرنا اور دعا کرنا مذکور ہے مقصد
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب معصوم بندے غیر ادنیٰ کاموں پر توبہ و استغفار کرتے ہیں تو غیر معصوم
 بندوں کو اپنے خطاؤں پر نادم ہو کر اللہ تبارک تعالیٰ کی طرف اور زیادہ رجوع کرنا چاہیے
 یہاں پر بھی ہمارے بعض غیر محتاط واعظ اور مفتی اسرائیلی
 روایات فراخ دلی سے نقل کرتے ہیں پہلے واقعہ کے سلسلے
 میں فرض نماز فوت ہو جائے گی طرف ذہن منتقل کرتے ہیں جبکہ عصر کی نماز اسرائیلی شریعت میں

اسرائیلی داستانیں

فرض ہی نہ تھی اور دوسرے واقعہ کے سلسلہ میں پوری ایک داستان نقل کرتے ہیں۔ جو طلسم ہوشربا کے افسانہ کا حصہ معلوم ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس ایک انگشتری تھی جس پر اسم اعظم کندہ تھا۔ اسی کے زور سے حکومت کرتے تھے۔ ان کے اہل خانہ کے ذریعہ ایک جن کے ہاتھ وہ انگشتری لگ گئی۔ اور وہ ان کی کرسی پر متمکن ہو کر حکومت کرنے لگا۔ بہت کچھ گریہ و زاری کرنے اور دُعا کرنے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاتھ میں ایک عجیب طور سے وہ انگشتری پھر آئی اور ان کو سلطنت زائدہ پھر حاصل ہو گئی۔ یہ انتہائی لغو اور فضول قصہ ہے۔ جو انبیاء علیہم السلام کی شان کے لائق قطعی نہیں ہے۔ اور بالکل غیر مستند ہے۔

حضرت تھانویؒ کی تحقیق | بیان القرآن میں دونوں واقعات کی ایسی تفسیر کی گئی ہے جو روایات صحیحہ کی بنیاد پر ہے حضرتؒ فرماتے ہیں۔

”کچھ معمول از قسم نماز فوت ہو گیا۔ کذا فی الدر المنثور عن علیؑ اور بوجہ ہیبت و جلالت کسی خادم کو جرأت و بہت نہ ہوئی کہ متنبہ کرے کذا فی الدر عن ابن عباسؓ، (ص ۱۷۸) اس کے بعد پھر وضاحت فرمادی کہ۔

یہ نماز جو رہ گئی تھی اگر نفل تھی تب تو کوئی اشکال نہیں مگر انبیاء کی شانِ اعظم ہوتی ہے اس لئے انھوں نے تدارک کیا اور اگر فرض تھی تو نسیان میں گناہ نہیں ہوتا اور جانور کا ذبح کر دینا رضاعتِ مال میں نہیں ہے بلکہ بقول حضرت وہ آٹلاف مال نہ تھا بلکہ بطور شربانی تھا (ص ۱۷۹) اب کوئی اشکال باقی نہ رہا۔ اور عظمتِ انبیاء بھی محفوظ رہی دوسرے واقعہ کے سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں۔

”حدیث شریفین میں ہے کہ سلیمان علیہ السلام اپنے امراء لشکر پر ان کی کسی کوتاہی جہاد پر خفا ہوئے اور فرمانے لگے میں آج کی رات اپنی ستر بیویوں سے ہمبستر ہوں گا کہ ان ستر مجاہد پیدا ہوں گے۔ فرشتہ نے قلب میں القا کیا کہ انشاء اللہ کہہ لیجئے آپ کو کچھ

خیال نہ رہا۔ چنانچہ پھر ایک عورت حاملہ ہوئی اور اس سے بھی ایک ناقص الخلقیت بچہ پیدا ہوا۔ جس کے ایک طرف دھڑ نہ تھا۔ اور اسی کی نسبت کہا گیا ہے کہ اُن کے تحت پر ایک (ادھورا) دھڑ لاڈالا یعنی قابلہ نے آپ کے سامنے تخت پر لارکھا کذا فی الروح (صفحہ بیان القرآن جلد غلط)

اور انشاء اللہ زبان سے نہ کہنا گناہ نہیں تھا۔ ایک خفیف سا غیر ادنیٰ کام تھا۔ پھر بھی حضرت سلیمان علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوئے ان کا کمال تھا۔ ان توجیہات کی تائید مستند ترین روایات سے ہوتی ہے۔ اور منصب نبوت کا اشتراک ملحوظ رہتا ہے۔

ان دو واقعات کو بطور مثال نقل کیا گیا ورنہ ملکہ سبا کی دربار سلیمانی میں حاضری اور قصۂ یوسف علیہ السلام دو واقعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام میں بھی اسرائیلی تاریخ نویسوں نے رنگ آمیزی کی ہے۔ اور ہمارے اسلامی واقعہ نویسوں نے اضافہ معلوما کے لئے نقل کر دیا ہے۔

بیان القرآن میں ان تمام واقعات کی تفسیر میں ایسے کسی واقعہ کو نقل نہیں کیا گیا ہے۔ اور نہ کسی ایسی روایت کو تفسیر کی بنیاد بنایا گیا ہے۔ جس سے اسلام کے ستم عقائد پر ضرب پڑتی ہو یا حضرات انبیاء علیہم السلام کی عظمت مجروح ہوتی ہو۔
ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حکیم الامت تھانویؒ انبیاء علیہم السلام کی محبت والفت اور ان سے عشق و ابستگی رکھنے میں بہت آگے تھے۔ اور یہی شان تمام حق پرست متبع سنت بزرگوں کی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان کی اتباع نصیب کرے۔

آمین



نفسے پیادِ تومی زخم

از حضرت مولانا نسیم احمد فریدی

بھائی جی مرحوم بھی ۲۸ ربیع الاول ۱۴۰۶ھ کو دارِ آخرت کو سدھار گئے۔ اشرِ تعالیٰ کو پیارے ہو گئے۔ بڑی خوبیوں کے انسان تھے۔ رب غفور مغفرت فرمائے ۱۳۵۵ھ میں دارالعلوم کا طالب علم بنا تو حضرت شیخ الاسلامؒ کی مجلس میں یا مزارِ تاسمی کے احاطہ میں اس شخصیت کو آتے جاتے دیکھا۔ اسی وقت سے دل اُن سے متاثر تھا۔ مگر یہ پتہ نہ چل سکا کہ یہ حضرت گنگوہیؒ کے پوتے ہیں۔ بس اتنا معلوم تھا کہ یہ بھی ابتدائی کتابوں کے ایک مدرس ہیں۔ پھر دارالعلوم سے جانے کے مدتوں بعد جب یہ پتہ چلا کہ یہ تو حضرت گنگوہیؒ سے نسبت رکھنے والے بزرگ ہیں۔ تو ان کی خدمت میں حاضری دینے کا داعیہ دل میں پیدا ہوا۔ چنانچہ اس کے بعد جب کبھی دیوبند گیا، ان کی خدمت میں پہنچنے کی کوشش کی۔ بڑی محبت فرماتے تھے۔ اور اپنی دعاؤں سے نوازتے تھے۔

ایک مرتبہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ حضرت گنگوہیؒ عمر کے آخری حصہ میں جب عید یا بقر عید کی نماز کو عید گاہ جاتے تھے تو بصارت نہ ہونے کی وجہ سے پاکی میں سوار ہوتے تھے۔ علماء کا ایک جم غفیر اس پاکی کے ساتھ ہوتا تھا اور علماء ہی اس پاکی کو کاندھا لگاتے تھے۔ حضرت شیخ الحدیثؒ نے اس کا ذکر ”آپ بٹی“ میں کیا ہے اور میں نے بعض دوسرے معتبر

اشخاص سے بھی، جنہوں نے یہ منظر دیکھا ہے۔ سنا ہے۔ کیا آپ بھی اس پالکی میں ہوتے تھے؟
فرمایا۔ ہاں، میں بھی ہوتا تھا۔

میں نے مکاتیب رشیدیہ کی تلخیص الفسقان میں شائع کرائی ہے۔ ایک مکتوب گرامی میں حضرت گنگوہیؒ نے اپنے اس یتیم پوتے کا ذکر کیا ہے، اس کے فٹ نوٹ میں بھائی جی مرحوم کا مختصر تذکرہ کر دیا گیا تھا۔ مولانا نعمانی مدظلہ نے اس فٹ نوٹ سے ہی پہلی مرتبہ یہ جانا کہ بھائی جی حضرت گنگوہیؒ کے پوتے ہیں وہ اس سے پہلے انھیں حضرت مح کا نواسہ سمجھتے تھے۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ اور حضرت مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ نے بھائی جی کو دارالعلوم میں لا کر رکھا اور اس نسبت عالی کو ملحوظ رکھا جس کے وہ حامل تھے۔ ان کی ذات گرامی، درحقیقت دارالعلوم کیلئے ایک بڑا تبرک تھی۔ افسوس کہ دارالعلوم ایسی بے بہا شخصیت سے محروم ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ مرحوم کو جنت الفردوس میں جگہ دے۔ آمین۔

مرحوم واقعی بے ہمہ اور باہمہ تھے۔ ان کا طریقہ مرنجاں مرنج تھا۔ انھوں نے اپنا تعارف بہت کم کرایا۔ اور وہ گوشہ گمنامی میں رہے مگر اپنی خوش خصالی اور میانہ روی نیز ذکر الہی اور فکر عقبی کے ذریعہ حیات جاوید حاصل کر لی۔ ط۔

”ہرگز نمیرد آنکہ دلش زندہ شد بعشق“

حضرت گنگوہیؒ دم ۱۲۲۳ھ کے دو صا جزادے تھے۔ ایک مولانا حکیم مسعود احمد دوسرے حافظ محمود احمد، اول الذکر کے دو صا جزادے ہوئے۔ جن میں بڑے مولانا حکیم عبدالرشید محمود عرف حکیم ننھو میاں صاحب گنگوہی مدظلہ ہیں۔ اور حافظ محمود احمد کے اکلوتے بیٹے مولانا سعید احمد عرف بھائی جی مرحوم تھے۔ حافظ محمود احمد مرحوم کا انتقال عالم شباب میں ہی ہو گیا، تھا۔ انھوں نے فقط ایک بچہ یادگار چھوڑا تھا، جس کا نام سعید احمد تھا۔ جو بڑے ہو کر بھائی جی کے نام سے مشہور و معروف ہوئے۔ مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھیؒ تذکرۃ الرشید ص ۲۵ دم ۱۳۵۴ھ

حافظ محمود احمد مرحوم کا ذکر کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔
 " ایک موقع پر حضرت امام ربانی (حضرت گنگوہی قدس سرہ کی زبان سے یہ الفاظ بھی صادر ہوئے کہ "محمود احمد" میری مکر توڑ دی "

مولانا میرٹھیؒ نے ایک اور جگہ بھی تذکرۃ الرشید جلد دوم ہی میں صفحہ ۵۱-۵۲ پر حضرت گنگوہیؒ کے تاثرات مندرجہ ذیل الفاظ میں نقل کئے ہیں۔

" ایک مرتبہ آپ نے یہ الفاظ فرمائے کہ آج کہتا ہوں بارہ برس ہو گئے جب سے محمودؒ ہے مجھے ہنسی نہیں آتی اور ایک خط میں آپ تحریر فرماتے ہیں کہ ۱۶ جمادی الاول کو میرے فرزند حافظ محمود احمد کا اسہال دموی میں انتقال ہو گیا۔ یہ صدمہ اس قدر جانکاہ ہوا کہ کیا کہوں؟ حق تعالیٰ اس کو بخشے۔ ایک فرزند دو ماہ کا اس نے چھوڑا، حق تعالیٰ اس کی عمر کرے کہ اس سے ہی دل بہلاؤں "

حضرت گنگوہیؒ اپنے ایک مکتوب گرامی میں یوں اظہار غم فرماتے ہیں۔
 بندہ (کو) سال گذشتہ میں صدمہ فوت ہونے حافظ محمد اسحاق فواسمہ کلاں کا ہنوز فراموش نہ ہوا تھا کہ اب دوسرا صدمہ تقدیر سے پہونچا مگر بجز رضا کیا ہو سکتا ہے؟ حق تعالیٰ صبر عطا فرما دے، وہ صدمہ یہ ہے کہ ۱۶ جمادی الاول کو میرے فرزند خورد حافظ محمود احمد کا اسہال دموی میں انتقال ہو گیا۔ یہ سقد واقعہ جانکاہ ہوا کہ کیا کہوں؟ حق تعالیٰ اس کو بخشے ایک فرزند دو ماہ کا چھوڑا۔ حق تعالیٰ اس کی عمر کرے کہ اس سے ہی دل بہلاؤں "

(مکاتیب رشیدیہ مکتوب ۸ ص ۶۳-۶۴)

ایک دوسرے مکتوب میں بڑے پردرد انداز میں منشی فتح محمد صاحب کو تحریر فرماتے ہیں۔
 " آپ خط میں حافظ مسعود احمد کو سلام لکھا کریں۔ حافظ محمود احمد مرحوم دو سال ہوئے کہ اس عالم سے رحلت فرما کر مجھ ناکارہ کو پریشان و حیران کر گئے ہیں۔ جب تم ان کو سلام لکھتے ہو مجھ کو بے قراری ہو جاتی ہے "

(مکاتیب رشیدیہ مکتوب ۱۲ ص ۹۰)

ہیں جو میرے لئے آپ کی جانب سے ایک طرح کی سند ہے۔

میرا خیال اگر صحیح ہے تو شاید میری یہ عبارت لائق حذف خیال فرمائی گئی ہوگی کہ وہ کسی علمی اختصاص سے متصف تھے، نہ حرکت وہ فعالیت ان کا ذوق و مزاج تھا، ایسی کھری مبنی بر حقیقت بات ان اذہان پر تو شاید بار ہو سکتی ہے جو کسی شخصی تھوڑے کشی میں کچھ رنگ آمیزی پسند کرتے۔ یا شاعری ان کا مذاق ہو۔ ہمارے بزرگوں میں بعض حضرات ہیں جو غلبہ محبت میں اپنے محبوب مشائخ کیلئے بہت کچھ کہہ جاتے ہیں جس پر اغیار کو نکتہ چینی کا موقع بھی مل جاتا ہے۔ مگر بات یہی مناسب و متوازن ہے کہ اطرار کی حد تک نہ پہنچیں اور منقبت خوانی کا کیف نہ آئے۔ آگے علمی اختصاص نہ ہونا تو یہ واقعہ ہے۔ عیب یا کوئی ذمہ ہرگز نہیں۔ جتنی بات ہے اسی قدر بیان و اظہار کے نقص نہ زیادت۔ پھر بھائی کی طرف سے بھائی کے بارے میں ہے۔ اس رشتہ مقرر یہ کہ پیش نظر نازک بھی ہے اور باریک بھی۔

علمی اختصاص پر عرض کرتا ہوں۔ امام غزالی محقق حکیم ماہر نفسیات عارف باطنی محدث اور فقیہ نہیں۔ شاہ ولی اللہ حکیم محدث مجدد ہیں مفتی نہیں، سید احمد بریلوی مجاہد، مجدد ہیں۔ حدیث و فقہ ان کا موضوع نہیں۔ سید الطائفہ حاجی امداد اللہ عارف علماء اگر تھے۔ عالم نہ تھے اور پہلے۔ یہ سابقون الاولون، طائیران حول العرش ہیں۔ ابن سعود فقیہ محدث اقرب و اشہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دلا ہدیا سمتاً میں قائد جیش نہیں۔ معاذ ابن جبل اور ابی ابن کعب امام العلماء اور اقرأ القوم ہیں۔ خالد سیف من یلوں اللہ ظلمہ اور وزیر اصحاب تدبیر سیاست۔ عمر ابن العاص، سعد ابن ابی وقاص، قیادت جیوش کی صلاحیت سے مزین۔ کوئی امین مجاہد الامۃ، کوئی موثر بروح القدس۔ البتہ خلفاء راشدین المہدیین رضی اللہ عنہم سب منتظر الامارۃ جمعیت جامعیت اجتماعیت میں مکمل۔

لَیْسَ عَلَیْهِم مَّسْتَنْکَرٌ ۖ اَنْ یَّجْمَعَ الْعَالَمُ فِیْ وَاحِدٍ

لہ اللہ تعالیٰ کیلئے یہ کوئی عجیب بات نہیں ہے کہ شخص واحد میں ایک عالم کو جمع فرماوے۔

کے مصداق اکثر کسی وصف کا انکار نہیں ہوتا۔ اوصاف غالبہ و اسمات و اوصاف کا اظہار مقصود ہوتا ہے حتیٰ کہ انبیاء علیہم السلام میں بھی غلبہ کے اعتبار سے آدم کا خلق، شیت کی معرفت، نوح کی شجاعت، ابراہیم کی خلعت وغیرہ شیون مختلفہ ہیں۔ حضرت صدیقؓ کا وصف صدقیت، ابو عبیدہ کا وصف امانت، عمار کا ملکی عمار ایماناً الیٰ مشائخہؓ کے ساتھ مخصوص نہ تھا۔ سب صحابہ درجہ بدرجہ صدق و امانت دیہان سے مرتب اور محو تھے۔ فرق صرف غلبہ کا تھا۔ بڑی کرامت و جلالت جو تمامی حکام و حکامین اور محامد کا اس المقام ہے وہ لکنئہ شیئ و قورنی قلوبہم اُن سب کا اختصاص ہے یہ صحابہؓ کا وہ نصیب ہے جو اُن کے بعد کسی کو میسر نہ تھا۔ الا یہ تبعیت۔ یہی ایک برق ہر ایک میں کو نہ رہی تھی یہی کرنٹ سب میں مشترک آ رہا تھا رضی اللہ عنہم۔

اخیر میں عرض ہے کہ یہ سب اس لئے زبانِ قلم پر آیا کہ دو چار صفحات لکھنے کا قصد تحریر فرمایا ان صفحات میں اس نسبت کے اعتبار سے جو اُن کو ایک امام زمانہؑ حلب من الاحبار کا عالمنا رینا ثقہ حجة کان عالمنا ناسکا کثیر العلم۔ علامۃ من بحر العلم فقیہ النفس کبیر الشان، رأس فی انواع الخیر سے تھی آپ لکھیں گے بے اصل لکھ نہیں سکتے۔ صحیح اور اصل کے حال و میرت میں اجمال ہے۔ نمائش نہیں اور جو نمایاں ہے اس میں عوام کیلئے کشش نہیں۔ پھر خواص کو بھی التفات کم۔ بہر حال لکھنا دہی چاہئے۔ جو معنی برحقیت ہو اور وہ دہی بظاہر ہو سکتا ہے جو میں نے عرض کیا۔ یکسوئی عورات و خلوت بے ضرر ہوئے جدال و خصام سے احتراز و اجتناب باہر اور بے ہمہ ہونا۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق کُن دس طراد امش جانبا کا حرز و حزم یہ اُن کی سیرت کی جامع ترجمانی ہی نہیں خود بڑی و زنی چیز اور کبریتِ احمر ہے۔ دوسرا جزو، حرکت و فعالیت مزاج ہونا بظاہر کوتاہی ہے مگر عواقب احوال و نتائج مساعی کے پیش نظر جس کا مشاہدہ آج عام ہے یہ کوئی معمولی چیز نہیں۔ اُن کا ہر قسم کے تحریجے فارغ اور ایک وضع سلیم پر مستقیم رہنا۔ نہ کوئی ادعا نہ خلونی الا و نہ افساد نہ جنبہ و لا نہ خلو۔ جس کا مشاہدہ آج ہم دوا تر علیہ دینیہ میں رات دن کر رہے ہیں جس میں اس عصر کے دینی اطمینان کیسے ملوث ہیں اور پھر دارالعلوم جیسی مرکزی بین الاقوامی جگہ میں مصافحت و خطابت، خلوت و جلوت سب فیہ متوازن۔ وہ ان سب کے دامن بچائے ہوئے نکل گئے۔ جوار رحمت میں پیوست ہو گئے۔ اس ارشاد نبوی پر چل کر کہ

لحم عمار در منی اللہ عنہ اسکاؤں تک ایمان سے بھرے ہوئے ہیں۔ سہ لیکن وہ ایسی چیز ہے جو اُنکے قلوب میں جاگزیں ہے سہ ایک محقق عالم، رفیع المرتبت، لکھ وہ عبادت گزار، کثیر العلم تھے۔

اِذْ اَرَايْتُ النَّاسَ قَدْ مَزَجْتَ عَهْدَهُمْ وَخَفَّتْ اَمَانَاتُهُمْ وَكَانُوا هٰكذَا اَفْعَلِيكَ يَا مَرْ
نَفْسُكَ خَاصَةً دَعَّ عَنْكَ اَمْرَ الْعَامَةِ ، الزَّمُوا اَجَافَ بَيُوتِكُمْ اَدْرِكُوا اَجْلَاسَ بَيُوتِكُمْ
ہمارا دین اتویا اور ضعفاء دونوں کیلئے ہے۔ عیدیں بکت من خشية الله وعین باتت
تحریر فی سبیل اللہ۔ اول ضعفاء کیلئے ثانی اتویا کیلئے۔ روح احسان ہر ایک میں ساری،
اخلاص ہر ایک میں پہناں۔

شاید یہی مضمون الاتق حذف خیال فرمایا ہو اور اسی عبارت میں کوئی ٹکڑہ محسوس ہوئی ہو۔ جو میری
فہم سقیم میں نہ آسکی۔ نقطہ نظر کا اختلاف بھی ممکن ہے اور بعیرت وادراک کا ضعف و قوت بھی سبب
بن سکتا ہے۔

دوسرا جزو حرکت و فعالیت نہ ہونا، صحیح ترجمانی ہی نہیں خود جیسا کہ عرض کیا۔ بڑی گرانقدر
وزنی چیز ہے۔ عصری احوال، وقتی تقاضے، کبھی طبعی نزاکت، بعض جگہ طبعی ذکاوت، بلکہ بعض دفعہ
طبعی نقاہت۔ امام اعظم رحمہ اللہ نے خود منصب قضا قبول نہیں فرمایا۔ اپنے تلمیذ امام ابو یوسفؒ
کو قبول کرنے کی وصیت فرمائی۔ واقعہ حرہ میں بعض اصحاب سامنے آئے۔ بعض روپوش ہو گئے،
ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کہ بعض احوال ایسے ہوں گے کہ لیٹا ہوا بہتر ہوگا بیٹھے ہوئے سے۔ اور بیٹھا
ہوا بہتر ہوگا کھڑے ہوئے سے اور کھڑا ہوا چلتے ہوئے سے۔

فصول لایعنی، طویل تحریر پر معذرت خواہ ہوں، اور متشکر بھی کہ اس جیلہ سے صحیحۃً یا اولیاء
علما میسر ہوئی۔ مطابق اس شعر کے کہ

نہ بہ نقش بستہ مشتو شمش ۛ نہ بجز سافختمہ سرخوشم
نفسے "بیاد تو" می زخم ۛ ۛ ۛ چہ عبارت دچہ معانیم،
"بیاد تو" کے بجائے "بخطاب تو" سمجھ لیجئے۔
عریضہ کی رسید مطلع فرمائیں تو اطمینان ہوگا۔

لے جب تم لوگوں کو دیکھو کہ باہم معاہدوں کا لحاظ نہیں کرتے اور امانتوں کا خیال نہیں رکھتے۔
اور ایسے ہو جائیں تو تم اپنی فکر کرو، عوام کی فکر مت کرو۔ اپنے گھروں کے اندر رہو۔ اپنے گھروں کے
ٹھاٹ بن جاؤ۔ لے ایک آنکھ وہ جو اللہ کے خوف کی وجہ سے روئی اور ایک آنکھ وہ جو اللہ کے راستہ
میں چوکیداری کرتے ہوئے جاگی۔

اب میں بھائی جی مرحوم سے متعلق تذکرۃ الرشید اور مکاتیب رشیدیہ کی ہی چند عبارات اور مندرجات پیش کرتا ہوں، جن سے اُن کی سوانح پر کچھ روشنی پڑے گی
مولانا عاشق الہی تذکرۃ الرشید حصہ دوم صفحہ ۳۳۸ پر رقم طراز ہیں۔

”صاحبزادہ محمود احمد مرحوم کی یادگار ایک صاحبزادہ یعنی حضرت قدس سرہ کے پوتے سعید احمد اٹال اللہ عمر ہیں۔ جن کی ولادت ۲۶ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ کو ہوئی۔ باپ کا جس دن انتقال ہوا، ان کی عمر ایک ماہ بیس یوم کی تھی۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ کو ان کے ساتھ خاص الفت اس وجہ سے بھی تھی کہ وہ مرحوم کی نشانی تھے اور تیس سالہ جوان بیٹے کے بدلے پوتے کی دو ماہ کی جان حق تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوئی تھی۔
۵ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ کو جب کہ سعید احمد دس دن کم دو برس کے تھے، ان کی والدہ نے بھی رحلت فرمائی۔ حق تعالیٰ عمر و سلم میں برکت دے۔ اس وقت سولہ برس کی عمر ہے۔ اور دیوبند میں عربی پڑھتے ہیں۔

نیز تذکرۃ الرشید حصہ دوم صفحہ ۳۳۸ پر ہے۔

”صغیر السن بچوں کے ساتھ آپ (حضرت گنگوہیؒ) بہت محبت فرماتے تھے کہ ایک دن مولوی محمود احمد مرحوم کی یادگار سعید احمد سلمہ جن کی عمر اس وقت آٹھ سال کی تھی، آپ کے پاس آئے اور گلے میں باہیں ڈال کر کوئی چمیرا صرار کے ساتھ مانگنے لگے۔ اتفاق سے صاحبزادہ گرامیؒ حکیم صاحب مدظلہ تشریف لے آئے اور میاں سعید کو تیز نظر کے ساتھ دیکھ کر کہا کہ ”حضرت یہ تو بہت گستاخ ہوتا جا رہا ہے۔ حضرت امام ربانی مسکراتے اور یہ مصرعہ پڑھا۔

ع ”برگ گل راسخ گل برفرق خود جسامی دہد“۔

میں نے مولانا حکیم عبدالرشید محمود گنگوہی زید مجدہم کی خدمت میں ایک عربیہ لکھا تھا جس میں یہ بھی تحریر تھا کہ جی چاہتا ہے میں بھائی جی مرحوم کی یاد میں دو چار صفحات لکھوں اور دارالعلوم میں شائع کرا دوں۔ اس کے جواب میں حکیم صاحب نے اپنے انداز میں ایک

مکتوب گرامی روانہ کیا جو اپنے دامن میں بیش بہا موتی رکھتا ہے، میں نے مناسب سمجھا کہ اس مکتوب گرامی کو اپنے تاثرات کے بعد ناظرین کے سامنے پیش کر دوں۔ اس مکتوب گرامی کے بعد ایک دوسرا مکتوب گرامی بھی صادر ہوا، جو میک ایک استفسار کے جواب میں تھا، یہ بھی ایک صاحبِ طرز ادیب کے اذکار و خیالات کا بہترین مرقع ہے۔ اس کو بھی شائع کرنا ضروری سمجھا۔

مکتوب نمبر ۱ ، از حکیم عبدالرشید محمود عفی عنہ۔ گنگوہ

مکرمی مولانا سلام و تحیات ، دالانامہ ملا ، جی ہاں۔ بھائی مولوی سعید احمد صاحب بھی رحلت فرما گئے۔
 کَذَا الدُّنْيَا رَحَالَ فَأَرْتَحِلْنَا ۱؎۔ آپ نے لکھا کہ دو چار صفحات لکھ کر رسالہ دارالعلوم میں بھیج دوں، مگر آپ تو نہ اُن سے قریب تھے نہ وہ ایسے نمایاں کہ ان کے متعلق دو چار صفحات آپ لکھ سکیں۔ دو چار سطور البتہ۔ انھوں نے پون صدی شعور کے ساتھ دیوبند جیسی مرکزی جگہ اور ایک عظیم ادارہ میں گذاری۔ جہاں ہر قسم کی حرکت گرمی و درد و فغاں قیل و قال، بحث و جدال، نزاع و دمار، شرار و شوریدگی، آہ و دواہ ضروری اور مسلسل تھا مگر وہ کسی تحزب سے نہ کبھی آشنا ہوئے۔ نہ گروہی، جماعتی جدال دمار سے۔ تعلقات کی وسعت اور بسط و روابط انھیں پسند تھا۔ نہ وہ کسی اختصاص کے کبھی مدعی ہوئے۔ حرکت و فعالیت ان کا مزاج تھا۔ نہ خود بینی و خود نمائی، ایک سو کم آمیز مگر مبتمس با اخلاق۔ شاید کسی کو ان سے کبھی کسی شکایت کا موقع نہ ملا ہو۔ وہ بائیمہ کم سے کمتر، اور بے ہمہ سب سے زیادہ تھے اُن کا ذوق تھا۔ ۲؎ جَزَى اللّٰهُ عَنَّا الْخَيْرَ مِنْ يَعْشِشُ بَيْنَنَا۔ وَلَا بَيْنَهُ دُودٌ وَلَا شُعَارٌ

۱؎ کچھ دیر کیلئے ہم نے پڑاؤ کیا پھر چل پڑے، ایسے ہی پوری دنیا پڑاؤ ہے۔ لہذا ہم بھی کوچ کر گئے۔ ۲؎ اللہ تعالیٰ ہماری جانب سے اس شخص کو جزائے غیر عطا فرمائے جس کے اور ہمارے درمیان کوئی تعلق اور شناسائی نہیں ہے۔

کسی کو جانیں، نہ کوئی ان کو پہچانے۔ میل ملاقات اور رسم و ارتباط کے سلسلہ میں گویا دوسروں کی اس قدر رعایت کہ یہ اُقل سلائی حیثیت مآخض عنکم پڑ واسکتی کیما لایکون جواب پہلے سلام سے بھی گریز کہ ناحق جواب کی زحمت سے کوئی دوچار ہو، بعض نے تو اس قدر اختصار سے کام لیا کہ ۔

لِقَاءِ النَّاسِ لَيْسَ يَفِيدُ شَيْئًا ۞ سَوَى الْهَذْيَانِ مِنْ قِيلٍ وَقَالَ
فَاقِلٌ مِنْ لِقَاءِ النَّاسِ إِلَّا ۞ لَا خَيْرَ الْعِلْمِ إِذَا ضَلَّ حَالُ
کسی کو اگر اس اختصار سے اختلاف ہو تو وہ بھی ماذون ہے کہ اخذ علم اور اصلاح
حال کے علاوہ معاشرہ میں تطہیب خاطر مسلمین بھی اصلاح حال ہی کا ایک شعبہ ہے۔
پہلی چیمیز حال ہے۔ دوسری اعتدال ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل۔ وسیع معنی
میں فرمایا۔ کُنْ وَ سَطًا وَ اَمْسِ جَانِبًا۔ اس کا ترجمہ اور تعبیر تاہم اور بے ہمہ ہی کر لیجئے
وہ حضرت گنگوہیؒ کے چھوٹے بیٹے مولوی محمود صاحب کی پہلی اور آخری اولادتھے۔ وہ پیدا
ہوئے۔ باپ عازم آخرت ہوئے۔ مرنے والوں کا مرثیہ لکھنا ان کے حالات و سوانح پر
روشنی ڈالنا سلف سے چلا آ رہا ہے۔ لکھنے والے آج بھی لکھتے ہیں۔ میں نے بھی حضرت
شیخ الحدیث اور حضرت مولانا طیب کے متعلق لکھا جو الفرقان میں طبع ہوا۔ مقصد ہوتا ہے
اعزہ کی تسکین۔ صبر کی تلقین موتی کے محاسن کا اعتراف دعا و مغفرت و نجات، پسماندگان
کے غم میں شرکت، معلوم ہو کہ دوسرے بھی ان کے اس المیہ میں شریک ہیں۔ تعزیت
سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس دور میں تو اکثر عظم اللہ اَجْرُکَ فِی فُلَانٍ
مجمول اور عام طریقہ تھا۔ پھر خواص کیلئے اس دور صحافت و خطابت میں جس رائد کے
سلہ میں سلام کم کرتا ہوں تاکہ تمہارے معاملہ ہلکا پھلکا رہے اور خاموش رہتا ہوں تاکہ زحمت جواب بٹھانی نہ پڑے
اسلہ لوگوں کی ملاقات سے سوئے فضول گوئی اور قیل و قال کے کچھ حاصل نہیں ہوتا ہے۔ لہذا لوگوں سے ملاقات کم کیا
کر بلا تفصیل علم یا اصلاح کیلئے ملنے میں کوئی مضائقہ نہیں اسلہ میانہ رو رہا ہوا دریکسہ ہو کر جلو۔
اسلہ فلاں کے خزانے کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ تمہیں اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین،

خصوصی نمبر، تعزیتی اجتماع، یادگاری اکاڈمیں۔ ایک بزرگ نے اسی پر انکشاف کیا ہے

اَنَا نَعَزِيكَ لَا اَنَا عَلَى ثِقَةٍ ❖ ❖ ❖ مِنَ الْبَقَاءِ وَلَكِنْ سَنَةِ الدِّينِ
فَلَا الْمَعْرَى بَبَاقٍ بَعْدَ مَيِّتِهِ ❖ ❖ ❖ وَلَا الْمَعْرَى دَانَ عَاشِرًا لِي حَيِّنِ
ایک اعرابی نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی وفات پر کہا ہے
خَيْرٌ مِنَ الْعَبَّاسِ اَجْرُكَ بَعْدَكَ ❖ ❖ ❖ وَاللّٰهُ خَيْرٌ مِنْكَ لِلْعَبَّاسِ
فَلْتَصَبُّوْا وَالتَّحَسُّبُ - دونوں کو جمع کر دیا۔

کسی نے کہا تھا۔

ہے موت میں ضرور کوئی راز و کنشیں ❖ ❖ ❖ سب کچھ کے بعد کچھ بھی نہیں یہ کچھ تو نہیں،
جلوہ گر و رقیبا میں صورتِ سیما ہے ❖ ❖ ❖ اے تماشا گاہِ عالم بس تجھے آدابِ
دنیوی حیات کی بے ثباتی مستعار زندگی کی حقیقت - حسین توضیح و تعبیر۔
حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے غم و فراقِ قبول میں خوب کہا ہے

ارَى عَلِيَّ الدُّنْيَا عَلَى كَثْرَةِ ❖ ❖ ❖ وَصَاحِبَهَا حَتَّى الْمَمَاتِ عَلِيلٌ
اَنْ اَفْتَقَادِي فَاطِمَةَ بَعْدَ اَحْمَدِ ❖ ❖ ❖ دَلِيلٌ عَلَى اَنْ لَا يَدُومَ خَلِيلٌ
بقیع سے گذرتے ہوئے فرمایا ہے

مَالِي مَرَدْتُ عَلَى الْقَبْرِ مُسْلِمًا ❖ ❖ ❖ قَبْرِ الْحَبِيبِ فَلَمْ يَرِدْ جَوَابِي
يَا قَبْرَ مَالِكٍ لَا تَجِيبُ مُنَادِيًا ❖ ❖ ❖ اَمَلْتُ بَعْدِي خَلَّةَ الْاَحْبَابِ

مے میں اسکی دیتا ہوں اس وجہ سے نہیں کہ مجھے ہمیشہ رہنے کا یقین ہے بلکہ دین کے حکم کی وجہ سے،
چنانچہ متوفی کے گذر جانے کے بعد وہ شخص باقی رہے گا۔ جس کو نسل دی جا رہی ہے۔ اور نسل دینے
والا باقی رہے گا۔ اگرچہ کچھ دن دنیا میں اور گزارے لے لے حضرت عباسؓ کے بعد آپ کا اجر و ثواب حضرت
عباسؓ سے کہیں بہتر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ حضرت عباسؓ کو مکمل ہے آپ سے بہتر ہے لہذا صبر کر دو اور ثواب کیلئے دو
لے میں اپنے اور بر دیا کی بے شمار بیماریاں پاتا ہوں، ان بیماریوں میں مبتلا شخص مرتے وقت تک بیمار ہے
احمد مجتبیٰ ام کے بعد فاطمہ زہراؓ کی جہاں اس بات کی دلیل ہے کہ کوئی خلیل ہمیشہ رہنے والا نہیں ہے۔
لے مجھے کیا ہوا کہ میں قبروں پر سے گذر رہا ہے حبیب کی قبر پر سلام کرتے ہوئے پس اس نے میرے سلام
جواب نہیں دیا، اے قبر مجھے کیا ہو گیا تو کسی پکارنے والے کی پکار کا جواب نہیں دیتی کیا تو صاحب کی
محبت سے دل برباد شدہ ہو گئی ہے۔

Regd. No. SHN-L-13-NP-21-86

DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند
۱۳۴۵ھ

..... تاریخ

محترم و مکرم ! زید محمدکم
سلام سنون ! دارالعلوم دیوبند ہماری حیات ملی کا علمبردار
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے، بالفاظ دیگر
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء
کی ضامن ہے، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں۔

رسالہ دارالعلوم میں

- اسلامی تعلیمات کو بس اور دل نشیں بنانا یہ میں پیش کیا جاتا ہے،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق آسن مدافعت کی جاتی ہے،
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں،
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معادین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے،
- بیچ اسلام کے حال فکر و دعوت کی زندگی پر اثر مٹھائے پیش کئے جاتے ہیں،
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں
زیادہ سے زیادہ خریدار بنائیں گے۔ والسلام

دار الفکر بیروت

حاشیہ بر کتاب

تکسیر سنت

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دار العلوم دیوبند

مدین
خدیج الرحمن قاسمی

محرم الحرام ۱۴۰۷ھ مطابق ستمبر ۱۹۸۶ء



دارالعلوم دیوبند کاترین جی

دارالعلوم

{ شماره نمبر ۶ } { بابہ ستمبر ۱۹۸۶ء } { بقا محمد الہام علیہ السلام } { جلد نمبر ۱ }

فکر الہ

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مذہب

فی پوچھ 3/-

سالا 30/-

میں لانا حبیب الرحمن قاسمی

سالا تبدیل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ - 160/

بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ایرمیل - 160/

پاکستان - 60/ Rs ہندوستان - اور بنگلہ دیش - 40/ Rs ہندوستانی

محبوب پریس دیوبند { سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا رقعہ ختم ہو گیا }

فہرست مضامین

نمبر شمار	نگاشت	مضامین نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن	۳
۲	مطالعات و تعلیقات	مولانا قاضی اطہر مبارکپوری	۶
۳	حدیثِ عہد رسول میں	مولانا محمد حنیف قلی	۱۶
۴	لا اور الا	جناب محمد بدیع الزماں صاحب سادہ سنہ ۱۳۴۲	۲۴
۵	ایک نادر مکتوب	شیخ الاسلام حضرت مدنی قدس سرہ	۳۶
۶	تعارف و تبصرہ (جدید کتابیں)	مولانا جمیل الرحمن صاحب قاسمی، مدیر	۴۴
۷	ادبیات	ادارہ	۴۷

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

۱۔ ہندوستانی خریداروں کی ضروری گزارش یہ ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ کر دیں۔

۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والا تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں

۳۔ خسرید حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور لکھیں

والسلام
نیچر رسالہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَرْفِ اَعْزَاز

حَبِیْبِ الرَّحْمٰنِ وَتَاسْمٰی

ہمارے ملک ہندوستان نے آزادی کے انتالیس سال پورے کر لئے ہیں۔ قوموں اور ملکوں کے عروج و زوال اور ارتقاء و انحطاط میں یہ مدت اگرچہ کوئی فیصلہ کن حیثیت نہیں رکھتی، پھر بھی یہ ایک ایسا وقفہ ہے جس میں نچے جوان اور جوان بوڑھے ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ملک کی تعمیر و ترقی اور پستی و گراؤ کا جائزہ لیتے وقت اسے یکسر نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

آزادی کے اس انتالیس سالہ عہد میں باستثناء ڈیڑھ دو سال کے ملک کی زمام اقتدار کانگریس "ہم" کے دستِ تصرف میں رہی ہے۔ اور آج بھی بلا شرکتِ غیرے وہی اس پر قابض متصرف ہے۔ بلاشبہ اس مدت میں ہندوستان نے علم و سائنس، صنعت و حرفت، تجارت و زراعت وغیرہ میں قابلِ ذکر پیش رفت کی ہے۔ اور ان میدانوں میں آج اُسے اپنے پڑوسی ملکوں پر واضح برتری اور نمایاں فوقیت حاصل ہے۔ اپنی اس کامیابی پر کانگریسی حکومت بجا طور پر فخر کر سکتی ہے۔

لیکن علمی، صنعتی اور زراعتی میدانوں میں اس خوش آئند پیش قدمی پر اظہارِ مسرت کے ساتھ حکمران طبقہ کو اس تلخ حقیقت کا بھی اعتراف کرنا چاہئے کہ انتالیس سال کے اس عرصہ میں ہمارا ملک اخلاقی اعتبار سے پستی اور گراؤ کی انتہا کو پہنچ گیا ہے۔ انارکی، لاقانونیت، جھوٹ، فریب، لوٹ، گھسٹ، تعصب، منافرت، جھگڑا، فساد،

اور قتل و غارت گری ملک کے معاشرے کا لازمی جزو بن چکے ہیں۔ دفتر کے معمولی پیراسیوں سے لیکر عزت مآب وزراء تک قانون اور اخلاق سے بالاتر ہو کر زرا اندازی میں لگے ہوئے ہیں۔ سرکاری عدالتوں میں دن دھاڑے عدل و انصاف نیلا ہوتا ہے۔ اور وہ ملک کو اس وحشی کا گہوارہ اور محبت و اخوت کا سد بہار چینستان تھا۔ جس کی رواداری و صلح جوئی پورے عالم میں مشہور تھی۔ آج منافرت و تعصب کی آماجگاہ اور ظلم و تشدد کی رزمگاہ بنا ہوا ہے۔ سال کا کوئی مہینہ اور مہینہ کا کوئی ہفتہ ایسا نہیں گذرتا جس میں مذہب یا ذات برادری کے نام پر فساد، غارت گری اور خونی بازی کا بازار گرم نہ ہوتا ہو۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ ملک کی اقلیتیں اپنے آپ کو غیر محفوظ سمجھنے لگی ہیں۔ اور ان کے اندر اپنی مدافعت کے لئے ہتھیار سنبھال کر میدان میں نکل آنے کا رجحان بڑھتا جا رہا ہے۔

اگر ملک کے یہی بیل دنہار رہے اور جبر و تشدد کے اس سیل رواں کے آگے بند لگانے کی کوشش نہیں کی گئی۔ تو اس کی سرکش موجیں نہ صرف صنعتی و معاشی ترقیٰ کو خس و خاشاک کی طرح بہا لے جائیں گی ملک کی سالمیت اور استحکام کی بنیادوں کو بھی اکھاڑ پھینکیں گی۔ اور اس تباہی و بربادی، انتشار و اختلال کی تمام تر ذمہ داری تنہا کانگریس پارٹی اور اس کی حکومت کے سر آئے گی۔ اس لئے حکومتِ وقت کو اگر ملک کا استحکام، اس کی سالمیت اور اپنی نیک نامی نہیں بلکہ اپنا وجود و بقا عزیز ہے تو اسے پہلی فرصت میں دہشت گردی اور تشدد پسندی کے رجحان کو جس طرح بھی ممکن ہو ختم کرنا چاہئے۔ کیونکہ کوئی بھی حکومت چاہے وہ اقتصادی و معاشی اعتبار سے کتنی ہی مستحکم و مضبوط کیوں نہ ہو، ظلم و جور کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتی،

دیدم کہ خون ناحق پروانہ شمع را
چندال اماں نہ داد کہ شب را سحر کند

مٹلر اور مسولینی کی قوت اور شوکت اور رعب و دبہ سے کون واقف نہیں ہے لیکن ظلم و تشدد نے انہیں ذلت و نکبت کے ایسے گڑھے میں پہنچا دیا ہے کہ آج عزت کے ساتھ ان کا نام لینے کا بھی کوئی روادار نہیں ہے۔ برطانوی سامراج کی سبق آموز اور عبرت خیز داستان نگاہوں کے سامنے ہے۔ ایک وقت وہ تھا کہ اس کی حدود سلطنت میں سورج غروب نہیں ہوتا تھا۔ مگر مکر و فریب اور ظلم و ستم کی خوں بد نے انہیں آج ایک محدود خطے میں محصور ہو جانے پر مجبور کر دیا ہے۔

ارباب اقتدار کو ان واقعات سے سبق لینا چاہئے۔ اور اس غلط فہمی میں ہرگز رہنا نہیں چاہئے کہ فسطائی اور دہشت پسند طاقتوں کا رخ ہمارے بجائے اقلیوں کے ایک خاص طبقہ کی جانب ہے، اور ان کے ہاتھوں جان و مال کا جو زیلا ہو رہا ہے۔ اس سے ملک یا ہماری حکومت کو کوئی نقصان نہیں پہنچ رہا ہے۔ نہیں انہیں مظلوموں کا خون ایک نہ ایک دن ضرور رنگ لائے گا۔ اور ان کے جھلسے ہوئے جسموں کا دھواں برق سوزاں بن کر تمہارے خرمین اقتدار کو خاکستر کر دے گا۔

نہ سمجھو گے تو مٹ جاؤ گے اے ہندوستان دالو،
تمہارا تذکرہ تک بھی نہ ہو گا داستانوں میں؛



ظلم ظالم کا بھر شکر نہیں ہوتا دراز
مورچہ کھا گیا دو روز میں تلواروں کو،



مسلمانوں کی مستدرشکنی کے افسافورص کی حقیقت

از۔ مولانا قاضی زین العابدین سجاد میرٹھی
مذہب کے متعلق اسلام کا تصور یہ ہے کہ اس کا تعلق انسان کے دل سے ہے۔ کوئی شخص
اس وقت تک اسلامی برادری میں داخل نہیں ہو سکتا جب تک اسلام کے لئے اس کے سینہ میں گنجائش
پیدا نہ ہو جائے اور اس کا دل متاعِ دین کا امین نہ بن جائے۔

آغازِ دعوتِ اسلام میں تو مسلمانوں کے ہاتھ میں تلوار تھی ہی نہیں، تلواریں تو ان کے دشمنوں
کے ہاتھوں میں تھیں اور ان کے ہاتھوں میں ان کے سر تھے۔ جنہیں یہ اسلام کے راستہ میں قربان
کر رہے تھے۔

بے شک محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک تلوار تھی اور وہ تلوار تھی خلقِ محمدی کی
جس کی کاٹ سے، عمر بن خطاب، عمرو بن عاص، خالد بن ولید، عکرمہ بن ابی جہل اور ابوسفیان جیسے
بہادرانِ قریش بھی اپنے آپ کو نہ بچا سکے۔

پہلی صدی ہجری کے نصفِ اول میں جب خلافتِ اسلامیہ کی فارس اور روم کی شہنشاہیتوں سے
ٹکڑے ہوئی تو لشکرِ اسلام کا ان ملکوں کے ان عوام نے استقبال کیا جو اپنے ظالم حکمرانوں کے تحت
زندگی بسر کر رہے تھے۔ نہ ان کو مذہبی آزادی حاصل تھی، نہ ان کی عزت و آبرو محفوظ تھی اور نہ ان کا
جبان و مال۔

شہنشاہِ ایران ایک شہر سے دوسرے شہر بھاگا چلا جا رہا تھا۔ مگر آسمان کے سایہ میں اُسے کہیں

پناہ نہ ملتی تھی، یہاں تک کہ دریائے مرغاب میں غرق ہو کر اس نے جان دیدی تیسرے روز شام کی پہاڑیوں سے اس سرسبز شاداب ملک پر حسرت بھری نگاہ ڈال کر کہہ رہا تھا۔
 ”اے شام! یہ ایسی جدائی ہے جس کے بعد ملاقات کی کوئی امید نہیں“

مگر دونوں سلطنتوں کے عوام شاداں و فرحاں تھے کہ اب ان کو ایک ایسے نظام حکومت کے تحت زندگی بسر کرنے کا موقع مل گیا ہے جس کی بنیاد مساوات، عدل اور مذہبی آزادی پر قائم ہے۔ جہاں عمر فاروقؓ جیسے عظیم القدر خلیفہ سے ایک معمولی مسلمان مجمع عام میں پوچھ سکتا ہے کہ تمہارے بدن پر جو دو چادریں ہیں یکساں سے آئیں؟ اور خالد بن ولیدؓ جیسے سالار اعظم کے گلے میں عمامہ کا پھندا ڈال کر پوچھا جاسکتا ہے کہ تم نے ایک شاعر کو بیت المال میں سے انعام دیکر ہلک کارو پیہ بجا کیوں صرف کیا۔ اور جہاں خلیفہ المسلمین عمر فاروقؓ چادریوں کی خواہش کے باوجود یرشلم کے مقدس گرجا میں اس لئے نماز ادا کرنے سے انکار کر دیتے ہیں کہ کہیں بعد کے آنے والے مسلمان اس کو مستقل طور پر مسجد نہ بنالیں بے شک ان ملکوں میں تیزی کے ساتھ اسلام پھیلا۔ یہاں تک کہ یہاں کے باشندوں کی اکثریت مسلمان ہو گئی۔ مگر نتیجہ تھا مسلمانوں سے مل جل کر زندگی بسر کرنے اور اسلامی تعلیمات سے واقف ہونے کا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں نو مسلموں کی کثرت کی وجہ سے جب جزیرہ کی آمدنی کم ہونے لگی تو والی مصر نے نو مسلموں پر بھی جزیرہ لگانے کا ارادہ کیا۔ آپ نے یہ فرمان بھیجا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہادی بنا کر بھیجے گئے تھے ٹیکس وصول کرنے والے بنا کر نہیں۔

(تاریخ الاسلام سیاسی جزد اول منہ ۲۵)

افسوس ہے کہ پہلی صدی کے ختم ہوتے ہوئے مسلمان حکمران بہت سی اسلامی خصوصیات کھو بیٹھے تھے، تاہم انھوں نے غیر مسلم مفتوحین کے ساتھ، دنیا کے ہر حصہ میں فراخ دلی وسیع النظر اور رعاداری کا برتاؤ کیا۔ انھوں نے مذہب و نسل کے امتیاز کے بغیر اپنی تمام رعایا کو..... اپنی اولاد کی طرح سمجھا اور سب کے ساتھ انصاف و معذلت اور محبت و شفقت کا برتاؤ کیا،

تاریخ ہند بھی ایسی شان دار تانباک روایات سے بھری پڑی ہوئی ہے۔ جس کا تذکرہ غیر متعصب ہندو اور انگریز مؤرخین نے اپنی کتابوں میں کیا ہے۔ افسوس ہے کہ انگریزی دور حکومت میں تفرقہ ڈالو اور حکومت کرو کی پالیسی کے تحت ہندوستان میں اسلامی عہد کے واقعات کو ایک خاص انداز میں مرتب کیا گیا۔ اس سلسلہ میں خاص طور پر مسلم فاتحین کی بے شکنی کا تذکرہ بڑے طمطراق کے ساتھ کیا گیا تاکہ مذہبی جذبات کو ابھار کر ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان نفرت و عداوت کی خلیج پیدا کر دی جائے اور اس کے حصار میں انگریزی حکومت اطمینان کے ساتھ ان پر حکومت کرتی رہے آزادی ہند کے بعد بھی فرقہ پرست جماعتیں اور افراد اپنے مخصوص عزائم کے تحت انہی کے نقش قدم پر چل رہے ہیں۔ مگر پھر بھی وسیع النظر انصاف پسند غیر مسلم مؤرخین حقیقت کی نقاب کشائی کری دیتے ہیں۔ سابق صدر جمہوریہ ہند ڈاکٹر اجندر پرست اپنی کتاب انڈیا ڈیوائڈ میں لکھتے ہیں۔

”ہندوستان کے مسلمان فرماں رواؤں نے اپنی بے تعصبی اور مددکاری کے جو مظاہرے کئے وہ فلسفہ اور مذہب ہی تک محدود نہ تھے، بلکہ علی طور پر اس قسم کی بے شمار مثالیں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان حکمران ہندوؤں اور مٹھوں کے نام پر بڑی بڑی جائیدادیں وقف کیا کرتے تھے۔ نیز ان قابل احترام ہندوؤں اور پنڈتوں کو جو ہندو عقائد اور علم و فضل کے لحاظ سے ممتاز سمجھے جاتے تھے بڑی بڑی جاگیریں دیا کرتے تھے۔

جس طرح ان مندروں اور عبادت گاہوں کی فہرست بنائی گئی ہے۔ جن کی مسلمانوں نے بے حرمتی کی تھی یا جنہیں برباد کیا تھا، اسی طرح اگر کوئی صاحب علم ان اذکار و وظائف کی فہرست بھی تیار کر دے جو مسلمان بادشاہوں کی طرف سے ہندوؤں کے مندروں اور ان کی عبادت گاہوں کو دیدئے گئے تھے تو یہ ایک مفید خدمت ہوگی۔“

اسلامی قانون کی واضح دفعہ یہ ہے کہ ”غیر مسلم مقبوضین کی عبادت گاہوں کو محفوظ و برقرار رکھا جائے۔ ان کو

اسلامی قانون

ان کو اپنی مذہبی تقریبات ادا کرنے کی کھلی آزادی حاصل ہوگی، اسلام کے خلیفہ اَدَلٰی کے دور خلافت میں جب حیرہ فتح ہوا تو یہ معاہدہ لکھا گیا۔

لا یمہدم لہم بیعتہ ولا کنیستہ ولا
 یمنعون من ضرب النواقیس
 ولا من اخراج الصلبان فی یوم
 عیدہم
 ان کی خفا ہوں اور گرجے توڑے
 نہ جائیں گے ان کو تہواروں کے موقع پر
 ناقوس بجانے اور صلیبوں کے جلوس نکالنے
 سے روکا نہ جائے گا۔

(کتاب الخراج امام ابی یوسف رحمہ اللہ)

فارس، اشام اور فلسطین اور مصر وغیرہ میں دو سکے خلفائے راشدین کے زمانہ میں
 اسی اصول پر عمل رہا۔ بعد کے زمانہ کے سلاطین و امرا نے بھی اسی طرز عمل کی
 پیروی کی۔

علی بن حامد نے تاریخ ہندھ میں لکھا ہے کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ فتح کیا تو
 اکابر و مقدمان و براہمنہ را فرمود کہ معبود
 خود را عبادت کنند و فقرائے براہمنہ را
 سرباروں چودھریوں اور برہمنوں کو حکم دیا کہ اپنے
 معبود کی عبادت کریں۔ اور فقیر مذہبی پیشواؤں
 باحسان و تعہد تیمار دارند و اعیاد و مراسم
 کے ساتھ حسن سلوک کے ساتھ پیش آئیں اور
 خود بشرائط آبار واجباد قیام نمایند
 اپنے تہوار اور تقریبات اپنے بزرگوں کے طریقہ
 پر عمل میں لائیں۔

دوسرے سلاطین ہند نے بھی اس روش کو جاری رکھا۔ زیادہ تفصیل کا موقع اس مختصر مضمون
 میں نہیں۔ ہندوستان کے پہلے مغل بادشاہ بابر کے وصیت نامہ کے چند فقرے جو اس نے
 اپنے ولی عہد شہزادہ نصیر الدین ہمایوں کے نام لکھا، اور کتب خانہ سرکاری بھوپال میں محفوظ
 ہے ملاحظہ ہوں۔

اے فرزند ہندوستان کی سلطنت میں مختلف مذہبوں کے لوگ بستے ہیں، شکر ہے

خداوند کریم کا کہ اس نے اس ملک کی بادشاہت تیرے حوالہ کی پس مناسب ہے کہ مذہبی تعصب اپنے دل کو صاف کر دے۔ اور ہر فرقہ کے مذہبی خیالات کے مطابق انصاف کرو خاص کر گائے کی قربانی سے پرہیز کرو، کیونکہ اہل ہند کے دلوں کو قابو میں لانے کا یہی ایک نسخہ ہے۔ اس ملک کے لوگ مہربانی کرنے سے بادشاہ کی وفاداری کا دم بھرنے لگتے ہیں۔ علاوہ ازیں جن مذاہب کے معابد و منار تمہاری سلطنت میں ہیں۔ ان میں سے کسی کو براہِ امت کر دو، بلکہ عدل و انصاف کے ساتھ حکومت کرو۔ تاکہ بادشاہ رعیت کے اور رعیت بادشاہ سے آرام پائے اسلام کی ترقی ظلم کی تلوار سے نہیں بلکہ احسان کی تلوار سے ہونی چاہئے۔

یکم جمادی الاول ۱۴۰۵ھ

ایک تضاد اور اس کی حقیقت

ایک بات بظاہر عجیب معلوم ہوتی ہے۔ جن مسلم فائقین کو سب سے زیادہ متعصب ہندو کش اور ہندو شکن قرار دیا گیا ہے۔ انہی کی فوجوں میں ہندو افسران کی حمایت میں جان کی بازی لگاتے نظر آتے ہیں۔ اور ان کے ابرکرم سے کفر کی کھیتیاں سیراب ہوتی رہتی ہیں۔

مثلاً ہندوستان کی سرزمین پر سب سے پہلے قدم رکھنے والا فاتح محمد بن قاسم ثقفی تھا جس نے پہلی صدی ہجری کے آخر میں سندھ پر باضابطہ حملہ کیا اور کہا جاتا ہے کہ وہیل اور ملتان کے مندروں کو توڑا۔ مگر یہی محمد بن قاسم جب نئے خلیفہ کا معتبوب ہوا اور اندرونی اختلافات کے نتیجے میں قتل کر دیا گیا تو اس کا ماتم بھی سب سے زیادہ سندھ ہی میں ہوا، بلکہ حسب تصریح۔ البیہاقی "ہاں کے مندروں میں اس کے بھی بت بنا کر رکھ دئے گئے اور ان کی بھی پوجا ہوئی۔"

اسی طرح محمود غزنوی ہندوستان پر اپنے سترہ حملوں اور سونا تھک کی غارتگری کے سلسلہ میں سب سے زیادہ بدنام ہے۔ مگر اسی محمود کی فوج INFLUENCE OF ISLAM میں ہندو سپاہی ہی نہیں بلکہ سونہرا تے، ملک اور ناتھ جیسے جنرل بھی شامل تھے جو دارالسلطنت

غزنی میں آزادی کے ساتھ مندروں میں بتوں کی پوجا کرتے اور سنگھ بجاتے تھے۔ ڈاکٹر تارا چند راپائی کتاب ”انفلوئنس آف اسلام“ میں لکھتے ہیں:-

محمود غزنوی کی فوج میں بکثرت ہندو سپاہی تھے جو اس کی حمایت میں وسط ایشیا میں جا کر لڑے اور اس کے ہندو کمانڈر ملک نے اس کے ایک مسلمان فوجی افسر نیپتگین کی بغاوت کو فرو کیا۔ پھر وہ اورنگ زیب علیگیر ہے۔ جس کی ہندو کشی، ظلم اور ستم گری آج زبان زد ہے۔ مگر آج اس کے رقصات ہی کا مطالعہ کیا جائے تو راؤ کرن، نہر سنگھ داسا، مہیش داس، راٹھور، راجہ سارنگدھ، حیات سنگھ متعدد راجے اور سردار اس کی نوازشوں اور سفارشوں سے متبع ہوتے نظر آتے ہیں۔ حسب تصریح ڈاکٹر راجندر پرشاد الہ آباد میں وہ فرمان موجود ہے جس کے ذریعہ مہیشور ناتھ کے مشہور مندر کے پجاری کو اورنگ زیب نے جاگیر عطا کی تھی۔ اسی طرح اس نے موضع بسئی ضلع بنارس کے پجاریوں اور ملتان میں تللمائی کے مندر کے پجاریوں کو جاگیریں اور محافیاں عطا کی ہیں۔ ان کے ریکارڈ بھی موجود ہیں۔ واقعات کے اس تضاد سے حیرانی ہوتی ہے، مگر واقعات کے پس منظر کو اگر سامنے رکھا جائے تو حقیقت کے چہرہ سے پردے چاک ہو جاتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان کے مشہور مندر عبادت گاہ ہی نہیں ہوتے تھے۔ بلکہ دولت کامرکز بھی ہوتے تھے۔ دور دراز سے آنے والے مسافر اپنے ساتھ جواہرات اور سونے چاندی کے انبار لاتے تھے اور بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے یہ بت خود بھی بہت بیش قیمت ہوتے تھے۔ ان کو بحوف (اندر سے خالی) بنایا جاتا تھا۔ اور پجاری ان کے پیٹ میں مندر کی دولت بھر دیتے تھے۔ اس جگہ سے زیادہ کوئی دوسری جگہ محفوظ نہیں ہو سکتی تھی۔ ہر وقت پجاریوں کے نجوم نیز ان کے تقدس کی وجہ سے کوئی ان پر ہاتھ نہیں ڈال سکتا تھا۔

یا قوت معجم البلدان میں ”مولتان“ کے تحت لکھتا ہے

”مولتان میں ایک بُت ہے جس کی اہل ہند تعظیم کرتے ہیں اور سالانہ اس کی زیارت

کرنے کیلئے اطراف ملک سے جمع ہوتے ہیں۔ یہ آنے والے اپنے ساتھ مالِ عظیم لاتے ہیں جو مندر اور اس کے پجاریوں پر صرف کیا جاتا ہے۔ "مولتان" اصل میں بُت کا نام ہے اسی کی وجہ سے شہر کا نام مشہور ہو گیا۔ یہ بُت منڈھا ہوا ہے۔ صرف اس کی دوا نکلیں چمکتی نظر آتی ہیں جو دو قیمتی ہیروں کی بنی ہوئی ہیں۔ اس کے سر پر سونے کا ایک تلج ہے الغرض بعض فاتحین نے ان بتوں کو اسی لئے توڑا تاکہ وہ اس بے اندازہ دولت کو حاصل کر سکیں۔ چنانچہ "یا قوت" ہی نے لکھا ہے کہ عرب ملتان کو سونے کے گھر کا روزن (خزینہ بیت الذہب) کہتے ہیں۔ کیونکہ شرور شرور میں جب مسلمان ہندوستان میں داخل ہوئے۔ تو اسلامی فوج تنگ حال تھی۔ فتح ملتان سے ان کو فراغت نصیب ہوئی۔ محمود غزنوی کا سومناٹھ پر حملہ اسی دولت کے حصول کے لئے تھا۔ سومناٹھ کے پیٹ میں سے جواہرِ لکھنؤ کا بکھر پڑنا محمود کی کرامت نہ تھی۔ بلکہ اس کو مندروں کا یہ راز معلوم تھا۔ اس کے علاوہ مندروں کے انہدام میں دوسری سیاسی وجوہات کو بھی دخل تھا۔ ہندوستان میں ہر راجہ کے محل میں مندر بھی ہوتا تھا۔ خود راج محل "سکرٹریٹ" کی حیثیت رکھتا تھا۔ حملہ آور کیلئے راج محل کو فتح کرنا ضروری ہوتا تھا۔ مزاحمت کی صورت میں اس پر سنگباری بھی کرنی پڑتی تھی۔ ایسی صورت میں شاہی مندر کا زخمی آنا لازمی ہوتا تھا۔ محمود غزنوی اور بعض دوسرے مسلمان حملہ آوروں نے بعض شہروں میں جب راجاؤں کے قلعوں پر قبضہ کیا اور وہاں مسلمان فوجیوں کو بسایا تو مندروں کے بجائے مسجدیں تعمیر کر لیں۔ بعض مندر اس لئے بھی توڑے گئے کہ باغی سرداروں نے ان کو سازشوں کا مرکز بنالیا تھا۔ اورنگ زیب کے زمانہ میں کئی واقعات ایسے ہی ہوئے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کی خالص سیاسی وجوہات تھیں جن کی بنا پر بعض مسلم فاتحین نے زمانہ جنگ میں بعض مندروں کو نقصان پہنچایا۔ ورنہ عام طور پر مسلم حکمرانوں نے غیر مسلم عبادت گاہوں کا احترام کیا۔ ان کے اخراجات کے لئے گراں قدر اوقاف مقرر کئے اور ان کے پجاریوں کے نام جاگیروں کے فرمان جاری کئے بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر

انہوں نے بکثرت مندر بھی تعمیر کرائے۔

چند واقعات :-

اس سلسلہ میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند بیانات و واقعات بطور مثال کے بیان کر دئے جائیں۔

(۱) انگریز مورخ ایلینٹ لکھتا ہے۔ گورنر عراق حجاج بن یوسف نے امرار عماند بن اور برہنوں کو ہدایت کی کہ وہ مندر تعمیر کریں مسلمانوں سے راہ و رسم بڑھائیں۔ بے خوف زندگی گزاریں۔ اور اپنی حالت بہتر بنانے کی کوشش کریں۔ (تاریخ ہند ایلینٹ)

(۲) مشہور کیونسٹ لیڈر (ایم، این، اے) لکھتے ہیں۔

محمد بن قاسم نے جاٹوں اور مظلوم کسانوں کی امداد سے سندھ حاصل کیا۔ لیکن اس نے عرب فاتحین کی روادارانہ پالیسی کو ہاتھ سے نہ جانے دیا۔ اس نے برہمنوں کو نوکر رکھا کہ وہ رعایا کو سمجھائیں اور ان میں اعتماد پیدا کریں۔ اس نے رعایا کو اجازت دی کہ وہ اپنے مندروں کا تحفظ کریں۔ ان کی دیکھ بھال کریں۔ اور پہلے کی طرح اپنی مذہبی رسوم ادا کریں۔

(۳) پنڈت سندر لال جی الہ آبادی تحریر فرماتے ہیں۔

اکبر جہاں گیر، شاہ جہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے زمانہ میں ہندو اور مسلم یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساویانہ توقیر کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے بے شمار مندروں کو جاگیریں اور رعائیاں دی گئیں۔ آج تک ہند میں متعدد ہندو مندروں کے پجاریوں کے پاس اورنگ زیب کے دستخطی فرمان موجود ہیں۔ اس قسم کے فرمان اب تک الہ آباد میں موجود ہیں۔ جن میں سے ایک سو میثور ناتھ کے مشہور مندر کے پجاریوں کے پاس ہے۔ (بحوالہ مسلمانوں کا مستقبل)

(۴) رائے بہادر لالہ بیچ ناتھ لکھتے ہیں۔

مسلمان فرمانرواؤں کی نسبت اعتراض کیا جاتا ہے کہ ان کے ہمد میں مندر بنانے کی

اجازت نہ تھی۔ لیکن یہ سراسر غلط ہے۔ دہلی۔ آگرہ، متھرا وغیرہ میں جو اسلامی قوت و سطوت کے خالص مرکز تھے۔ بہت سے مندر شاہان اسلام کے عہد کے تعمیر شدہ اس وقت تک موجود ہیں چنانچہ بندر بن کے مشہور مندر کو گو بند بھلی، گو پی ناتھ، مدن موہن جی، مہا بھر بھو جتن جی کے چیلے روپ سناتن گو شائیں نے مسلمانوں ہی کے عہد میں بنوائے۔

(۵) ڈاکٹر ایشوری پرشاد تحریر فرماتے ہیں۔

اس قسم کی دو مثالیں صوبہ بہار کی مجھے معلوم ہیں۔ گیارہویں صدی میں بدھ مہنت کی وہ بڑی زمیندار کی جس کی آمدنی سالانہ کئی لاکھ تک۔۔۔ پہنچتی ہے اس کا مرکز ہی حصہ بادشاہ دہلی محمد شاہ نے وقف کیا تھا اور ایک فرمان کے ذریعہ سستی پور تارا دیہ نامی گاؤں مہنت لال گیر کو بخشا تھا، جو کہ باقبار جانشینی بدھ مذہب کا پیشوا تھا۔ اسی طرح درجہ نگہ کی وہ عظیم اٹان زمینداری جو کہ شاید ہندوستان میں سب سے بڑی زمینداری ہے۔ دراصل منغل شہنشاہ اکبر نے موجودہ برہن مہاراج ادھیراج کے بزرگوں کو ان کے علم اور پرہیزگاری کے اعتراف میں عطا کی تھیں۔

(بحوالہ ہسٹری آف مسلم رول آف انڈیا)

(۶) ۱۶۱۱ء میں احمد شاہ بادشاہ دہلی نے قصبہ اچھبیر ضلع الہ آباد میں سترہ بیگہ آراضی معافی مذہبی رسوم کی آدائیگی کیلئے مستیل داس کو شری ٹھاکر جی کے بھوک کے لئے دی۔ اسی طرح ۱۵۵۳ء میں سلطان مراد بخش نے مہاکالی کے مندر کے لئے ایک مستقل عطیہ جاری کیا۔

(۷) کشمیر کا حکمران سلطان زین العابدین اکثر امر ناتھ وغیرہ جایا کرتا تھا۔ اور اس نے وہاں زائرین کے آرام کے لئے مکانات تعمیر کرائے تھے۔

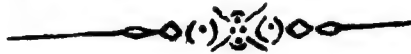
(۸) ۱۸۱۱ء کے لگ بھگ ہر دو وار پٹھانوں کی حکومت تھی۔ نواب نے وہاں ہندو زائرین کے آرام کے لئے بڑے بڑے مجلات تعمیر کرائے تھے۔ یہ مکانات آج بھی وہاں موجود ہیں۔

حال ہی میں، ڈاکٹر بشمبر ناتھ پانڈے گورنر اٹلیس نے لکھنؤ کی ایک اکاڈمی میں ایک تاریخی مقالہ پڑھا ہے۔ اس میں انھوں نے اس سلسلہ میں دلچسپ انکشافات کئے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

ڈاکٹر تیج بہادر سپرد (الہ آباد) کی صلاح سے میں نے ہندوستان کے خاص خاص مندروں کی فہرست مہتیا کی اور ان سب کے (مہنتوں کے) نام خط لکھا کہ اگر آپ کے مندروں کو اوزنگ زیب یا مغل بادشاہوں نے کوئی جاگیر عطا فرمائی ہو تو ان کی فوٹو کاپیاں مہربانی کر کے بھیج دیجئے۔
دو تین مہینے کے انتظار کے بعد ہمیں ”مہا کان مندراجین“، بالاجی مندر چتر کوٹ، کاما کھیہ مندر گوہاٹی، جین مندر گر نار، دلوڑ مندر آبو، گردوار رام رائے دہرہ وون و غنیرہ سے اطلاع ملی کہ ان کو جاگیریں اور نگہ زیب نے عطا کی تھیں۔“

مؤرخوں کی تاریخ کے مطابق (برخلاف) ایک نیا اوزنگ زیب ہماری آنکھوں کے سامنے ابھر کر آیا ہے۔ آگے پانڈے جی لکھتے ہیں۔

مجھے (ایک خط کے جواب میں) اطلاع دی گئی کہ ٹیمپوس سلطان کا سپہ سالار کرسٹنارڈ برہمن تھا۔ پروفیسر سری کانتیہ نے ۱۵۶ مندروں کی فہرست بھی جنھیں ٹیمپوس سلطان ہر سال تحفے اور چٹڑھا دا بھیجا کرتا تھا۔ خود ٹیمپوس سلطان کے قلعے کے بھیتر سری رنگنا تھ کا مندر تھا۔ اسی قسم کے مسلمان فرماؤں کی رواداری سے متعلق واقعات سے یہ مقالہ پڑھے۔ کاش دوسرے صاف ذہن ہندو سکالر بھی اس طرف توجہ فرمائیں اور انگریز مؤرخوں کے پھیلانے ہوئے زہر کا تریاق مہتیا کریں۔



از مولانا قاضی اطہر مبارکپوری

مطالعات و تعلیقات

فاتح سندھ حضرت محمد بن قاسم ثقفی

حضرت محمد بن قاسم بن محمد بن حکم بن ابوعقیل ثقفی رمتہ اللہ علیہ مشہور اموی گورنر حجاج بن یوسف ثقفی کے رشتہ میں بھائی ہوتے تھے۔ حجاج نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں ان کو ملک "رے" بھیجا تاکہ وہاں کی ہم کو سر کریں۔ اور باغیوں کی سرکوبی کر کے امن و امان قائم کریں۔ اس وقت ان کی عمر صرف سترہ سال کی تھی، پھر ۹۳ھ میں وہیں سے سندھ کی طرف جانے کا حکم دیا تاکہ وہاں پہنچ کر راجہ داسر کی بدعہدی و بد امنی کے خلاف فوجی کارروائی کریں۔ حجاج نے اس عظیم ہم کیلئے ہر قسم کا سامان مہیا کیا، حتیٰ کہ سوئی دھاگا اور روٹی کو سرکہ میں تر کر کے خشک کر دیا تاکہ خشک روٹی تر کر کے سرکہ استعمال کریں۔ محمد بن قاسم جمعہ کے دن ۱۱ رمضان ۹۳ھ میں سندھ کے مرکزی شہر دہل میں پہنچے اور معرکہ عظیم کے بعد اس کو فتح کیا، خلیفہ ولید بن عبدالملک کے پورے دور میں محمد بن قاسم سندھ میں فتوحات حاصل کرتے رہے۔ جب سلیمان بن عبدالملک کا زمانہ آیا تو اس نے ان کی جگہ سندھ کے لئے یزید بن ابی کبشہ سکسکی کو گورنر مقرر کیا۔ اور محمد بن قاسم کو قبائلی رقابت میں گرفتار کیا۔ جس وقت ان کی گرفتاری ہوئی سندھ کے تمام باشندوں جن میں مسلم غیر مسلم سب ہی شامل تھے اس حادثہ پر غم منایا، ان کی یادگار کیلئے ان کا مجسمہ بنایا۔ ۹۶ھ میں شہر واسط کے قید خانہ میں ان کا کام تمام کر دیا گیا۔ علامہ بلاذری نے فتوح البلدان میں سندھ کی فتوحات کے بیان میں اس زمانہ کے

ڈاک کے انتظام کے بارے میں لکھتے ہیں۔

وكانت كتب الحاج محمد بن علي محمد
 وكتب محمد بن علي بصفتة ما قبله
 واستطلاع رائل فيما يعمل به في
 كل ثلاثة ايام، رفوح البلدان (ص ۲۲۳)
 حجاج بن يوسف اور محمد بن قاسم کے خطوط
 ہر تیسرے دن آتے جاتے تھے جن میں موت
 حال کا بیان اور آئندہ کے لئے مشورہ ہوا
 کرتا تھا۔

مسلمانوں کو دنیا کی زمام حکومت سنبھالے ہوئے ابھی سو سال بھی پچھلے نہیں ہوئے تھے اور ڈاک خانہ کا یہ انتظام کہ ہر تیسرے دن ملک شام اور ملک سندھ کے درمیان خطوط آنے جانے لگے تھے۔ بادبانی جہازوں کے ذریعہ ہر تیسرے دن تقریباً دو ہزار میل کی بحری ڈاک پہنچتی تھی، دنیا حیرت میں ہے کہ عربوں نے اس قدر جلد کیسے علم و فن پر قبضہ کر لیا، ڈسپٹر نے لکھا ہے "ہمیں رہ رہ کر تعجب ہوتا ہے کہ عربوں کا دخیانہ نصب کیونکر اس قدر جلد تحصیل علوم و فنون کی زبردست خواہش کی شکل میں بدل گیا۔ (معرکہ سائنس و مذہب ص ۱۶۱)

بات پر بات یاد آتی ہے، مارچ ۱۹۸۲ء میں حکومت پاکستان نے چند ہندوستانی اہل علم و تحقیق کو سندھ کے اسلامی کردار پر ایک سمینار میں دعوت دی تھی اور صدر مملکت جناب محمد ضیاء الحق صاحب نے اس وفد کے لئے سرکاری دورہ کا انتظام کرایا تھا۔ جس میں راقم الحروف خاص طور سے مدعو تھا۔ یہ وفد پاکستان کے تقریباً ہر بڑے شہر اور تاریخی مقامات پر گیا، چنانچہ دیبل بھی جانا ہوا، کراچی اور ٹھٹھہ کے درمیان شاہراہ عام سے ہٹ کر ایک ناہوار سڑک بھجور گئی ہے یہی دیبل شہر تھا جو سمندر کی ایک کھاڑی (خور) پر واقع ہے، یہاں پر ہندوستان کا عظیم بت خانہ تھا۔ اور یہ شہر دیبل (دیبل) کہا جاتا تھا۔ پورا شہر اکھم نفیل سے محفوظ تھا یہاں کے بت خانہ پر جو جھنڈا لہراتا تھا، اتنا بڑا تھا کہ اس کا قطر پورا شہر تھا، اتنا اونچا

کی طرف سے میلوں تک کھدائی ہوئی ہے۔ جس کے نیچے قدیم آثار نکلے ہیں۔ فصیل کی دیوار موجود ہے۔ ساتھ ایک میوزیم ہے۔ جس میں یہاں کے تاریخی آثار محفوظ کئے گئے ہیں۔ وسط شہر میں ایک مسجد کے فرش کی چٹان نکلی ہے۔ جس پر حکمہ آثار قدیمہ کی طرف سے بورڈ آؤیزاں ہے اس میں لکھا ہے یہ جنوبی مشرقی ایشیا کی سب سے قدیم مسجد ہے، ہم لوگ ٹھٹھ سے واپسی پر عصر اور مغرب کے درمیان وہاں پہنچے۔ راقم نے شروانی بچھا کر اس مسجد کے فرش پر دو رکعت نماز ادا کی۔ اور اپنی آنکھ سے اسلامی مہند کے اس عظیم تاریخی شہر کے کھنڈر دیکھے۔ جس کے بارے میں اپنے قلم سے بہت لکھا ہے۔ میوزیم سے بعض پتھروں کے کتبے بھی نوٹ کئے۔ اور بہت دیر تک وہاں رہ کر اپنی قدیم تاریخ کے سفوف ذہن میں الٹتے رہے۔ مغرب کی نماز پڑھ کر کراچی واپس ہونے

اسلام میں باقاعدہ تصنیف و تالیف اور ہندوستان

لکھنے پڑھنے کا رواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں شروع ہو گیا تھا۔ اور کئی صحابہ قرآن کریم کے علاوہ آپ کی احادیث بھی لکھ لیا کرتے تھے جو صحیفوں کی صورت میں ان کے پاس محفوظ تھے۔ مگر باقاعدہ تصنیف و تالیف کا رواج نہ تھا۔ دوسری صدی کے وسط میں باقاعدہ تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع ہوا۔ اور فقہی ترتیب پر احادیث کی کتابیں مرتب و مدوّن ہوئیں۔

چنانچہ مندرجہ ذیل مقامات پر مندرجہ ذیل ائمہ دین نے کتابیں لکھیں۔

مکہ مکرمہ میں امام ابن جریر متوفی ۳۵۰ھ

یین میں امام عمر بن راشد متوفی ۵۳ھ

بصرہ میں امام سعید بن ابی عروبہ متوفی ۵۲ھ اور ربیع بن صبیح بصری متوفی ۱۶۰ھ

مدینہ منورہ میں اسی زمانہ میں امام موسیٰ بن عقبہ متوفی ۱۴۰ھ اور امام محمد بن اسحاق متوفی

۱۵۰ھ نے سیر و معازی پر کتابیں لکھیں۔

شام میں امام اذاعی متوفی ۵۷۷ھ

خسر آسان میں امام عبداللہ بن مبارک متوفی ۶۷۷ھ

کوفہ میں امام سفیان ثوری متوفی ۱۶۱ھ

رے میں امام جسریر بن عبدالحمید متوفی ۱۸۸ھ

واسط میں امام ہشیم متوفی ۱۸۳ھ -

نیز تقریباً اسی زمانہ میں مدینہ منورہ میں امام مالک متوفی ۱۷۹ھ نے موطا تصنیف

کی، اور وہیں ابو معشر سندھی مدنی متوفی ۱۷۷ھ کتاب المغازی لکھی

(تذکرۃ الحفاظ، مقدمہ فتح الباری وغیرہ)

ان ائمہ تصنیف و تالیف میں دو حضرات کا تعلق ہمارے ملک ہندوستان سے ہے

امام ابو معشر عبدالرحمن بن یحییٰ سندھی مدنی رحمۃ اللہ علیہ، سندھ کے باشندے تھے۔ ان کا

رنگ سیاہ تھا، زبان میں عجی لکنت تھی، مدینہ منورہ میں مستقل قیام تھا، مہدی آپ کو

بغداد لے گیا۔ اور وہیں آپ نے انتقال فرمایا۔ دوسرے بزرگ امام زبیر بن ضیح بصری رحمۃ اللہ علیہ

نے ۱۷۷ھ میں بارہ ضلع بھر دہچ (گجرات) میں جہاد میں شرکت کی اور واپسی پر وہیں

ایک مقام پر فوت ہو گئے۔ ان دونوں بزرگوں کے مستقل حالات ہماری کتاب

”ماثر و معارف“ میں درج ہیں۔

ہندی زبان میں قرآن کا پہلا ترجمہ

بزرگ بن شہریار ناخدا نے اپنی کتاب عجائب الہند میں لکھا ہے کہ دولت ہمارے

منصورہ (سندھ) کے حکمران عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز صہباری کے پاس ۱۷۷ھ میں

اور (اروڑ سندھ) کے راجہ مہروق بن رائق نے لکھا کہ وہ راجہ کو اسلامی شریعت

اور احکام ہندی زبان میں شرح و بسط کے ساتھ بیان کرے، عبداللہ بن عمر صہباری نے

ایک عالم کو بلایا جو منصورہ میں مقیم تھا، وہ نہایت ذہین و طباع اور اچھا شاعر تھا،

یہاں کی مختلف زبانوں سے واقف تھا، اور اس کو طالع کے پاس بھیجا، واپسی پر اس عالم نے بیان کیا کہ راجہ مہروق بن رائق نے مجھ سے ہندی زبان میں قرآن کریم کی تفسیر بیان کرنے کی فرمائش کی۔ اور جب سورہ یٰسین کی اس آیت پر پہنچا۔ قال من یحیی العظام وہی رمیم، قل یشیہا الذی انشأہا اول مرۃ، وہو بکل خلق علیم۔ تو وہ تخت سے اتر کر رخسار زمین پر رکھا۔ اور دو تار ہا پھر کہا کہ یہی رب معبود ازل و قدیم ہے، اس کا نہ کوئی شریک ہے، نہ مثیل، راجہ ایک مخصوص گمراہ میں نماز پڑھتا ہے۔ وہ قلب و زبان سے مسلمان ہو گیا ہے۔ مگر حالات کی نزاکت اور سلطنت کے خیال سے اسلام کا اظہار نہیں کیا ہے۔

(عجائب الہند ص ۳ طبع یورپ)

یہ تیسری صدی کے آخر کا واقعہ ہے، اس زمانہ تک کسی عجمی زبان میں قرآن کریم کے مستقل ترجمہ یا تفسیر کا پتہ نہیں چلتا ہے۔ البتہ اس دور میں اور اس سے پہلے فارسی زبان میں بعض آیات کے ترجمہ و تفسیر کی پہلی نظیر سندھ میں ملتی ہے، جو مسلمانان ہند کے دینی و ملی مفاد میں سے بہت اہم چیز ہے،

ہندی علوم و فنون

قدیم زمانہ سے اہل عرب ہندوستان کو علم و دانش کا سرچشمہ سمجھتے تھے، ابتداء میں قدیم عربوں کی تجارتی آمد و رفت کے ذریعہ یہاں کے علوم و فنون کا کچھ حصہ عربوں کو مسلاہ اسلامی فتوحات کے بعد یہ سلسلہ عام ہوا۔ اور جابنہین میں علمی و فنی مبادلہ ہوا۔ نجوم و حساب اور فلسفہ کی کئی کتابوں کا ترجمہ خلیفہ منصور اور ہارون الرشید کے دور میں ہوا۔ کچھ پہلوی زبان کے واسطے سے اور کچھ سنسکرت سے بلا واسطہ کے، ریاضی اور نجوم و فلکیات پر سدھانت کا ترجمہ خلیفہ منصور کے زمانہ میں فراری نے ہندی اہل علم کی مدد سے عربی میں کیا۔ یہ ترجمہ ایک مدت تک عرب ماہرین فلکیات کے استعمال میں رہا۔ محمد بن موسیٰ

خوارزمی نے خلیفہ مامون کے حکم سے نجوم کی ایک کتاب کا ترجمہ کیا۔ اور اس پر اپنے حواشی سے قیمتی اضافہ کیا۔

ہندی زبان کی پہلی لغت

ملا کا تب چلی نے کشف الظنون میں "آداب الفضلاء فی اللغة" نام کی ایک کتاب کا پتہ دیا ہے۔ جس کے مصنف شیخ قاضی خاں محمود دہلوی ہیں جو شیخ قطب الدین مکی کے اجداد میں سے ہیں، قاضی محمود خاں دہلوی نے ۱۲۳۵ھ میں انتقال کیا، چلی نے لکھا ہے کہ آداب الفضلاء فی اللغة کی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم میں فارسی زبان کے الفاظ کی تفسیر و توضیح پہلے عربی زبان میں کی گئی ہے۔ پھر ہندی زبان میں اسی کے معانی و مطالب بیان کئے گئے ہیں۔ (کشف الظنون ج ۱ ص ۱)

ہمارے علم میں سندوستان میں ہندی اور عربی کی یہ پہلی لغت کی کتاب ہے جو فارسی زبان میں لکھی گئی ہے۔ راقم کے پاس بالکل اسی کی لغت کی ایک قلمی کتاب کا ناقص نسخہ موجود ہے، غالباً گمان ہے کہ یہ آداب الفضلاء فی اللغة ہے، تحقیق و تلاش کے بعد اس کی مزید معلومات ہو سکتی ہیں۔

شیخ ابراہیم ہندی عینی

علامہ شوکانی نے البدرا الطالع میں لکھا ہے کہ شیخ ابراہیم بن صالح ہندی صفائی اپنے زمانہ کے بلامقابلہ عربی زبان کے سب سے بڑے شاعر تھے۔ ان کے اشعار کا دیوان ضخیم جلد میں ہے۔ میں نے اس کا مطالعہ کیا ہے۔ اس میں اونچے درجائی اور ادنیٰ درجہ کے اشعار پائے اور بلند پایہ اشعار زیادہ ملے، شیخ ابراہیم مدح و تحسین میں مشہور شاعر عینی کے مانند ہیں۔ ان کے والد ہندوستان کی بنیا قوم کے مزدور تھے، جو مین کے شہر صنعا میں چلے آئے تھے، یہاں پر انھوں نے آلِ امام کے کسی فرد کے ہاتھ پر اسلام قبول کر لیا تھا۔ اور دیندار مسلمان بن گئے تھے، ان کے صاحبزادے ابراہیم کا

بچپن علم و ادب میں گزرا، اُن کے زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت کا یہ حال تھا کہ جب نماز میں کھڑے ہوتے تو چہرہ زرد ہو جاتا تھا۔ سلاطین آل امام کی مدح سرائی کیا کرتے تھے۔ سلطان مہدی کے دور میں دونوں میں اُن بن ہو گئی۔ ایک مرتبہ شیخ ابراہیم اس کی مجلس میں گئے، اس نے کہا کہ کس کی سفارش لیکر آئے ہیں؟ شیخ ابراہیم نے قرآن شریف نکال کر کہا کہ اسی کی سفارش لایا ہوں، یہ دیکھ کر مہدی نے کہا کہ آپ کی سفارش منظور ہے۔ لیکن آج کے بعد میں آپ کو نہ دیکھوں، یہاں سلام کا فیض تھا کہ ہندوستان کا ایک بنیادہ علم و عمل کے اس بلند مقام پر پہنچا اور شاہی دربار سے متعلق رہا اور شعر و ادب میں عربی زبان کے مشہور عالمی شاعر متنبی کے ہم پایہ مانا گیا۔ اس طرح کتنے ہی ہندی اسلام کی بدولت آسمان علم و فضل پر شمس و قمر بن کر چمکے اور یہاں کے سیاہ خانوں سے نکل کر عالمی وسعتوں میں اپنا مقام پیدا کیا۔

ہندوستان کی پہلی دوسجریں

یوں تو مسلمانوں کا تعلق ہندوستان سے پہلی صدی کی ابتداء ہی سے شروع ہو گیا تھا، عرب کے تاجر یہاں کے ساحلی مقامات سے ہوتے ہوئے مکران، سندھ، مالابار، سرزمین، اور چین تک نکل جاتے تھے۔ اسی طرح یہاں کے تاجر عرب کے دور دراز بازاروں میں پہنچ جاتے تھے؛ پہلی صدی گزرتے گزرتے یہاں مسلمانوں کی آمد و رفت بہت زیادہ ہو گئی۔ اور سرزمین (سری لنکا) میں تو بہت پہلے سے مسلمان تاجر آباد ہو کر قبائلی زندگی بسر کر رہے تھے، یہاں سب سے پہلی مسجد ۹۲ھ کے بعد تعمیر ہوئی، جب کہ حضرت محمد بن قاسم تقفیؒ نے سندھ کے شہر دہلی کو فتح کیا اور یہاں پہلی مسجد بنائی، مشہور مورخ ابوالحسن بلاذریؒ نے لکھا ہے۔

محمد بن قاسم نے دہلی میں مسلمانوں کیلئے ایک علاقہ تجویز کیا اور مسجد بنائی اور وہاں پر چار ہزار مسلمانوں کو آباد کیا۔

واختط محمد للمسلمین بہاء و بنی
مسجداً، وانزل لہا اربعة آلاف
فتوح البلدان ۲۲۵

اسی کے بعد محمد بن قاسم نے سندھ کے شہر اور (اڑوڑ) کو فتح کیا جو ایک پہاڑی ٹیلہ پر تھا۔ اور یہاں بھی مسجد تعمیر کی، بلاذری نے اس کو یوں بیان کیا ہے۔

ووضع الخراج بالورد وبنی اور الورد فتح کر کے مقامی باشندوں پر مسجداً (ایضاً ۴۲)

دبیل اور الورد کی یہ دونوں مسجدیں اس سرزمین پر اسلام کی پہلی مسجد ہیں۔ مارچ ۱۹۸۲ء میں راقم حکومت پاکستان کی دعوت پر وہاں کے تاریخی مقامات اور اسلامی آثار کی زیارت سے مشرف ہوا تھا، اسی سلسلہ میں ان دونوں مقامات کی ان مسجدوں کی زیارت کی تھی، دبیل کراچی اور ٹھٹھہ کے درمیان میں شاہراہ سے مشرقی جانب واقع ہے، وہاں پہونچ کر دو رکعت نماز ادا کی جیسا کہ پہلے معلوم ہوا۔ اسی سفر میں جمعہ کے دن اڑوڑ حاضری ہوئی۔ سکھر شہر کے جنوب مشرق میں دریائے سندھ کے پار ایک ٹیلہ پر قدیم مسجد کے نشان ہیں، مسجد کی نوعیت ظاہر ہے، ایک بڑے مجمع کے ساتھ حاضری ہوئی، مسجد کے ٹوٹے پھوٹے حصہ میں تنواریں بچھا کر دو رکعت نماز ادا کی اور حاضری کے سامنے اس مقام و مسجد کی اسلامی تاریخ پر مختصر سی تقریر کی، اسی وقت حکومت پاکستان کی طرف سے اعلان ہوا کہ حکومت چھ لاکھ روپیہ کی امداد اس مسجد کو پیش کر رہی ہے۔ جس سے اس کی جدید تعمیر ہوگی

والحمد للہ

تھپہ کیا اعتبار ہے، ہستی
ان میں کچھ ہے ان میں کچھ ہے

لَا اور اِلَّا

جناب محمد بدیع الزمان - ریٹائرڈ ایڈیشنل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ
ہارون نگر کالونی - فرسٹ سیکٹر پھلوری شریف - پٹنہ۔

اگر ایمان کو زنجیر تصور کیا جائے تو اس زنجیر کی پہلی اور آخری دو کڑیاں علی الترتیب اللہ پر ایمان اور آخرت پر ایمان ہیں۔ کسی بھی زنجیر کی مضبوطی صرف انہی دو کڑیوں پر منحصر ہے۔ ان دونوں میں پہلی کڑی کی مضبوطی سب سے اہم ہے کیونکہ زنجیر جب ٹوٹی ہے تو پہلی کڑی کی کمزوری کی وجہ سے البتہ دونوں کڑیاں زنجیر کو استوار رکھتی ہیں۔ ان دو کڑیوں کے اہم ہونے کے متعلق خدا خود فرماتا ہے:-

”یہ باتیں ہیں جن کی نصیحت کی جاتی ہے، ہر اس شخص کو جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو۔“ (سورۃ الطلاق ۶۵- رکوع ۱)

جو لوگ ان دونوں پر ایمان نہیں رکھتے ان کے متعلق ارشاد ہے:-

”جو لوگ آخرت کو نہیں مانتے وہ عذاب میں مبتلا ہونے والے ہیں۔ اور وہی بُری طرح جہنم ہوئے ہیں۔ کیا انھوں نے کبھی اُس آسمان وزمین کو نہیں دیکھا جو انھیں آگے اور پیچھے سے گھیرے ہوئے ہے؟ ہم چاہیں تو انھیں زمین میں دھنسا دیں، یا آسمان کے ٹکڑے اُن پر گرا دیں۔ درحقیقت اس میں ایک نشان ہے ہر اس بندے کیلئے جو خدا کی طرف رجوع کرنے والا ہو۔“ — (سورۃ سبا ۳- رکوع ۱۱)

یہ ٹپی ایمان کی پہلی اور آخری کڑیاں۔ ان دونوں کے درمیان باقی کڑیاں کس طرح خود بخود ایک دوسرے سے پرو جاتی ہیں ان کے تعلق ارشاد ہے۔

الکثر۔ یہ اکثر کی کتاب ہے، اس میں کوئی شک نہیں، ہدایت ہے اُن پر ہیز گار کیا کیلئے جو غیب پر ایمان لاتے ہیں، نماز قائم کرتے ہیں، جو رزق ہم نے ان کو دیا ہے، اس میں سے خرچ کرتے ہیں، جو کتاب تم (پہلی) پر نازل کی گئی ہے (یعنی قرآن) اور جو کتابیں تم سے پہلے نازل کی گئی تھیں اُن سب پر ایمان لاتے ہیں، اور آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔ ایسے لوگ اپنے رب کی طرف سے راہِ راست پر ہیں۔ اور وہی فلاح پانے والے ہیں۔ (سورۃ البقرہ ۲۔ رکوع ۱)

اس مضمون کا موضوع اس زنجیر کی پہلی کڑی ہے جس پر اقبال کی، صرف وہی اشعار پر مشتمل ”مغرب کلیم“ کی مختصر سی نظم ”لا والّا“ بہتر طور پر نفس موضوع کی ترجمانی کرتی ہے جو درج ذیل ہے۔

فضائے نور میں کرتا نہ شاخ و برگ و برہید
سفر خاکی شبستاں سے نہ کر سکتا اگر دانہ،
نہاد زندگی میں ابتدا لا و انہما آلا،
پیام موت ہے جب لا ہوا آلا سے بیگانہ

اس نظم میں اقبال نے کلمہ طیبہ کو تشبیہ و استعارے کی مدد سے ذہن نشین کرنے کی کوشش کی ہے۔ خدائے واحد پر ایمان نہ رکھنے والوں کی مثال انھوں نے اس فائدہ دی ہے۔ جو زمین میں اندھیرے میں پٹا ہے۔ اور ایمان رکھنے والوں کی مثال اُسی دارالغلا کے ”فضائے نور“ یعنی روشنی میں آجانے سے۔ جب ہی دماغ دشمنی میں آجاتا ہے تو اس میں شاخ و برگ و برہید ہونے لگتے ہیں۔ اقبال نے اختصار کے طور پر لا الہ الا کو ”لا“ سے اور لا الہ الا کو ”لا“ سے تعبیر کیا ہے۔

ان اشعار کا مفہوم یہ ہے کہ معبودِ حقیقی پر ایمان نہ لانا وہ تاریکی ہے جہاں انسان کو نہ منزل کا پتہ ملتا ہے اور نہ اُسے راستہ ہی سمجھائی دیتا ہے۔ اس کے برعکس اُس پر ایمان رکھنے والوں کو صرف منزلِ مقصود ہی کا پتہ نہیں ملتا بلکہ اس منزل تک پہنچنے کیلئے خدا خود اُس کے لئے راہیں ہموار کرتا رہتا ہے۔

پہلے شعر میں دانہ کا اندھیرے سے روشنی میں آکر شاخ و برگ و برپیدا کرنے کی باتیں درج ذیل آیات کی تلیح ہیں۔

”کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ نے کلمہ طیبہ کو کس چیز سے مثال دی ہے ۱۹ اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک اچھی ذات کا درخت جس کی جڑیں زمین میں گہری جمی ہوئی ہیں اور شاخیں آسمان تک پہنچی ہوئی ہیں، ہر آن وہ اپنے رب کے حکم سے اپنے پھل دے رہا ہے۔ یہ مثالیں اللہ اس لئے دیتا ہے کہ لوگ ان سے سبق لیں۔ اور کلمہ خبیثہ کی مثال ایک بد ذاتِ درخت کی سی ہے جو زمین کی سطح سے اگھاڑ پھینکا جاتا ہے۔ اس کے لئے کوئی استحکام نہیں ہے۔ ایمان لانے والوں کو اللہ ایک قولِ ثابت کی بنیاد پر دنیا اور آخرت دونوں پر ثبات عطا کرتا ہے۔ اور ظالموں کو اللہ بھٹکا دیتا ہے۔ اللہ کو اختیار ہے جو چاہے کرے“
(سورۃ ابراہیم ۱۴۔ رکوع ۴)

اسی نکتہ کو کہ فطرت کا یہ تقاضہ ہے کہ دانہ اندھیرے سے اجلے میں آئے اقبال نے اس طرح بھی ذہن نشین کرایا ہے۔

ہر شاخ سے یہ نکتہ پیچیدہ ہے پیدا بودوں کو بھی احساس ہے پہنائے فضا کا
ظلمت کدہ خاک پر شا کر نہیں رہتا ہر لحظہ ہے دانے کو جنوں نشوونما کا
(ضربِ کلیم: تسلیم و رضا)

”خاکِ شہستان“ یعنی تاریکی اور فضا اور ”یعنی روشنی کی قرآن میں بہت جگہ ملاحظہ کی گئی ہے چند آیات کا ترجمہ درج ذیل ہے۔

”ان (منکرین) سے پوچھو، آسمان وزمین کا رب کون ہے؟“ کہو، اللہ۔ پھر ان سے کہو کہ جب حقیقت یہ ہے تو کیا تم نے اُسے چھوڑ کر ایسے معبودوں کو اپنا کارساز ٹھہرایا ہے جو خود اپنے لئے بھی کسی نفع و نقصان کا اختیار نہیں رکھتے؟ کہو، کیا اندھا اور آنکھوں والا برابر ہوا کرتا ہے؟ کیا روشنی اور تاریکیاں یکساں ہوتی ہیں؟ اور اگر ایسا نہیں تو کیا ان کے ٹھہراتے ہوئے شریکوں نے بھی اللہ کی طرح کچھ پیدا کیا ہے کہ اس کی وجہ سے ان پر تخلیق کا معاملہ مشتبہ ہو گیا؟ کہو، ہر چیز کا خالق صرف اللہ ہے۔ اور وہ یکتا ہے، سب پر غالب ہے۔“ (سورۃ الرعد ۱۳- رکوع ۲)

”اے نبی! تم صرف انہی لوگوں کو متنبہ کر سکتے ہو جو بے دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور نماز قائم کرتے ہیں..... اور لوٹنا سب کو اللہ کی طرف ہے۔ اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں۔ نہ تاریکی اور روشنی یکساں ہیں، نہ ٹھنڈی چھاؤں اور دھوپ کی تپش ایک جیسی ہے اور نہ زندہ اور مردے مساوی ہیں اللہ جیسے چاہتا ہے سنوارتا ہے۔ مگر اے نبی! تم ان لوگوں کو نہیں سنا سکتے جو قبروں میں مدفون ہیں۔“ (سورۃ فاطرہ ۳- رکوع ۳)

ان ہی باتوں کو دو سکر انداز میں اس طرح بھی فرمایا گیا ہے۔

”اُسی کو پکارنا برحق ہے۔ رہا وہ دوسری ہستیاں جنہیں اس کو اللہ کو چھوڑ کر یہ لوگ پکارتے ہیں، وہ ان کی دُعاؤں کا کوئی جواب نہیں دے سکتیں، انہیں پکانا تو ایسا ہے جیسے کوئی شخص پانی کی طرف ہاتھ پھیلا کر اُس سے درخواست کرے کہ تو میرے مُنہ تک پہنچ جا۔ حالانکہ پانی اُس تک پہنچنے والا نہیں پس اس طرح کافروں کی دُعا میں بھی کچھ نہیں۔ مگر ایک تیرے ہدف، وہ تو اللہ ہی ہے جس کو زمین و آسمان کی ہر چیز طوطا و کرنا مجیدہ مکر رہی ہے۔ اور سب چیزوں کے سامنے جمع و شام اس کے آگے جھکتے ہیں۔“ (سورۃ الرعد ۱۳- رکوع ۳)

یہی ہے پیغام موت“ جسے اس نظم کے دوسرے شعر میں استعارے کے طور پر استعمال کیا گیا ہے جس سے مراد گمراہی اور اس کے نتیجے میں بُرا انجام ہے۔
 ”جس نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا وہ تو گمراہی میں بہت دور نکل گیا..... ان لوگوں کا ٹھکانہ جہنم ہے جس سے خلاصی کی کوئی صورت یہ نہ پائیں“

(سورۃ النساء ۴، رکوع ۱۸)

”دیکھو، کیسی باتیں ہیں جو یہ لوگ (مشرکین) تم (نبیؐ) پر چھلٹے ہیں، یہ بھٹک گئے ہیں، انھیں راستہ نہیں ملتا۔“ (سورۃ بنی اسرائیل ۱۷، رکوع ۵)
 ”ان (مشرکین) سے کہو۔“ زمین اور آسمانوں میں جو کچھ ہے آنکھیں کھول کر دیکھو جو لوگ ایمان لانا ہی نہیں چاہتے اُن کے لئے نشانیاں اور تنبیہیں آخر کیا مفید ہو سکتی ہیں؟ اب یہ لوگ اس کے سوا اور کس چیز کے منتظر ہیں کہ وہی بُرے دن دیکھیں جو ان سے پہلے گزرے ہوئے لوگ دیکھ چکے ہیں“

(سورۃ یونس ۱۰، رکوع ۱۰)

”اور دیکھ! اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود نہ بنا بیٹھ ورنہ تو جہنم میں ڈال دیا جائے گا؛ ملامت زدہ اور ہر بھلائی سے محروم ہو کر“ (سورۃ بنی اسرائیل ۱۷، رکوع ۴)
 ”جن لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر دوسرے سرپرست بنائے ہیں اُن کی مثال مکڑی جیسی ہے جو اپنا ایک گھر بناتی ہے اور سب گھروں سے زیادہ کمزور مکڑی کا گھر ہوتا ہے“
 (سورۃ العنکبوت ۲۹، رکوع ۴)

”زمین اور آسمان میں کتنی ہی نشانیاں ہیں جن پر سے یہ لوگ گزرتے رہتے ہیں اور ذرا توجہ نہیں کرتے۔ ان میں سے اکثر اللہ کو مانتے ہیں مگر اس طرح کہ اس کے ساتھ دوسروں کو شریک ٹھہراتے ہیں۔ کیا یہ مطمئن ہیں کہ خدا کے عذاب کی کوئی بلا انھیں دہرایا نہ لے گی یا بخیر میں قیامت کی گھڑی اچانک ان پر نہ آجائے گی؟“ (سورۃ یوسف ۱۲، رکوع ۱۲)
 (جاری)

حَدِيثِ عَهْدِ رَسُولِ مِیں اخذ حدیث میں صحابہ کرام کی تحقیق و جستجو، از۔ مولانا محمد حنیف مدنی

صحابہ ادر تابعین نے جس طرح حدیث نقل کرنے میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیا ہے
ما طرح حدیث حاصل کرنے میں بھی کافی تحقیق کی ہے جسے ہم آئندہ سطور میں تفصیل سے
کر رہے ہیں۔

حدیث اور صدیق اکبر کی تحقیق حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حفاظت
ریت میں تمام مسلمانوں کیلئے بہترین نمونہ ہیں۔ ان کا حد سے زیادہ احتیاط برتنا خطا
نقطی سے بچنے کیلئے تھا جیسا کہ آئندہ کے بعض واقعات سے صحابہ کے طریقہ کار کی وضاحت
ہے حافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق مسلمانوں میں سب سے پہلے فرد ہیں جن
یقین صحابہ میں سب سے زیادہ زبردست ہے۔ علامہ ابن شہاب زہری حضرت تبیہ بن
رب رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک جَدَّہ (دادی) حضرت ابوبکر کے پاس میراث
بکرنے آئی حضرت ابوبکر نے فرمایا: بڑی بی، مجھے تو قرآن کریم میں آپ کے لئے کسی جَدَّہ کا
ذین ملتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی آپ کے بارے میں کچھ نہیں فرمایا ہے پھر
ت ابوبکر نے لوگوں سے دریافت کیا حضرت مغیرہؓ نے فرمایا: امیر المؤمنین میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سے سنا ہے آپ وادی کو چھٹا حصہ دیا کرتے تھے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بغیر آپ کے پاس کوئی گواہ بھی ہے۔ اسی وقت حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور گواہی دی تو فوراً حضرت ابوبکر نے اس حکم کو نافذ کیا۔ اور وادی کو چھٹا حصہ عطا فرمایا۔ امام زہری فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے ایک مرتبہ حدیث بیان کی ایک شخص نے اُسے تفصیل سے سمجھنا چاہا حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا میں نے جیسے بیان کیا ہے بس وہی اصل ہے اگر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مبارک میں اپنی طرف سے کچھ کہوں تو پھر مجھے زمین میں کہاں پناہ ملے گی۔ صحیح واقعات میں موجود ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے لوگوں میں وعظ کیا اور فرمایا: ایتاکم والکذب فان الکذب یھدی الی الفجور والفجور یھدی الی النار لوگو کذب باز آؤ اس لئے کہ کذب آدمی کو فحور تک اور محو جہنم تک پہنچا دیتی ہے۔ اس خطبہ میں حضرت ابوبکر تبارہ ہیں کہ وہ بغیر تحقیق اور اعتماد کے کوئی حدیث نہیں بیان کرتے پھر انھوں نے اس احتیاط کو اپنی ذات تک نہیں رکھا بلکہ صحابہ کرام کو بھی اسی کا حکم دیا۔ وہ اکثر حدیث قبول کرنے اور نقل کرنے اور نقل کرنے میں احتیاط اور تحقیق کی ترغیب دیا کرتے تھے۔ مثلاً امام ذہبی ابن ابی ملیکہ سے روایت سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تمام صحابہ کو جمع کیا اور فرمایا لوگو! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتے ہو اور اور نقل روایت میں اختلاف بھی کرتے ہو۔ دیکھو لوگ اختلاف روایت کی وجہ سے تم سے زیادہ اختلاف میں پڑ جائیں گے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث مت بیان کرو۔ اور تم سے اگر کوئی حدیث دریافت بھی کرے تو کہہ دو ہمارے اور آپ کے درمیان اللہ کی کتاب کافی ہے۔ اس کے حلال کو حلال اور اس کے حرام کو حرام سمجھو، اس وعظ کو نقل کر کے امام ذہبی فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر کی مشاہدیت کا دروازہ بند کرنا نہیں ہے بلکہ حدیث کے باب میں خود غرض اور احتیاط و ترغیب دینا ہے۔ جیسا کہ جبرہ کے واقعے سے اندازہ بھی ہوتا ہے کہ آپ نے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کے بیان پر حکم توڑا نافذ فرمایا۔ خوارج کی طرح صحیح

”حسبنا کتاب اللہ“ نہیں فرمایا۔ بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے دریافت فرمایا۔

حضرت عمرؓ کی احتیاط اخذ حدیث میں (۱)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ میں انصاری مجلس میں موجود تھا۔ اتنے میں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ انتہائی خوف دہراس کی حالت میں آئے۔ اور عرض کیا حضرت عمرؓ سے ملاقات کے لئے میں نے تین مرتبہ اجازت چاہی لیکن مجھے اجازت نہیں ملی۔ تو میں واپس آگیا۔ اس لئے کہ یہی آپ کا ارشاد ہے کہ جب کوئی کسی سے ملنے جائے اور تین بار اجازت طلب کرنے پر بھی اجازت نہ ملے تو واپس چلا آئے حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ بخدا تم کو اپنے اس دعویٰ کی دلیل پیش کرنی ہوگی۔ پھر ساتھیوں سے کہا بتاؤ آپ حضرات میں بھی کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے مجلس میں حضرت ابی ابن کعب نے کہا ابوموسیٰ! بخدا آج آپ کا ساتھ تو ایک کم رسن دے گا، ابی بن کعب نے کہتے ہیں کہ میں اس وقت بہت کم عمر تھا۔ میں نے امیر المؤمنین سے عرض کیا یہ ارشاد! اذا استاذن احدکم ثلثا فلم یؤذن له فلیرجع، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ابوموسیٰ! یاد رکھو میں نے تم کو ملزم سمجھ کر نہیں پوچھا ہے نہ تم کو تہمت دیتا ہوں بلکہ میں نے یہ تحقیق اس لئے کی تاکہ لوگ آئندہ بھی کوئی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غلط منسوب نہ کریں۔

۲ صحیح مسلم میں حضرت مسور بن عمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عورت کے جنین کے سلسلہ میں صحابہ سے مشورہ کیا، حضرت مغیرہ بن شعبہ نے عرض کیا کہ۔ امیر المؤمنین اس واقعہ کے وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا آپ نے اس حادثہ میں ایک عذر و سلام، واجب الاماقتدار دیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے مغیرہ بن شعبہ سے گواہ طلب کیا اسی وقت حضرت محمد بن مسلمہ نے فسبرایا کہ امیر المؤمنین میں گواہ

بھل کہ مغیرہ بجا اور سچ کہہ رہے ہیں۔

۳ حضرت عمرؓ فرمایا! ابوموسیٰ! آخر آپ کے لئے روکاؤ کیا تھی۔ میں کہا تین مرتبہ ابتداء تک مجھے اجازت نہیں ملی تو میں واپس ہو گیا۔

۳۔ حضرت عبداللہ بن ابی بکر سے روایت ہے کہ قبلہ مسجد کے رخ پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا ایک مکان تھا۔ لوگوں کے ہجوم کی وجہ سے مسجد تنگ ہونے لگی تو حضرت عمرؓ نے حضرت عباس سے فرخت کر دینے کے لئے فرمایا انھوں نے پیچھے سے انکار کر دیا۔ (روایت مختصر ہے) اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ عباس! ہم تم پر الزام یا تہمت نہیں لگا رہے ہیں۔ یہ تحقیق ہم نے اس لئے کی ہے تاکہ نقل روایت کے باب میں لوگ حد سے زیادہ احتیاط سے کام لیں۔

۴۔ حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو حضرت عبدالرحمن بن عوف، طلحہ بن عبید اللہ، زبیر بن عوام اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم سے یہ فرماتے سنا ہے کہ میں تمہیں اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد "انا لانا نورث ما ترکناہ صدقۃ" کو جانتے ہو۔ صحابہ نے فرمایا۔ ہاں ہم نے سنا ہے!

حضرت عثمان غنیؓ کی احتیاط اور حدیث

حضرت بسر بن سعید فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مقاعد پر گئے، پانی طلب فرمایا کھلی کی، ناک صاف کیا، پھر تین مرتبہ اپنا چہرہ دھویا۔ اور دونوں ہاتھ تین تین مرتبہ دھویا، پھر سر کا مسح کیا اور دونوں پیر تین تین مرتبہ دھوئے پھر فرمایا، میں نے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی دھو کرتے دیکھا ہے پھر لوگوں سے دریافت کیا تاؤ یہ صحیح ہے جو صحابہ موجود تھے انھوں نے کہا ہاں ہم نے بھی دیکھا ہے۔

حضرت علیؓ اور احتیاط حدیث

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جب میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ حدیث سنتا تو خدا کی مشیت کے مطابق جتنا فائدہ پہنچتا ہوتا پہنچتا اور جب آپ کے علاوہ کسی اور سے حدیث سنتا.... تو میں تصدیق کیلئے اس سے قسم لیتا۔ جب وہ حلفیہ بیان کرتا تو اس کی تصدیق کر لیتا

ایک مرتبہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی اُسے میں نے فوراً قبول کر لیا۔ اس لئے کہ وہ اپنے قول میں سچے ہیں وہ حدیث یہ ہے "ما من رجل يذنب ذنباً فيتوضأ فيحسن الوضوء ويصلي ويكثّر فيستغفر الله عز وجل الا غفر له" یہ چند واقعات اور نقوش ہیں جن سے صحابہ کے احتیاط، غور و خوض اور تحقیق و جستجو کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے تاہم اس کا یہ مطلب نہیں کہ صحابہ نے قبولیت حدیث کے لئے دو یا دو سے زیادہ راویوں کی شریایا شہادت اور قسم کی قید لگادی ہو اور شرط نہ پوری ہونے پر حدیث کو رد فرمادیا ہو بلکہ صحابہ حدیث لینے میں محض تحقیق فرماتے تاکہ ان کا دل مطمئن ہو جائے۔ چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کبھی راوی کے علاوہ کسی اور سے بھی حدیث سننے کا مطالبہ فرماتے اور کبھی دوسروں سے بھی حدیث لیا کرتے اور ان کے اس اقدام کے پیچھے بس یہ نیک مقصد کارفرما تھا کہ مسلمانوں کو علیٰ راسخ، حفاظت دین، مذہبی احتیاط، تحقیق و جستجو پر آمادہ کر دیں، تاکہ پھر کوئی گورباطن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی غلط قول کی نسبت نہ کر سکے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے واقعہ سلام میں بھی یہی حکمت پوشیدہ ہے۔ چنانچہ حضرت عمر فرماتے ہیں، ابوموسیٰ اس شہادت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ہم آپ کو مورد الزام بناتے ہیں بلکہ شہادت طلبی کا صرف یہ مقصد ہے کہ آئندہ کوئی شخص بھی نبی اتی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی غلط بات منسوب کرنے کی جسارت نہ کر سکے اس تفصیلی تذکرہ سے یہ دلیل بھی ملتی ہے کہ جب کوئی روایت دو ثقہ راوی بیان کر رہے ہوں تو ایک راوی کے مقابلہ پر وہ زیادہ قوی اور رائج ہوگی۔ اس اقدام میں دراصل ایک ہی روایت کو متعدد طریقے سے نقل کرنے کی ترغیب بھی ہے تاکہ حدیث ظن و قیاس سے نکل کر اذعان و یقین کے درجہ تک پہنچ جائے اس لئے کہ ایک شخص کے بھول جانا اور دم میں پڑ جانا ایسا امکان زیادہ ہے اور دُور کی روایت میں احتمال کم ہے۔ بشرطیکہ کوئی راوی مخالف نہ ہو۔ یہی منشأ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ارشاد "ای ارض نقیلتی" (مجھے کہاں پناہ ملے گی) کی ہے۔ آپ یہ بھی دیکھیں گے کہ

صحابہ نے جہاں کسی کی روایت پر شہادت کا مطالبہ کیا ہے وہیں ایک راوی کی روایت لیکر اس پر اسلامی احکام کی بنیاد رکھی ہے۔

حیرت اور تعجب ہے کہ بعض اہل ہارسند مسلمانوں نے صحابہ کرام کے اس عمل کو حدیث کے باب میں ایک اصول بنالیا ہے اور اُسے تسلیم نہیں کرتے کہ صحابہ کی خبر واحد بھی ایک ضابطہ اور اصول ہے بلکہ یہ لوگ خبر واحد کو سرے سے رد کر دیتے ہیں علامہ ابو بکر حازمی نے بعض متاخرین معزلہ سے یہی قول نقل کیا ہے اس سے بھی زیادہ حیرت ابو حفص عمر بن محمد سیاتہی کے قول پر ہے جسے وہ اپنی کتاب "مالایسع المحدث جہلہ" میں ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں "شرط الشیخین فی صحیحہما ان لا یدخلانیہ الا ما صح عندہما" یعنی بخاری اور مسلم کے مطابق جو روایت صحیح ہوگی اُسے وہ اپنی کتاب میں ذکر کریں گے اور صحت کا معیار یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث نقل کرنے والے دو یا دو سے زیادہ ہوں اور صحابہ سے نقل کرنے والے چار یا اس سے زیادہ تابعی ہوں۔ اور تابعی سے روایت کرنے والے بھی اتنے ہی ہوں حضرت شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ یہ خیال ایسے ہی لوگوں کا ہو سکتا ہے جنہیں شیخین کی کتاب اور ان کی بیان کردہ حدیث سے کوئی ادنیٰ سی شمار بھی نہیں اور کوئی اگر یہ کہے کہ بخاری اور مسلم میں اس مذکورہ شرط کے مطابق کوئی روایت نہیں ہے تو یہ بات دھوازا قیاس نہیں ہے۔

شرح مؤطا میں علامہ ابن عسری فرماتے ہیں کہ بخاری اور مسلم کمال یہ منسوب کرنا کہ جس حدیث کو ڈورادی نہ بیان کریں وہ ثابت نہیں ہوگی سراسر غلط ہے بلکہ ابتدائے سند سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک کسی روایت کا ایک ہی راوی رہا ہو تب بھی وہ روایت صحیح اور مستند سمجھی جاتی ہیں۔

ڈاکٹر سامی فرماتے ہیں کہ یہ خیال کہ صحابہ ڈورادوں کی روایت قبول کرتے تھے۔ اتنا عام ہوا کہ شریعت اسلامی اور حدیث کے اس دور کے تاریخ

نگاروں کے یہاں بھی ایک مسئلہ بن گیا۔ اور اس خیال کی تائید و توثیق.....
 ہمارے محترم اور بزرگ اساتذہ اور تشریع اسلامی کے مربین نے بھی کی ہے جو
 ازہر شریف کے کلیۃ الشریعہ کے ہیڈ ہیں۔ انھوں نے عمل بالحدیث کے باب میں جو
 شرط ضروری قرار دیا ہے۔ دلیل کے طور پر یہ بھی لکھ دیا ہے کہ خود حضرت ابو بکر اور
 حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی عمل بالحدیث کے لئے دُورِ مادی کی شرط لگاتے ہیں۔
 اور یہی قول انھوں نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

(جاری)

حضرت مولانا انور شاہ کشمیری کی حیرت انگیز گرفت

حضرت علامہ کشمیریؒ سے ایک دفعہ ڈاکٹر اقبال نے کہا کہ نیوٹن نے اس مسئلہ میں یہ لکھا
 ہے حضرت علامہ نے مسکرا کر فرمایا کہ آپ کے نیوٹن نے ہمارے علامہ عراقی سے سرقہ کیا ہے
 اور اٹھ کر اندر گئے اور عراقی کا رسالہ نکال کر لائے اور فرمایا کہ اُسے دیکھ جلیئے بترتیب
 مضامین بھی وہی ہے۔ اسلوب نگارش بھی وہی ہے۔ دلائل کا منہاج بھی وہی ہے۔ اور دونوں
 کے زمانہ میں سوشلسٹ کا فرق ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ جناب میں دعوے کے ساتھ اور
 جسزم و وثوق کے ساتھ کہتا ہوں کہ آپ کا نیوٹن ہو یا ٹیٹن فراموش ہو یا میکڈاملڈ یا داؤد
 متطبی ان سب نے مسلم مصنفین سے سرقہ کیا ہے یہ سب چور ہیں۔



حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی قدس سرہ ایک نادر مکتوب

یہ نادر اور قیمتی مکتوب حضرت شیخ مدنیؒ کے مجموعہ مکاتیب و مکتوبات شیخ الاسلامؒ میں درج نہیں ہے۔ یہ دنیا باہ اور گرانقدر مکتوب حضورِ اقدسؐ کے خلیفہ اوسط مولانا سید ارشد مدنی زید مجدہؒ کے واسطے سے بندہ کو دستیاب ہوا ہے جسے مولانا موصوف نے مکتوب الیہ جناب الحاج محمد ایوب صاحب خلیفہ حضور شیخ الاسلامؒ کے محفوظ ذخیرہ مکاتیب سے حضرت شیخ مدنی قدس سرہ کے حاتم سے لکھ ہوئے اصل مکتوب سے نقل کیا تھا۔

بولہ تو حضرت اقدس مولانا مدنیؒ کے جملہ مکاتیب علیہم، دینی اور اصلاحی معلومات و مضامین سے بھرے ہوئے ہیں۔ لیکن زیر نظر مکتوب حالات حاضرہ کے لحاظ سے مسلمانان ہند کے لئے بطور خاص نہایت مفید اور نفع بخش ہے۔

حبیب الرحمن قاسمی

محترم المقام جناب محمد طیب صاحب محمد ایوب صاحب زید محمد ہما السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مزاج شریف! آپ دونوں حضرات کے اور دوسرے اکابر کے متعدد خطوط آئے مگر
حاضری اور اسی طرح خطوط کے جواب میں تاخیر ہوئی۔ اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ میں
آپ حضرات کا ہمدرد نہیں ہوں یا آپ حضرات سے خفا ہوں یا آپ حضرات کی مصیبتوں کی
مجھ کو برداہ نہیں ہے۔ حکیم جمیل احمد صاحب آئے تھے۔ میں سفر میں جا رہا تھا۔ تانگہ میں
سوار ہو گیا تھا۔ حکیم صاحب کو میں نے تانگہ پر اسی وقت سوار کر لیا۔ اور ریل ہی میں
خطوط مولانا حفظ الرحمن صاحب اور ناظم صاحب کو لکھا۔ جس پر انھوں نے وہاں
مرکزی حکام وغیرہ سے کارروائی وغیرہ شروع کی اور صوبہ بہار کے حکام کو بھی تار وغیرہ
دے دیا اور اخبار الجمعیۃ میں مضامین لکھے میں نے ان کی خدمت میں دند بھیجنے
کی بھی تاکید کی، چنانچہ دند آپ کے یہاں گیا۔ اور جو کچھ ہو سکتا تھا کیا۔ اس کے بعد
میں مولانا ابوالکلام صاحب اور پنڈت جی سے ملا اور توجہ دلائی۔ الحاصل میں ظاہری
کوششوں سے غافل نہ رہا۔

علیٰ ہذا القیاس میں دعاؤں سے بھی غافل نہیں ہوں۔ قاری فخر الدین اور مولانا
منت اشتر حضرات نے مجھ کو وہاں کی حاضری کے متعلق بھی توجہ دلائی۔ میں باوجودیکہ
جمعیۃ کا دند جا چکا تھا اور اس نے وہاں پہنچ کر جو کر سکتا تھا اس میں کوتاہی

۱۔ حاجی محمد ایوب صاحب ساکن موضع چلیل ضلع بھاگلپور حضرت شیخ نور الشہر قدس کے خلیفہ
اور مجاز ہیں، محمد طیب صاحب، حاجی صاحب موصوف کے قریبی عزیز تھے ۲۔ بہار کے
کوئی حکیم صاحب ہیں۔ ۳۔ محبہ ملت حضرت مولانا حفظ الرحمن ناظم عمومی جمعۃ علماء ہند
۴۔ حضرت مولانا محمد میاں صاحب دیوبندی دہلوی اس وقت جمعۃ علماء ہند
کے ناظم تھے۔ ناظم صاحب سے بھی مراد ہیں۔

بھی نہیں کی تھی۔ اور اس سے زیادہ کربھی نہیں سکتا تھا۔ مگر ارادہ ضرور تھا اور ہے کہ حاضر ہوں گا۔

چونکہ مجھے کئی سال سے گھٹنوں کی شکایت ہو گئی ہے۔ اور وہ سال گزشتہ میں بڑھتے بڑھتے اس درجہ کو پہنچ گئی تھی کہ مجھ کو نماز میں حسب سنت بیٹھنا اٹھنا دشوار ہو گیا تھا۔ اس لئے علاج شروع کیا۔ رمضان سے پہلے بھی اور بعد میں بھی یونانی اور ڈاکٹری علاج مختلف قسم کے ہوتے رہے۔ انجکشن بھی لگے۔ الٹش بھی ہوئی۔ محولیاں، معجون وغیرہ ہر قسم کے علاج عمل میں لائے گئے۔ جن سے کچھ تو تخفیف ہوتی رہی مگر اصل شکایت نہیں گئی۔ اطباء یونانی نے زور دیا کہ اس کا باقاعدہ علاج ہونا چاہئے۔ اس لئے آخری ذی قعدہ میں حکیم رمضان الحق صاحب (جو کہ ماہر طبیب ہیں اور قصبہ محمدی ضلع لکھیم پور کے باشندے ہیں) تشریف لائے اور صرف میرے علاج کیلئے اپنا مطب وغیرہ چھوڑ کر دیوبند میں آ بیٹھے۔ انھوں نے دور دراز کے اسفار سے بھی روک دیا۔ اور منہج شروع کر کے تقریباً ۲۰ روز منہج پھر تین مہسل پھر تبرید وغیرہ شروع کرادی اس کے بعد مختلف ادویہ کھلانے لگے۔ میں مسملات سے فارغ ہی ہوا تھا کہ آپ کے یہاں کے واقعات پیش آ گئے۔ اسی وقت میں مجھ کو قریب کے ضروری سفروں کی فی الجملہ اجازت ہو چکی تھی مگر دور کے اسفار کی اجازت نہ تھی۔ قریب کے سفروں میں بھی اجازت بمشکل دی گئی تھی۔ میں ابھی تک اس سلسلہ میں مقید ہوں۔ فائدہ فی الجملہ ضرور ہوا۔ مگر آج تک کئی فائدہ نہیں ہوا۔ ان دنوں بھی زیر علاج ہوں۔ سول سرجن مظفر نگر اور دیگر اطباء یونانی کی رائے سے بھی علاج کرا رہا ہوں۔ دیوبند چھوڑ کر تقریباً ۱۲، ۱۳ دن سے یہاں پڑا ہوا ہوں۔ بجلی کا علاج روزانہ دو مرتبہ ہوتا ہے۔ اسفار کی بلکہ شہر میں بھی آمد و رفت اور چلنے پھرنے کی ممانعت ہے۔ اور غالباً ایک ہفتہ اور یہاں ٹھہرنا پڑے گا۔ اسباق بند ہیں۔ اسلئے میری معذوری دربارہ حاضری ظاہر ہے۔ میں نے پختہ ارادہ کر رکھا ہے۔ انشاء اللہ شروع ماہ

میں ۳۴ جمادی الاولیٰ کو اولاً مونگیر پھر بحیت مولانا منت اشرف صاحب آپ کے یہاں حاضر ہوں گا۔ خدا کرے کوئی مانع قوی پیش نہ آئے۔

محترم حضرات! یہ دنیا امتحان اور آزمائش کیلئے بنائی گئی ہے۔ آزمائشیں تکالیف و مصائب اور انعامات و راحت دونوں طرح سے کی جاتی ہیں اور جو جس قدر بھی زیادہ قرب والا ہے اس کی آزمائش اتنی ہی زیادہ سخت ہوتی ہے۔ "اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل" جس کمپڑے کو زیادہ صاف کرنا ہوتا ہے۔ اس کو زیادہ ریہہ لگائی جاتی ہے۔ خم پر چڑھایا جاتا ہے۔ زیادہ پٹکا جاتا ہے۔ اور کف لگایا جاتا ہے۔ اس کی جاتی ہے۔ یعنی اس پر گرم لوہا پھیرا جاتا ہے۔ جب وہ کسی بادشاہ کسی امیر اور وزیر کے بدن پر چڑھنے کے قابل ہوتا ہے۔

مہربان من! ان مصائب سے گھبرانا نہیں چاہئے۔ بلکہ خوش ہونا چاہئے کہ معلوم ہوتا ہے کہ ہم کو زیادہ قرب دینا منظور ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

مَنْ يَتَرَدَّ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُعْصِبُهُ فِي الدُّنْيَا - جس سے اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے۔ اس کو دنیا میں مصیبتوں میں مبتلا فرماتا ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ "اللہ تعالیٰ اپنے خواص کو دنیا میں مصائب میں مبتلا فرما کر دنیاوی کدورتوں اور گناہوں سے پاک و صاف کر کے اٹھاتا ہے۔"

ایک روایت میں ہے کہ "مسلمان کو کوئی ٹھکن کوئی مشقت اور کوئی رنج و غم نہیں پہنچتا۔ یہاں تک کہ اگر اس کو کانٹا بھی چبھ جاتا ہے تو اس کے گناہوں کی معافی اور درجہ کی بلندی کا ذریعہ بن جاتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پت بھڑ ہونے والے درخت کو ہلایا تو اس کے پتے گر گئے۔ آپ نے فرمایا کہ "مسلمانوں کی بیماری و تکالیف کی وجہ سے گناہ اس طرح گرتے ہیں جیسے کہ اس درخت کے پتے گرے ہیں۔"

اس لئے ہم کو ان مصیبتوں پر غمگین نہیں ہونا چاہئے۔ اور صبر و استقلال کے ساتھ رہنا اور پردہ گار عالم سے لو لگانے میں زیادہ سے زیادہ کوشش کرنا ضروری ہے تاکہ وہ قرب و مقبولیت کا انعام زیادہ سے زیادہ ہم پر نازل فرمائے۔ پریشان ہونا اور اس کی عبادت اور ذکر میں کوتاہی کرنا شکوہ و شکایت زبان پر لانا سخت غلطی ہے۔ آپ بھائیوں پر یقیناً سخت مصائب آئے۔ اور بظاہر بے تصور ہی مصائب آئے۔ مگر اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں جس کے بغیر حکم و ارادہ کے ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا ہے۔ اس سے بڑھ کر ہزاروں بلکہ لاکھوں قسم کی مصیبتیں ہیں۔ آپ بھائیوں کو ان میں مبتلا نہیں کیا۔ آپ کے صوبہ بہار ہی میں اس سے بڑھ کر مسلمانوں پر کیا کیا مصائب نازل نہیں کئے گئے۔ اور تمام ہندوستان میں کیا کیا نہیں ہوا۔ اُن کو دیکھئے اور اللہ تعالیٰ کا شکر کیجئے۔ یہ مقام فقط صبر ہی کا نہیں ہے۔ بلکہ شکر کا بھی مقام ہے۔ اللہ تعالیٰ سے شکوہ کیجئے مگر شکر کے ساتھ شکوہ کیجئے۔ اور رحمت کی درخواست کیجئے۔

میں جب آپ کے الفاظ بے چینی اور اضطراب کے دیکھتا ہوں تو سخت رنج ہوتا ہے کہ آپ کس غفلت میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تو جس روز اُن پر کوئی مصیبت نازل نہیں ہوتی تھی تو روتے تھے اور فرماتے تھے کہ معلوم ہوتا ہے کہ آج میرا مولا میرا معشوق حقیقی مجھ سے خفا ہے کہ مجھ سے چھڑ خوانی نہیں کی۔ مجھ کو مصیبت نہیں پہنچائی۔ مگر ہم اس قدر نا سمجھ ہیں کہ ذرا ذرا سی مصیبت میں پھنس کر زبان شکوہ و شکایت دراز کرنے لگتے ہیں۔ اپنے منہم تحقیق کی لاکھوں بیش قیمت نعمتوں کو اور اس کے بے شمار انعاموں کو بالکل بھول جاتے ہیں۔ جاگئے اور غور کیجئے؟ اس کی اطاعت و فرمانبرداری اور اس کے ذکر و یاد میں زیادہ سے زیادہ مشغول ہو جائے خصوصاً جب کہ فرمایا گیا ہے۔

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ
قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَٰلِكَ
عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لِّكَيْلَا تَأْسَوْا
عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا
آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ
مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝

زمین میں جو مصیبتیں آتی ہیں اور جو بیماری
جانوں میں واقع ہوتی ہے یہ سب پیدا نش
سے پہلے لکھ دی گئی ہے یہ سب اللہ تعالیٰ
کیلئے آسان ہے ہم نے یہ اس لئے بتلایا
کہ تم ہاتھ سے نکل جاؤ والی چیز پر غمگین نہ ہو
اور ہاتھ آجائے والی چیز پر خوش ہو کر اکرٹنے
نہ لگو۔ اللہ تعالیٰ اکرٹنے والے کو پسند
نہیں کرتا۔

❖ ❖ ❖ ❖ ❖

تو کیا خالق تضاد در سے لڑنا چاہئے۔ یا اس کے سامنے زانوئے ادب ٹیک کر
اس کی رضا و خوشنودی کو حاصل کرنے کی فکر اور کوشش کرنی چاہئے۔ جو کچھ ہے سب
اسی کا ہے۔ جس کو چاہے۔ جس چیز کو چاہے۔ چھین لے کسی کو دم مارا سخت غلطی ہے
ماپر دریم دشمن، مامی کشیم دوست

کس رارسد نہ چون و چسرا در قضا و ما

وہ بے نیاز شہنشاہ ہے۔ "يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيُحْكُمُ مَا يُرِيدُ" ہو چاہتا
ہے کرتا ہے۔ کوئی اس میں اس سے پریشش نہیں کر سکتا۔ دوسرے جو کچھ کرتے ہیں۔
اُن سے پریشش کی جاتی ہے۔ کعبۃ اللہ کو سیکڑوں برس بُت خانہ بنوایا۔ تین سو ساٹھ
بُت باہر اور بہت سے اندر رکھوائے۔ اور کفر و شرک جاری کر دیا۔ دوسری طرف

(حاشیہ صفحہ گذشتہ) ۱۷ حضرت حاجہ قطب الدین بختیار کاکی ساٹھویں صدی کے مشائخ
ہند میں بڑے مرتبہ و مقام کے بزرگ تھے۔ حضرت شیخ معین الدین چشتی کے خلیفہ
خاص اور منظور نظر تھے ترک و بھید اور نسیم و رنما میں اپنی مثال آپ تھے۔ نقد و فاقہ کی
حالت میں بھی یاد خدا اور شکر مالک حقیقی میں محو رہتے تھے۔ ۴۰۰ ربيع الاول ۷۳۳ھ کو دہلی
میں فوت ہوئے۔

بڑے بڑے بتخانے کو مساجد بنوا دیا۔ اس کی بے نیازی سے ہمیشہ ڈرنا اور اس کے لطف و کرم کو ہمیشہ گریہ و زاری سے مانگنا ہم نیاز مندوں کا فریضہ ہے۔ وہ حضرت زکریا علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو آرم سے چسوا دیتا ہے اور حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو قتل کرا دیتا ہے۔ کیا وہ نبی معصوم نہ تھے۔ یہ سب اس کے کلاخانہ قدرت کے اسرار ہیں۔ کیوں آپ حضرات جاگتے ہوئے غفلت میں مبتلا ہو گئے۔

وہ ظالم حجاج کو ڈھیل دیتا ہے۔ ایک لاکھ سے زیادہ مسلمانوں کو بے خطا و قصور قتل کرا دیتا ہے۔ وہ چنگیز دہلا کو جیسے کفار کو مسلم ممالک پر تسلط کر کے کروڑوں مسلمانوں کو فنا کرا دیتا ہے۔ بڑی سے بڑی مصیبتیں جو خیال میں بھی نہیں آتیں ان تاریخوں کے ہاتھوں سے مسلم ممالک اور شہروں پر نازل کی گئیں۔ آپ ہی کے ملک میں انگریزوں نے کیا نہیں کیا۔ وہ کافر و مشرک تھے۔ بہت سے اہل اللہ اور ان کے خاندان ان کے ہاتھوں برباد کئے گئے۔

میکے محترم! اس بے نیاز جلال والے شہنشاہ، زمین و آسمان بنانے تمام عالموں کے پالنے والے سے ہمیشہ ڈرنا۔ اور عفو و غفران کو ہمیشہ مانگنا ہی ہمارا فرض ہے۔ رنج و غم اور شکوہ و شکایت اس کی منتحاری میں دخل دینا اور بغاوت کو عمل میں لانا ہے سوچئے اور سمجھئے اور صبر و استقلال کے ساتھ فرائض و عبادت میں مشغول رہئے۔

وہ باوجود بے نیازی و استغناء کے اپنے تمام بندوں بالخصوص مسلمانوں پر ماں باپ سے بھی زیادہ مشفق اور مہربان ہے۔ اس کی رحمت سے مایوس ہونا کفر ہے۔ وہ ہر وقت ہم کو دیکھتا ہے۔ ہماری باتوں کو سنتا ہے۔ ہمارے دلی ارادوں اور خطرات کو جانتا ہے۔ اسی کے پاس شکوہ و شکایات رکھئے اسی سے انعامات اور رحمت طلب کیجئے اور بس

میرا مطلب یہ نہیں کہ قانونی چارہ جوئی اور ظاہری اسباب امن و امان وغیرہ کو چھوڑ دیا

جائے۔ ظاہری حیثیت سے جو مناسب سمجھا جائے عمل میں لائیے۔ مگر دل و دماغ کو پریشان نہ رکھئے۔ اللہ تعالیٰ کی یاد اور اس کی عبادت میں کوئی کوتاہی نہ کیجئے۔ استقلال اور عالی ہمتی کو ہاتھ سے نہ جانے دیجئے۔ کمزوروں کو مضبوط دل اور گھبرائے ہوؤں کو مطمئن کیجئے۔ ہر جگہ خدام موجود ہے۔ تمام مخلوق اس کے قبضہ میں ہے۔ وہ سب دیکھتا ہے۔ اور سب کی سنتا ہے۔ کوئی دوسرا اس کو پکڑ نہیں سکتا۔ عبرت پکڑئے اور اپنے اعمال و اخلاق کو درست کیجئے۔ سب کو سمجھائیے۔ اللہ تعالیٰ اگر چاہے گا اور خوش ہو تو دشمنوں کو دوست بنادے گا۔

عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ
بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ
مُودَّةً وَ اللَّهُ قَدِيرٌ وَ اللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ

امید کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اور تمہارے
دشمنوں میں دوستی پیدا کر دے اللہ تعالیٰ
قدرت والا اور معاف کرنے والا
مہربان ہے

اور چاہے گا تو تمہارے بیٹوں، باپ، رشتہ داروں کو اور دوستوں کو دشمن بنادے گا۔ اس لئے فقط اسی ہی سے لو لگائے۔ ظاہری اسباب عمل میں لائے... مگر بھروسہ ان پر نہ ہو۔ بھروسہ فقط اللہ پر ہو۔ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ اور اللہ ہی پر کسی غیر پر نہیں، تو مبین کو بھروسہ رکھنا چاہئے۔

اللہ تعالیٰ آپ پر اور ہم پر اور تمام امت محمدیہ پر رحم فرمائے اور ہماری بد اعمالیوں اور کوتاہیوں سے دنیا و آخرت میں درگزر فرما کر اپنی مرضیات اور خوشنودی پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

دعواتِ صالحہ سے اس نابکار کو فراموش نہ فرمائیں اپنے گھروالوں اعزاء و
قربار اور احباب و پرسانِ احوال حضرات سے سلام مسنون اور استدعا و دعوات
الحمد عرض کر دیں۔

نیک اسلاف حسین احمد غفرلہ
۲۳ ربیع الاول ۱۴۰۷ھ، وارد حال مظفرنگر

تبصرہ جدید کتابیں

تعارف و تبصرہ کیلئے کتاب کے دو نسخے لازمی ہیں
نام کتاب۔ نفقہ مطلقہ اور اسلام
علماء کانفرنس منعقدہ ۱۲/۱۱ اکتوبر ۱۹۸۵ء کے موقع پر علماء کرام کے آئے ہوئے
مقالات کا مجموعہ

مرتب:۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی۔ مدیر رسالہ دارالعلوم دیوبند
سائز۔ ۱۸×۲۲/۸ کتاب معیاری، طباعت آفسیٹ
صفحات۔ ۱۹۱، قیمت درج نہیں۔

پتہ۔ شعبہ نشر و اشاعت جمعیت علماء ہند دہلی،
شاہ بانو کیس کے سلسلے میں سپریم کورٹ کے فیصلے کے بعد ملک میں جو صورت
حال پیدا ہوئی ہے اس سے ہر شخص واقف ہے۔ مسلمانوں کے ہر مکتب فکر کے لوگوں
نے اس بحث میں بڑھ چسپڑہ کر حصہ لیا، علماء اور مذہب پرست لوگوں کو دقیانوسیت
کا خطاب دینے والے روشن خیال اور مغربیت زدہ ناکہاد مسلمان بھلائیچھے کیوں رہتے
انھوں نے بھی سپریم کورٹ کے حج صاحبان کی طرح براہ راست قرآن و حدیث سے
استدلال کرنا شروع کر دیا، اور اسلام کے ہمہ گیر اور جامع قوانین میں خوشگنیاں نکالنا
اپنا فریضہ سمجھنے لگے۔

مسلمانوں کا یہ پختہ عقیدہ ہے کہ اسلام ایک ایسا ہمہ گیر اور جامع مذہب ہے

جو زندگی کے ہر دور اور ہر شعبے کی رہنمائی کرتا ہے اس میں کسی بھی وقت کسی قسم کی ترمیم و ترمیم کی گنجائش نہیں، اس کی تعلیمات میں جو وسعت اور جامعیت ہے۔ وہ کسی دوسرے مذہب میں نہیں۔ اسی لئے حق تعالیٰ نے اس کو دنیا کا آخری اور مکمل مذہب قرار دیا اور اس پر اپنی تمام نعمتیں مکمل کر دیں، اسلام کے جامع مذہب ہونے کا نتیجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کا سلسلہ ہمیشہ کیلئے ختم کر دیا، اب اسلام ابد تک کیلئے ایک جامع ضابطہ حیات کی شکل میں دنیا میں موجود رہے گا۔

اس لئے صحیح فکر رکھنے والے مسلمان مسلم پرسنل لاہ میں کسی بھی ترمیم کو برداشت نہ کیلئے تیار نہیں۔ وقت کی نزاکت کو محسوس کرتے ہوئے جمعیت علماء ہند نے سپریم کورٹ کی کھلی ہوئی اس مداخلت کے بعد مطلقہ عورت کے نان و نفقہ اور متاع کے موضوع پر ایک سوالنامہ مرتب کیا۔ اور اُسے مفتیان کرام اور اسلامی علوم و فنون کے ہرین اور اصحابِ درس کی خدمت میں ارسال کیا تاکہ علماء دین کا ایک متفقہ موقف سامنے آجائے اور اسلام پر کچھ پڑا چھلنے اور اس کی تنگی کا شکوہ کرنے والوں کو بھرپور جواب دیا جاسکے۔

الحمد للہ اربابِ مدارس اور اصحابِ فتویٰ نے اپنی پوری ذمہ دار کا احساس کرتے ہوئے ان سوالات پر اپنے اپنے مقالات تیار کئے۔ ۱۱-۱۲ اکتوبر ۱۹۸۵ء کو مدنی ہاں دہلی میں علی اکبر نامتہ اجتماع زیر صدارت محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مدظلہ العالی منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں ۴۴ علمی مقالوں کے خلاصے پڑھ کر سنائے اور بحث و تمحیص کے بعد نفقہ مطلقہ کے سلسلہ میں اسلام اور مسلمانوں کا موقف واضح ہو گیا۔

زیر نظر کتاب انہیں ۴۴ علمی مقالوں کا مجموعہ ہے۔ جسے مرتب موصوف نے بڑے سے جمع کیا ہے مطلقہ عورت کے ہر پہلو پر عالمانہ اور فاضلانہ بحث کی گئی ہے۔

اور اس کے کسی بھی گوشہ کو تشنہ نہیں چھوڑا گیا ہے۔ کتاب اپنے موضوع کے اعتبار سے نہایت اہم اور علمی معلومات سے بھری ہوئی ہے۔ کتاب کی اہمیت کا اندازہ اس سے خود لگا سکتے ہیں کہ یہ ہندوستان کے ان جدید ترین علماء دین کے لکھے ہوئے مقالے ہیں جو علوم و فنون کے ماہر اور شریعت کے رمز شناس ہیں۔ مطلقہ عورت کا نفقہ، نادر مطلقہ کا اسلامی اور متاع و خیسو مسائل پر اب تک ارباب علم کی طرف سے اس سے اچھی کتاب نہیں آئی ہے یہ کتاب عام مسلمانوں کے لئے نہایت مفید اور ارباب علم کیلئے خصوصیت سے قابل مطالعہ ہے۔

نام کتاب ۱۔ اصلاح معاشرہ

تالیف ۱۔ مولانا محمد امین صاحب پالنپوری استاذ دارالعلوم دیوبند

تقطیع ۱۔ خورد، صفحات ۱۲۲، قیمت ۱/-، ۸/- ناشر مکتبہ جدید دیوبند

معاشرہ کا بگاڑ افراد کے اندر فساد کا پیش خیمہ اور ذریعہ ہوتا ہے۔ اس لئے اسلام میں سوسائٹی اور معاشرہ کی اصلاح پر بہت زور دیا گیا ہے۔ متمم مکارم اخلاق، نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی رہنمائی کے لئے معاشرہ کے فساد کے اسباب اور اس کے طریقہ علاج کو اپنی تعلیمات و احادیث میں تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ اسی بنا پر ہر دور کے صلحاء امت نے وعظ و تقریر اور تصنیف و تالیف کے ذریعہ اصلاح معاشرہ کو اپنا موضوع بنایا ہے۔ زیر نظر کتاب بھی اسی اہم ترین موضوع پر ہے۔ موضوع کی اہمیت کے ساتھ کتاب کی اہم ترین خوبی یہ ہے کہ اس میں جو کچھ بھی لکھا گیا ہے وہ مستند حوالوں کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ کوئی بات اپنی جانب سے بے سند نہیں کہی گئی ہے۔ پوری ذمہ داری کے ساتھ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ زیر نظر کتاب اپنے مضامین کی صحت و افادیت کے لحاظ سے ایک ایسی کتاب ہے جسے یہ پڑھ لکھے مسلمان کو پڑھنا چاہئے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ مؤلف موصوف نے یہ کتاب مرتب فرما کر ایک بڑی ضرورت کو پورا کیا ہے اللہ تعالیٰ انھیں اس کا بہترین اجر عطا فرمادے۔

ادبیات

اپنی کثرت پہ نہ اتراؤ خدا تم بھی نہیں

آہ تقدیر! صداقت کے پرستاروں کی
 موسم گل میں بھی بوجھار ہے انگاروں کی
 آج کہتے ہو مسلمان وفادار نہیں،
 سچ کہو تم تو جفا کیش جفا کار نہیں؛
 کس نے گوتم، کو دیا زہر کا پیالہ بولو،
 رام، کو کس نے دیا دیش نکالا، بولو؛
 پاک سیتا پہ ہوتی دست درازی کس کی؛
 کہتے "پانڈو پہ ہوتی تیغ نوازی کس کی؛
 کس نے "گاندھی" سے وفا کیش کو مارا افسوس!
 جو تھا بھارت کی نگاہوں کا ستارا افسوس!
 اپنے محسن کو جو ڈس لے اُسے کیا کہنے گا؛؛
 ہے یہی مسک آئین وفا کہتے گا!!
 قوم کی موت ہے اخلاق سے عاری ہونا؛
 تنگی طرف کے معنی ہیں بھکاری ہونا!

قابلِ محترم مسلمان بزرگانِ حبیل؛
 "قاسم" و "سید محمود" شہید اسماعیل
 میرے ٹیپو سے بہادر کو بھی کیا بھول گئے
 شیر میسور کا اعلانِ وفابھول گئے
 یاد ہے کیا تمہیں ہنگامہ قصہ خوانی
 یاد "تحریکِ خلافت" کی نہیں قربانی
 ہم نے رنگین بنایا ترے افسانے کو
 گلشنِ ناز میں بدلاترے ویرانے کو
 وحدتِ قوم کی عظمت کے علمبردار ہیں ہم
 تمہیں ہرزو سے بچایا وہ خطا کا پیر
 ہم نے آنکھوں پہ بٹھایا تمہیں ایسا سمجھا
 تم نے نظروں سے گرایا ہمیں کانٹا سمجھ
 کیا یہی آپ کا آئینِ جہانداری ہے
 جس کے ادراک سے ہر فہم و خرد ماری آ
 ہم ہیں غدار تو پابندِ وفا تم بھی نہیں
 اپنی کثرت پہ نہ اتراؤ خدا تم بھی نہیں



Regd. No. SHN-L-13-NP-21-00

DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)
